

प्रथमावृत्ति ११००
श्रुतपत्रमी ८ जून, १९८६ ई०

द्वितीयावृत्ति २५००
मगसिर सुदी ५ स० २०४६
दिनांक २६-११-६२

न्योछावर मूल्य ३० •• रूपए

प्राप्ति-स्थान



वीतराग-विज्ञान भवन

डॉ० नन्दलाल मार्ग (पुरानी मंडी)

अजमेर ३०५००१

पं० टोडरमल स्मारक ट्रस्ट

ए-४, बापूनगर, जयपुर-३०२०१५ (राज०)

श्री माणक चन्द जैन (लुहाडिया)

सी-२/५४, एस०बी०ए०

होज खास, नई दिल्ली-११००१६

दूरभाष • ६६३३६६ व ६६५३७४

श्री दि० जैन ज्ञान चन्द्रिका पाठशाला

उदासीन श्राविका-आश्रम

तुकोगज—इन्दौर

मुद्रक

मेसर्स अग्रवाल प्रिंटर्स

१३/१४, डिप्टीगज सदर बाजार,

देहली-११०००६

दूरभाष : ७७७४८२४

प्रकाशकीय

“आत्मज्ञान ही ज्ञान है, और सभी अज्ञान
विश्व शांति का मूल है, वीतराग विज्ञान”

प्राणीमात्र के लिए कल्याणकारी पवित्र वीतराग मार्ग को भारतवर्ष के कोने कोने में प्रसारित करने के पावन उद्देश्य से धर्म वत्सल अध्यात्म प्रेमी बंबई प्रवासी व अजमेर निवासी श्री पूनमचन्दजी लुहाडिया (सुपुत्र श्री बालचन्दजी लुहाडिया) ने १६ अप्रैल १९८५ को वीतराग विज्ञान स्वाध्याय मंदिर ट्रस्ट प्रस्थापित कर एक अनुकरणीय आदर्श उपस्थित किया। इस ट्रस्ट के अन्तर्गत स्थापित श्री पं० सदासुख ग्रंथमाला द्वारा वीतरागी तत्त्वज्ञान के प्रचार प्रसार एवम् अनुपलब्ध दि० जैन सत्साहित्य के प्रकाश की दिशा में अब तक निम्न ग्रंथ लोकार्पित किए जा चुके हैं।

- (१) मृत्यु महोत्सव (पुनः प्रकाशन की योजना है)
- (२) सहजसुख साधन
- (३) बारह भावना शतक (द्वितीय खंड)
- (४) साधना के सूत्र
- (५) आगम रत्न (बोलती दीवारें)

प्रस्तुत ग्रंथ ‘सहजसुख साधन’ (लेखक श्री ब्रह्मचारी शीतल प्रसाद जी) का प्रथम प्रकाशन ग्रंथमाला द्वारा जून १९८६ में हुआ था और प्रकाशन के तुरंत बाद ही इसकी सभी प्रतियाँ समाप्त हो गईं। समाज की चतुर्मुखी मांग को देखते हुए तथा विशेषतया इन्दौर समाज के व उदासीन श्राविकाश्रम की प्रेरणा से इसको पुनः प्रकाशित किया जा रहा है जिसका हमें अपार हर्ष है।

प्रस्तुत आध्यात्मिक ग्रंथ की रचना ब्रह्मचारी श्री शीतलप्रसादजी ने १९३४ ई० में अमरावती में की थी। इस ग्रंथ में उन्होंने जैन धर्म के विविध विषयों व मौलिक सिद्धान्तों को पूर्व आचार्यों एवं विद्वानों के द्वारा रचित ग्रंथों का समावेश करते हुये बड़े ही भावपूर्ण ढंग से सरल व सुबोध शैली में प्रस्तुत

किया है; तथा अपनी अगाध साधना के परिणामस्वरूप निम्न ३१ छोटे बड़े विगम्बर जैन ग्रंथों का सार इस ग्रंथ में भर दिया है :-

१. समयसार	१२. पुरुषार्थसिद्धयुपाय	२२. सारसमुच्चय
२. समयसार नाटक	१३. पद्मनि पञ्चविंशति °	२३. तत्त्वार्थसार
३. प्रवचनसार	१४. ज्ञानार्णव	२४. तत्त्वसार
४. पञ्चास्तिकाय	१५. स्वयंभुस्तोत्र	२५. बनारसी विलास
५. अष्टपाहुड़	१६. इष्टोपदेश	२६. ध्यानत विलास
६. समयसार कलश	१७. रत्नकरंड श्रावकाचार	२७. ब्रह्म विलास
७. द्वादश अनुप्रेक्षा	१८. मूलाचार	२८. पात्रकेसरीस्तोत्र
८. भगवती आराधना	१९. तत्त्वज्ञानतरंगिणी	२९. वैराग्य मणिमाला
९. सर्वार्थसिद्धि	२०. तत्त्वानुशासन	३०. सामायिक पाठ
१०. समाधि शतक	२१. योगसार	३१. तत्त्व भावना
११. आत्मानुशासन		

आत्मबोध, आत्मचिंतन, आत्मनिरोक्षण, आत्मावलोकन एवम् आत्मानुशासन ही दुर्लभता से प्राप्त मानव जीवन का कर्तव्य एवम् पुरुषार्थ है। राग द्वेष, विषय कषाय एवम् अज्ञान रूप आत्मा की अनादिकालीन मिथ्या मान्यता ही परिभ्रमण एवम् अशांति का मूल कारण है—मिटाने का एकमात्र उपाय शास्त्र स्वाध्याय एवम् तत्वाभ्यास द्वारा आत्मसाधना के मार्ग में लगना है। सहजसुख प्राप्ति का यही साधन है जिसे इस ग्रंथ में बहुत विस्तारपूर्वक प्रतिपादित किया गया है।

अन्तर्राष्ट्रीय ख्याति प्राप्त अध्यात्म प्रवक्ता श्री डॉ० हुकमचन्दजी भारिल्ल जयपुर द्वारा लिखित मार्मिक प्रस्तावना हेतु ट्रस्ट उनका हृदय से आभार मानता है।

प्रस्तुत ग्रंथ के प्रकाशन में श्री माणकचन्दजी जैन लुहाडिया देहली तथा श्री निहालचन्दजी पाण्ड्या एम० ए० एल० एल बी अजमेर द्वारा प्रदत्त योगदान उल्लेखनीय है। श्री विनीत अग्रवाल प्रो० अग्रवाल प्रिन्टर्स, डिपटीगंज सबरबाजार देहली वालों ने सुन्दर प्रकाशन में सराहनीय सहयोग प्रदान किया है। ट्रस्ट इन सभी का आभार प्रकट करता है।

इस वर्ष पर्यषण पर्व के पुनीत अवसर पर आयोजित श्री दश-लक्षण विधान के समय प्रस्तुत ग्रंथ की कीमत कम करने हेतु दिए गए आर्थिकसहयोग

के लिए ट्रस्ट आभार प्रकट करता है। दातारों की सूचि पुस्तक में अलग से प्रकाशित है।

श्रीमान् मूलचन्द जैन पारमार्थिक ट्रस्ट, धर्मपत्नी श्रीमति केसरबाई इन्दौर, श्रीमती स्व० कपूरीदेवी जी धर्मपत्नी श्री आनंदीलाल जी सेठी पारमार्थिक ट्रस्ट २८ धेनू मार्केट इन्दौर एवं श्री प्रेमचन्द जी घाटे, श्रीमती शांति बाई जैन मातु श्री अनिल सुनील जैन, श्रीमती कुसुम सोनी धर्मपत्नी श्री सुभाषचंद इन्दौर, श्रीमान् सौभाग्यमल जो सा०, श्रीमती सुदर्शना बाई अग्रवाल उपरोक्त सभी धर्मानुरागी बन्धुओं के हम आभारी हैं जिन्होंने अग्रिम राशि भेजकर अनुकरणीय एवं सराहनीय कार्य किया है।

इस पवित्र ग्रथ के स्वाध्याय द्वारा आकुलता एवम् अशांति से ग्रस्त सभी भव्य प्राणी सम्यक्ज्ञान एवम् वैराग्य की आंतरिक शक्ति को पहचानकर आत्म कल्याण के पवित्र मार्ग में लग सकें—इसी पुनीत भावना के साथ।

दिनांक
२-११-६२

विनीत
हीराचन्द बोहरा
मंत्री
वीतराग विज्ञान स्वाध्याय मंदिर ट्रस्ट
अजमेर

प्रस्तावना

प्रस्तुत कृति 'सहजमुख-साधन' एक ऐसी अनुपम कृति है, जिसमें अध्यात्मरसिक ब्र० सीतलप्रसादजी ने ३१ आध्यात्मिक ग्रन्थों के महत्त्वपूर्ण मार्मिक अंशों को विषयवार सकलित कर दिया है, जिसमें अध्यात्मप्रेमी पाठकों को परम हितकारी वह सब मामूली एक स्थान पर उपलब्ध हो गई है, जो उन्हें इन ग्रन्थों के गम्भीर अध्ययन के उपरान्त ही उपलब्ध हो पाती ।

नौ अध्यायों में विभक्त इस ग्रन्थ के प्रत्येक अध्याय के आरम्भ में भूमिका के रूप में दश-पाच पृष्ठ लिखकर आत्मानुभवी आचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानों की वाणी सकलित कर दी गई है । प्राकृत एवं मस्कृत भाषा में लिखे गये आचार्यों के छन्दों का सरल भाषा एवं सुबोध शैली में संक्षेप में अर्थ दिया गया है, पर आध्यात्मिक विद्वानों के हिन्दी पद्यों का अर्थ लिखने की आवश्यकता नहीं समझी गई है ।

ब्र० सीतलप्रसादजी की भावना आचार्यों की मार्मिक वाणी को जन-जन तक पहुँचाने की ही थी । अपनी भावना को व्यक्त करते हुए वे प्रशस्ति में लिखते हैं -

“सहजसुख-साधन निमित्त, जैन रिषिन के वाक्य ।
जो सग्रह हो जाय तो, पढ़े भविक ते वाक्य ॥ ३६ ॥
ऐसी इच्छा पायके, लिखा ग्रन्थ यह सार ।
भूल-चूक कछु होय तो विद्वत् लेहु सम्भार ॥ ४० ॥

दिगम्बर ऋषियों के वाक्य सहजानन्द के साधन होते हैं, अतः ग्रन्थ का नाम 'सहजसुख-साधन' सार्थक ही है ।

सहजसुख अर्थात् सहजानन्द प्रत्येक आत्मा का सहज स्वभाव है । अपने इस सहज स्वभाव को भूलकर यह भगवान् आत्मा सुख की आकांक्षा से पर की ओर देखता है, अनेक प्रकार के भोगों को भोगता है, फिर भी इसकी आकुलता कम नहीं होती, क्योंकि सच्चा सुख तो स्वयं में ही है, निज भगवान् आत्मा में ही है ।

भगवान् आत्मा के इस सहजानन्द स्वभाव का भान भवदुःख से सतप्त प्राणियों को सहज भाव से हो—इस भावना से लिखे गए इस ग्रन्थ के मगलाचरण में भी भगवान् आत्मा के सहजानन्द स्वभाव का स्मरण किया गया है और उस सहजानन्द स्वभाव को ही सभी प्रकार के भ्रमों का निवारण करनेवाला, परमशरण एवं परमशान्ति का दानार बताया गया है । तथा जिन्हें इस सहज मुखामृत के चखने का अत्यन्त उत्साह है, उनके

हित के लिए इस ग्रन्थ के लिखने का सकल्प व्यक्त किया गया है, जो उन्हींके शब्दों में इसप्रकार है :-

सहजानन्द स्वभाव को, सुमरण कर बहु बार ।
 भाव द्रव्य से नमन कर, लहूँ सुबुद्धि उदार ॥ १ ॥
 आत्मधर्म जग सार है, यही कर्म क्षयकार ।
 यही सहज सुखकार है, यही भर्म हरतार ॥ ५ ॥
 यही धर्म उत्तम महा, यही शरण धरतार ।
 नमन करूँ इस धर्म को, सुख शान्ती दातार ॥ ६ ॥
 सहजानन्द सुधा महा, जे चाखन उत्साह ।
 तिन हित साधन सार यह, लिखू तत्त्व भ्रवगाह ॥ १० ॥

पुण्योदय से प्राप्त होने वाले सासारिक सुख वस्तुतः दुःख ही हैं, क्योंकि वे पराधीन हैं, विषम हैं, बाधासहित हैं, और पचेन्द्रियों के भोगों से उत्पन्न होने के कारण पापबन्ध के कारण हैं। इस बात को पहले ही अध्याय में अनेक तर्क एवं युक्तियों से सिद्ध किया गया है, तदर्थ चतुर्गति के दुःखों का विशद वर्णन किया गया है। ससार-सुखों को दुःख सिद्ध करनेवाले अनेकानेक आचार्य वचनों का प्रथम अध्याय में ही सकलन कर पाठकों के हृदय को कोमल बनाकर विषयों से अरुचि एवं सहज सुखस्वरूप भगवान् आत्मा की सच्ची रुचि जागृत कराने का सफल प्रयास किया गया है।

अज्ञानी जीवों की सर्वाधिक मूर्च्छा शरीर में होती है। यही कारण है कि प्रथम अध्याय में चतुर्गति दुःखों का वर्णन करने के उपरान्त दूसरे अध्याय में शरीर के स्वरूप पर प्रकाश डाला गया है।

सम्पूर्ण परपदार्थों में शरीर ही एक ऐसा परपदार्थ है, जो इस भगवान् आत्मा से एकक्षेत्रावगाह रूप से सम्बन्धित है, जन्म से लेकर मरण तक इसका साथ रहता है; इसकारण सहज रूप से इससे भिन्नता भासित नहीं होती। माता-पिता, भाई-बहिन व स्त्री-पुत्रादि भी इसी के माध्यम से अपने लगते हैं। यदि एकबार इस शरीर का एकत्व-ममत्व टूट जाय तो स्त्री-पुत्रादि में भी ममत्व टूटते देर न लगेगी। शरीर से एकत्व-ममत्व तोड़ने का एक ही उपाय है कि इसके स्वरूप पर गहराई से विचार किया जाये; इसका भगवान् आत्मा से किसप्रकार का सम्बन्ध है—इस बात पर चिन्तन किया जाय; साथ ही निज भगवान् आत्मा के सच्चे स्वरूप की पहिचान भी आवश्यक है। यदि यह भगवान् आत्मा एक बार स्वयं को सही रूप में जान ले, स्वयं को अच्छी तरह पहिचान ले तो फिर आत्मा में एकत्व हुए बिना नहीं रहेगा और शरीर से भिन्नता भी भासित हुए बिना नहीं रहेगी।

यही कारण है कि चतुर्गति दुःखों के वर्णन के उपरान्त शरीर के स्वरूप पर गहराई से ग्रथन किया गया है।

देह और आत्मा के सम्बन्ध को वस्त्र और देह के उदाहरण में ब्रह्मविज्ञान में भैया भगवतीदासजी इसप्रकार स्पष्ट करते हैं —

लाल वस्त्र पहरे सों देह तो न लाल होय,
लाल देह भये हंस लाल तो न मानिये ।
वस्त्र के पुरान भये देह न पुरान होय,
देह के पुराने जीव जीवन न जानिये ।
वस्त्र के नाश कछू देह की न नाश होय,
देह के नाश हुए नाश न बयानिये ।
देह दर्व पुदगल कि चिदानन्द ज्ञानमई,
दोउ भिन्न-भिन्न रूप 'भैया' दर जानिये ।

इसके उपरान्त तीसरे अध्याय में भोगों के स्वरूप का विचार किया गया है; क्योंकि अनादिकाल में यह आत्मा इन्द्रियों के भोगों में ही लिप्त रहा है, उनमें ही सुख मानता रहा है। जबतक भोगों की निम्नारता ध्यान में न आवेगी, जबतक उनसे विरक्ति सम्भव नहीं है। भोगों की असारता पर विस्तार में प्रकाश डालते हुए ब्र० सीतलप्रसादजी इसी अध्याय में लिखते हैं —

“इन्द्रियों के भोग रोग के समान हैं, असार हैं। जैसे केले के मम्भे को छीला जावे तो कहीं भी गूदा या सार नहीं मिलेगा, वैसे इन्द्रियों के भोगों से कहीं भी कोई सार फल नहीं निकलता है। इन्द्रियों के भोगों की तृष्णा से कषाय की अधिकता होती है, लोलुपता बढ़ती है, हिंसात्मक भाव हों जाते हैं, धर्मभाव से च्युति हो जाती है; अतएव पापकर्म का भी वध होता है।”

इसप्रकार आरम्भ के तीन अध्यायों में संसार, शरीर और भोगों का स्वरूप दिखाकर, इनमें विरक्ति उत्पन्न कराकर, चौथे अध्याय में अतीन्द्रिय सहजसुख की चर्चा आरम्भ की गई है, जो अत्यन्त महत्त्वपूर्ण है, मूलतः पठनीय है। उसका प्रारम्भिक अंश इसप्रकार है —

“गत अध्याय में यह भले प्रकार दिखा दिया है कि जिस सुख के पीछे ससारी अज्ञानी जीव वावले हों रहे हैं वह सुख सुख-सा भासता है, परन्तु वह सच्चा सुख नहीं है। इन्द्रियों के भोग द्वारा प्राप्त सुख तृष्णा के रोग का क्षणिक उपाय इतना असार है कि उस सुख के भोगते-भोगते तृष्णा का रोग अधिक-अधिक बढ़ता जाता है। भ्रम से, मूल से, अज्ञान से जैसे रस्सी में सर्प की बुद्धि हो, पानी में चन्द्र की परछाई को देखकर कोई बालक चन्द्रमा मान ले, सिंह कुए में अपने प्रतिविम्ब को देख सच्चा सिंह जान ले, पक्षी दर्पण में अपने को ही देख दूसरा पक्षी मान ले, पित्त ज्वरवाला मीठे को कटुक जान ले, मदिरा से उन्मत्त पर की स्त्री को स्वस्त्री मान ले, इसी तरह मोहाव प्राणी ने विषय-सुख को सच्चा सुख मान लिया है।

सच्चा सुख स्वाधीन है, सहज है, निराकूल है, समभाव मय है, अपना ही स्वभाव है। जैसे इक्षु का स्वभाव मीठा है, नांम का स्वभाव कडवा है, इमली का स्वभाव खट्टा है, जल का स्वभाव ठण्डा है, अग्नि का स्वभाव गर्म है, चादी का स्वभाव श्वेत है, सुवर्ण का स्वभाव पीला है, स्फटिक मणि का स्वभाव निर्मल है, कोयले का स्वभाव काला है, खड़ी का स्वभाव श्वेत है, सूर्य का स्वभाव तेजस्वी है, चन्द्र का स्वभाव शीत उद्योत है, दर्पण का स्वभाव स्वच्छ है, अमृत का स्वभाव मिष्ठ है, वैसे अपने आत्मा का स्वभाव सुख है।

जैसे लवण में सर्वाङ्ग खारपना, मिश्री में सर्वाङ्ग मिष्ठपना है, जल में सर्वाङ्ग द्रवपना है, अग्नि में सर्वाङ्ग उष्णपना है, चन्द्रमा में सर्वाङ्ग शीतलता है, सूर्य में ताप है, स्फटिक में सर्वाङ्ग निर्मलता है, गोरस में सर्वाङ्ग चिक्कनता है, बालू में सर्वाङ्ग कठोरता है, लोहे में सर्वाङ्ग भारीपन है, रूई में सर्वाङ्ग हल्कापन है, इत्र में सर्वाङ्ग सुगव है, गुलाब के फूल में सर्वाङ्ग सुवास है, आकाश में सर्वाङ्ग निर्मलता है, वैसे आत्मा में सर्वाङ्ग सुख है। सुख आत्मा का अविनाशी गुण है। आत्मा गुणों में सर्वाङ्ग तादात्म्यरूप है।

जैसे लवण की करिका जिह्वा द्वारा उपयोग में लवणपने का स्वादबोध कराती है, मिश्री की करिका उपयोग में मिष्ठपने का स्वाद जनाती है, वैसे ही आत्मा के स्वभाव का एक समय मात्र भी अनुभव महजसुख का ज्ञान कराता है। परमात्मा सहजसुख की पूर्ण प्रगटता से ही परमानन्दमय अनन्त सुखी है, अनन्ते सिद्ध इसी सहजसुख के स्वाद में ऐसे मगन हैं, जैसे अमर कमल पुष्प की गन्ध में आसक्त हो जाता है। सर्व ही अरहत केवली इसी सहजसुख का स्वाद लेते हुए पाँच इन्द्रिय और मन के रहते हुए भी उनकी ओर नहीं झुकते हैं, इस आनन्दमयी अमृत के रसपान को एक क्षण को नहीं त्यागते हैं। सर्व ही साधु इस ही रस के रसिक हो सहजसुख के स्वाद के लिये मन को स्थिर करने के हेतु परिग्रह का त्याग कर प्राकृतिक एकान्त वन, उपवन, पर्वत, कदरा, नदीतट का सेवन करते हैं, जगत के प्रपच में, आरम्भपरिग्रह से मुह मोड, पाँच इन्द्रियों की चाह की दाह को शमन कर, परम रुचि से आत्मिक स्वभाव में प्रवेश करके सहजसुख का पान करते हैं, तथा इसी सुख में मगन होकर वीतरागता की तीव्र ज्वाला से कर्मई धन को भस्म करते हैं, अपने आत्मा को स्वच्छ करने का सदा साधन करते हैं।

सर्व ही देशव्रती श्रावक पाँच अणुव्रतों की सहायता से सतोषी रहते हुए इसी सहजसुखामृत के पान के लिये प्रातः मध्याह्न तथा सायंकाल यथासम्भव सर्व से नाता तोड़, जगत प्रपच से मुह मोड, एकान्त में बैठ मोह की डोर को तोड़, बड़े भाव से आत्मा के उपवन में प्रवेश करते हुए सहजसुख का भोग करते हुए अपने जन्म को कृतार्थ मानते हैं। सर्व ही सम्यग्दृष्टि अविरति भाव के धारी होते हुए भी सर्व जगत्प्रपच से उदासीन रहते हैं, गृहस्थ में रहते हुए भी इन्द्रियसुख को नीरस, असुख व रागवर्द्धक जानते हुए, भेद-विज्ञान से अपने आत्मा के स्वभाव को आत्माय यथार्थ पहचानते हुए, आत्मा में पर

के स्वभाव को लेशमात्र भी सयोग न करते हुए, अपने को शुद्ध सिद्धसम अनुभव करते हुए, इसी सहजसुख का स्वाद लेते हुए अपने को कृतार्थ मानते हैं ।

सहजसुख अपने आत्मा का अमिट अटूट अक्षय अनन्त भण्डार है । अनन्तकाल तक भी इसका भोग किया जावे तो भी परमाणु मात्र भी कम नहीं होता, जैसा का तैसा ही बना रहता है । कोई भी बलवती शक्ति ऐसी नहीं है जो इस सुख को हरण कर सके, आत्मा गुणी से इस गुण को पृथक् कर सके, आत्मा को सहजसुख में रहित कर सके । हर एक आत्मा सहजसुख समुद्र है ।”

इस प्रकार चौथे अध्याय में अतीन्द्रिय सहजसुख का विस्तार से निरूपण कर पाँचवें अध्याय में भगवान् आत्मा के एकत्व पर प्रकाश डाला गया है और छठवें अध्याय में सहजसुख के साधन रूप में आत्मा के ज्ञान, श्रद्धान् एव आचरण को स्थापित किया गया है; सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान एव सम्यक्चारित्र्य को सहजसुख का साधन बताया गया है ।

यही कारण है कि आगे सातवें, आठवें एव नौवें अध्यायों में क्रमशः सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान एवं सम्यक्चारित्र्य का विस्तार से निरूपण किया गया है । आचार्यों एव विद्वानों के तत्सम्बन्धी आवश्यक छन्द तो प्रत्येक अध्याय में दिये ही गये हैं ।

इसप्रकार इस सहजसुख-साधन नामक ग्रन्थ में वह सब-कुछ सग्रहीत हो गया है, जो एक आत्मार्थी के लिये आवश्यक है । वैराग्यरस सरोवर इस कृति में सर्वत्र ही आत्महित की प्रेरणा दी गई है । अतः यह ग्रन्थ सहज ही सर्वोपयोगी बन गया है । सभी आत्मार्थी मुमुक्षु भाइयों का यह पावन कर्तव्य है कि इसका स्वयं तो गहराई से स्वाध्याय करें ही, अन्य भाई-बहिनों को भी इसके स्वाध्याय की प्रेरणा दें ।

अध्यात्मप्रेमी बन्धुवर श्री पूनमचन्दजी लुहाडिया ने इसके प्रकाशन की व्यवस्था कर एक बहुत ही अच्छा कार्य किया है । आशा है भविष्य में भी पण्डित सदासुख ग्रन्थमाला से इसीप्रकार के आध्यात्मिक ग्रन्थों का प्रकाशन कर मुमुक्षु भाइयों तक पहुँचाते रहेंगे ।

सभी आत्मार्थी मुमुक्षु भाई एव बहिन इस ग्रन्थ का गहराई से अध्ययन कर अपने आत्मा में ही विद्यमान सहजसुख को प्राप्त कर अनन्त सुखी हो- इस पावन भावना के साथ विराम लेता हूँ ।

श्री महावीर जयन्ती
१८ अप्रैल, १९८६ ई०

—(डॉ०) हुकमचन्द भारिल्ल
जयपुर

भूमिका

मानव पर्याय एक दिन बदल जरूर जाती है, परन्तु पर्यायधारी द्रव्य नित्य बना रहता है। यह मानव पर्याय जीव और पुद्गल द्रव्यसे रचित है। दोनोंकी अनादि सगति ससारमे होरही है। दोनोंमे वैभाविक परिणामन शक्ति है। इस कारण कार्माण शरीरमे बद्ध कर्मोंके विपाकसे आत्माकी राग द्वेष मोह परिणति होती है। इस अशुद्ध भावका निमित्त पाकर पुन कार्माण शरीरमें कर्म पुद्गलोका कर्मरूप बन्ध होता है। बीज वृक्षवत् एक दूसरेके विभाव परिणामनमे निमित्त होरहे है। मिथ्यात्व और अनतानुबधी कषायके उदयसे यह जीव पुद्गलके मोहमे उन्मत्त होकर अपने असल जीव द्रव्यको भूला हुआ है। जिस-जिस पर्यायको यह जीव धारता है उसीमे तन्मय होजाता है और तद्रूप ही अपनेको मान लेता है। रातदिन इन्द्रिय सुखकी तृष्णामे आकुल होकर उसके शमनका उपाय करता है। परन्तु सत्य उपायको न पाकर तृष्णाका रोग अधिक-अधिक बढ़ता चला जाता है।

पुद्गलकी सगतिसे जीवको भी उसी तरह अनेक दु ख व त्रास भोगने पडते हैं जैसे लोहेकी सगति से अग्नि पीटी जाती है। इस कर्म पुद्गलकी सगतिसे जीव उसी तरह पराधीन है जैसे पिजरेमे बंद पक्षी पराधीन है। सच्चा सहजसुख आत्माका गुण है। इसकी श्रद्धा बिना यह मूढ प्राणी विषय सुखका लोलुपी होकर भव भ्रमणमे सकट उठाता हुआ पराधीनताकी बेडीमे जकडा हुआ महान विपत्तिमें गृसित है। यदि उस प्राणीको अपने सहजसुखकी श्रद्धा हो जावे और यह ज्ञान होजावे कि वह सहजसुख मेरे ही पास है तथा मुझे मेरे ही द्वारा मिल सकता है तब इसको स्वाधीन होनेका मार्ग मिल जावे। रागद्वेष मोह जब पराधीनताको आमंत्रण करते हैं तब वैराग्यपूर्ण आत्मज्ञान पराधीनता काटकर आत्माको स्वाधीन करता है।

जिस चिकनईसे बंध होता है उस चिकनईके सूखनेसे ही बंध कटता है। प्राचीन कालमे श्री रिषभ, अजित, सभव, अभिनन्दन, सुमति, पद्मप्रभु, सुपाश्र्व, चद्रप्रभु, पुष्पदत्त, सीतल, श्रेयास, वासपूज्य, विमल, अनत, धर्म, शांति, कु थु, अरह, मल्लि, मुनिसुव्रत, नमि, नेमि, पार्श्व, महावीर चौबीस तीर्थकर होगए हैं। इनके मध्यमे अनगिनती महात्मा होगए हैं। श्री महावीर पीछे श्री गौतम, सुधर्म, जबू तीन केवलज्ञानी हो गए हैं। इन सबोने आत्माको पहचाना और जाना था कि आत्मा स्वभावसे शुद्ध ज्ञानदर्शन सुखवीर्यमय परमात्मा रूप ही है।

यह आत्मा भावकर्म रागद्वेषादि, द्रव्यकर्म ज्ञानावरणादि, नोकर्म शरीरादिसे भिन्न है। इसी ज्ञानको सम्यग्दर्शन सहित सम्यग्ज्ञान करके उन महात्माओंने इसी आत्माके शुद्ध स्वभावका ध्यानरूप सम्यक्चारित्र्य पाला। इसी रत्नत्रयमयी आत्म-समाधिके द्वारा अपनेको बन्धरहित मुक्त करके परमात्मपदमे स्थापित किया। उन्ही तीर्थकरादि महान् पुरुषोंके दिखाये हुये मार्गपर उनके पश्चात् अनेक महात्मा चले और अनेकोंने उसी मार उपदेशकी ग्रथों के भीतर स्थापित किया।

अध्यात्ममय निश्चय धर्मके ग्रथ निर्माताओंमे श्री कुन्दकुन्दाचार्य का नाम अति प्रसिद्ध है। उनके निर्मापित पचास्तिकाय, प्रवचनसार, अष्टपाहुड आदिमे श्री समयसार एक अपूर्व ग्रथ है, जो आत्माको आत्मारूप परसे भिन्न दिखानेकी दर्पणके समान है। श्री कुन्दकुन्दाचार्यके तीनो प्राभृतोंके टीकाकार श्री अमृतचन्द्र आचार्य बड़े ही आत्मज्ञानी व न्यायपूर्ण सुन्दर लेखक हो गए हैं। श्री समयसारके अर्थको खोलनेवाले जयपुर निवासी पंडित जयचन्द्रजी होगए हैं। उनकी आत्मख्याति नाम टीका आत्मतत्त्व झलकानेको अपूर्व उपकार करती है। कारजा (वरार) निवासी श्रीसेनगणके विद्वान् भट्टारक श्री वीरसेन स्वामी समयसारके व्याख्यान करनेको एक अद्वितीय महात्मा है। उनके पास एक वर्षाकाल विताकर मैंने समयसार आत्मख्यातिका वाचन किया था। श्री वीरसेनस्वामीके अर्थ प्रकाश से मुझे अल्प बुद्धिको विशेष लाभ पहुँचा था। उसीके आश्रयसे और भी जैन साहित्यके मनन करनेसे तथा श्रीमद् राजचन्द्रजीके मुख्य शिष्य श्री० लघुराजजी महाराजकी पुनः प्रेरणासे इस ग्रन्थके लेखनमे इस बात का उद्यम किया गया है कि श्री तीर्थकर प्रणीत जिन धर्मका बोध दर्शाया जावे व अनेक आचार्यों के वाक्योंका संग्रह कर दिया जावे जिससे पाठकगण स्वाधीनताकी कुंजीको पाकर अपने ही अज्ञानके कपाटोंको खोलकर अपनेही भीतर परमात्मदेवका दर्शन कर सकें।

जो भव्य जीव इस ग्रथको आदिसे अततक पढ़कर फिर उन ग्रथोंका पठन करेंगे जिनके वाक्योंका इसमे संग्रह है तो पाठकोंको विशेष आत्मलाभ होगा। इसमे यथासम्भव जिनवाणीका रहस्य समझकर ही लिखा गया है। तोभी कही अज्ञान व प्रमादसे कोई भूल हो तो विद्वज्जन मुझे अल्पश्रुत जानकर क्षमा करें व भूल ठीक करलें। मेरी भावना है कि यह ग्रथ सर्वजन पढ़कर आत्मज्ञानको पाकर सुखी हों।

अमरावती

आश्विन सुदी ८ वीर स० २४६०

ता० १६-१०-१९३४

जैन धर्मप्रेमी—

ब्रह्मचारी सीतलप्रसाद

**प्रस्तुत ग्रंथ का मूल्य कम करने में सहायक
दातारों की नामावली**

श्रीमान् शीतलचन्द जी जैन बडजात्या, दाना ओली लश्कर, ग्वालियर	5000
श्रीमती शशि प्रभा धर्मपत्नी श्री प्रकाशचन्द जी लुहाडिया इन्दौर	2100
श्रीमती कुसुम जैन धर्मपत्नी श्री जितेन्द्र कुमार जी, सेठी इन्दौर (आनन्द कूलर्स वाले)	2011
श्रीमती शान्तिदेवी जैन धर्मपत्नी श्री मानकचन्द जी, बाकलीवाल इन्दौर	2000
श्रीमान् पूनमचन्दजी सेठी, ग्रेटर कौलाश देहली	1100
श्रीमती मैनादेवी धर्मपत्नी श्री पूनमचन्द जी सेठी, देहली	1100
श्रीमान् इन्द्रसेनजी जैन, स्वास्थ्य विहार, देहली	1100
श्रीमान् सुभाषचन्दजी जैन (राजा टायज) देहली	1100
श्रीमती शोभा देवी जैन धर्मपत्नी श्री सुभाषचन्दजी जैन, देहली	1100
श्रीमती शांतिदेवी धर्मपत्नी श्री रूपचन्दजी कटारिया, देहली	1100
श्रीमान् रूपचन्दजी कटारिया (कटारिया ट्रास्पॉर्ट वाले), देहली	1000
श्रीमान् माणकचन्दजी लुहाडिया, देहली	1100
श्रीमती कमलप्रभा धर्मपत्नी मानकचन्दजी लुहाडिया, देहली	1100
श्रीमती चन्द्रप्रभा देवी धर्मपत्नी श्रीपूनमचन्दजी लुहाडिया, अजमेर	1100
श्रीमती आशादेवी धर्मपत्नी श्री नरेशचन्दजी लुहाडिया, देहली	1100
श्रीमती मोनीदेवी धर्मपत्नी श्री विनयचन्द्रजी लुहाडिया, बम्बई	1100
श्रीमती शांतिदेवी धर्मपत्नी हीराचन्दजी बोहरा, कलकत्ता	501
श्रीमती लक्ष्मीदेवी धर्मपत्नी श्री निहालचन्दजी पाण्डया, अजमेर	501
श्रीमती कचनदेवी धर्मपत्नी श्री माणकचन्दजी पाण्डया, अजमेर	501
श्रीमान् अजितकुमारी पाटनी, अजमेर	501
„ लेखचन्दजी धर्मचन्दजी, अजमेर	501
„ चिरजीलालजी खुशालचन्दजी गगवाल, अजमेर	501
„ श्रीपालजी सुभाषचन्दजी शाह, अजमेर	501
श्रीमती झकारीबाई खेमराज बाफना चेरीटेबल ट्रस्ट खैरागढ वाले	301
श्रीमान् गुमानमलजी महावीरचन्दजी काला, अजमेर	251
„ कौलाशचन्दजी नरेन्द्रकुमार जैन केसरगज अजमेर	251
„ शिखरचन्दजी त्रिलोकचन्दजी सोनी, अजमेर	251
„ गुप्तदान मार्फत श्री माणकचन्दजी पाण्डया, अजमेर	201
श्रीमती शांतिदेवी धर्मपत्नी श्री सम्पतलाल पाटनी, जयपुर	201
श्रीमान् ताराचन्दजी जैन अलवर वाले	201
„ सोभागमलजी भागचन्दजी बज, अजमेर	201
„ माणकचन्दजी गदिया एडवोकेट, अजमेर	201

श्रीमती शातिदेवी धर्मपत्नी श्री रूपचन्दजी सोगानी, अजमेर	201
श्रीमान् सुशीलचन्दजी चूडीवाल, अजमेर	201
„ महावीरचन्दजी वडजात्या, अजमेर	201
„ गुप्तदान	201
„ कुन्दकुन्द मूलचन्द फेमिली चेरीटेवल ट्रस्ट, अजमेर	151
„ कैलाशचन्दजी पाटनी, अजमेर	101
„ गुप्तदान	101
„ जम्बुकुमारजी पाण्डया, अजमेर	101
„ सुरेशकुमारजी विनोदकुमारजी, अजमेर	101
„ पंडित शानचन्दजी जैन, विदिशा	101
श्रीमती चम्पादेवी पाटोदी, अजमेर	101
„ नारगीदेवी गगवाल, अजमेर	101
„ शातिदेवी धर्मपत्नी श्री शातिलालजी पाटनी, अजमेर	101
„ इन्दुवाला जैन, अजमेर	101
„ मैनादेवी वोहरा, अजमेर	101
श्रीमान् धनराजजी पाटोदी, अजमेर	101
„ विरदीचन्दजी वैद, अजमेर	101
„ गुप्तदान मार्फत निर्मलचन्दजी गगवाल, अजमेर	101
„ नोरतमलजी वडजात्या, अजमेर	101
„ पदमचन्दजी गगवाल, अजमेर	101
„ इन्दरचन्दजी पाटनी, अजमेर	71
„ महावीरचन्दजी झाक्षरी, अजमेर	55
„ पदमचन्दजी काला, नसीराबाद	51

कुल योग

32424

विषय-सूची

पहला अध्याय

संसार-स्वरूप

१-४१

१. नरक गति के दुःख ३, २. तिर्यच गति के दुःख ६
३. देव गति के दुःख १३, ४. मनुष्य गति के दुःख १४
५. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण १७

दूसरा अध्याय

शरीर-स्वरूप

४२-६६

१. सामान्य वर्णन ४२
२. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण ५१

तीसरा अध्याय

भोगों का स्वरूप

७०-९६

१. सामान्य वर्णन ७०
२. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण ७७

चौथा अध्याय

सहजसुख या अतीन्द्रिय सुख

१००-१३६

१. सामान्य वर्णन १००
२. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण १०६

पाँचवाँ अध्याय

जीव का एकत्व

१३६-१६३

१. सामान्य वर्णन १३६
२. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण १५४

छठवाँ अध्याय

सहजसुख-साधन

१६४-२६४

१. सामान्य वर्णन १६४, २. ध्यान तथा उसका उपाय २०३
३. आत्मानुभवी जैनाचार्यों एवं आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण २०६

सातवाँ अध्याय

सम्यग्दर्शन और उसका महात्म्य

२६५-३७०

- १ सामान्य वर्णन २६५, २ जीव और अजीव तत्त्व २६७
द्रव्यो के सामान्य गुण २७०, द्रव्यो के विशेष गुण २७१, जीव द्रव्य के
नौ विशेषण २७२, चौदह जीवसमास २८३, चौदह मार्गणाए २८३
चौदह गुणस्थान २८६
- ३ आस्रव और वध तत्त्व २९२
सामान्य वर्णन २९२, वध के चार भेद २९३, आस्रव और वध के
विशेष कारण २९३, कर्मों का फल कैसे होता है ? २९६
भविष्य की आयु कर्म का वध २९७
- ४ सवर और निर्जरा तत्त्व २९८, ५ मोक्ष तत्त्व ३००
- ६ सम्यक्ती के आठ अंग ३०६
- ७ आठ कर्म की १४८ प्रकृतियाँ व गुणस्थानानुसार कर्मवध ३१०
- ८ आत्मानुभवी जैनाचार्यों एव आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण ३१३

आठवाँ अध्याय

सम्यग्ज्ञान और उसका महात्म्य

३७१-४३३

१. सामान्य वर्णन ३७१, २ चार अनुयोग ३७६, ३ सम्यग्ज्ञान के
आठ अंग व आठ भेद ३८०, ४ निश्चय व व्यवहारनय ३८५
- ५ द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकनय ३८८
- ६ स्याद्वाद (सप्तभग) ३९०, ७ सम्यग्ज्ञान का फल ३९३
- ८ आत्मानुभवी जैनाचार्यों एव आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण ३९४

नौवाँ अध्याय

सम्यक्चारित्र और उसका महात्म्य

४३४-५०१

१. सामान्य वर्णन ४३४, २. निश्चयनय से सम्यक्चारित्र ४३४
३. व्यवहार सम्यक्चारित्र ४४०
पाच महाव्रत ४४०, पाच समिति ४४३, तीन गुप्ति ४४३, पाच व्रतो
की पञ्चीस भावनाए ४४३, दशलक्षण घर्म ४४४, बारह भावनाए ४४४
बाईस परीषह ४४५, बारह प्रकार का तप ४४६
श्रावको के बारह व्रत ४४७, बारह प्रतिमा ४५२
- ४ आत्मानुभवी जैनाचार्यों एव आध्यात्मिक विद्वानोंके उद्धरण ४५६

अन्तिम मंगल और प्रशस्ति

५०१



सहजसुख-साधन

दोहा

सहजानन्द स्वभाव को, सुमरण कर बहु बार ।
भाव-द्रव्य से नमन कर, लहूँ सुबुद्धि उदार ॥१॥
श्री जिनेन्द्र ऋषभेश से, वीर धीर पर्यन्त ।
वर्तमान चौबीस जिन, नमहुँ परम गुणवन्त ॥२॥
सिद्ध शुद्ध आत्म विमल, परमानन्द विकास ।
नमहुँ भाव निज शुद्ध कर, होय आत्म हुल्लास ॥३॥
श्री गुरु आचारज गुणी, साधु सघ प्रतिपाल ।
निजाराम के रमण से, पायो ज्ञान विशाल ॥४॥
उपाध्याय श्रुत के धनी, ज्ञानदान कर्तार ।
अध्यात्म सत ज्ञान से, किये भव्य उद्धार ॥५॥
साधु साधते आपको, निज अनुभव पथ लीन ।
कर्म कलक मिटाय के, रहे सदा स्वाधीन ॥६॥
तीनो पद धर गुरुनि को, -बार-बार सिर नाय ।
जिनवाणी पावन नमूँ, आत्मतत्त्व दरशाय ॥७॥
आत्मधर्म जग सार है, यही कर्म क्षयकार ।
यही सहज सुखकार है, यही भर्म हरतार ॥८॥
यही धर्म उत्तम महा, यही शरण धरतार ।
नमन करूँ इस धर्म को, सुख-शांति दातार ॥९॥
सहजानन्द मुधा महा, जे चाखन उत्साह ।
तिन हित साधन सार यह, लिखूँ तत्त्व अबगाह ॥१०॥

अध्याय प्रथम

संसार स्वरूप

‘संसरणं संसारः परिवर्तनम्’ संसार उसको कहते हैं, जहाँ जीव संसरण या भ्रमण करता रहता है, एक अवस्था से दूसरी अवस्था को धारता है, उसको छोड़कर फिर अन्य अवस्था को धारता है। संसार में स्थिरता नहीं, ध्रुवता नहीं, निराकुलता नहीं, संसार दुखों का समुद्र है।

शरीर सम्बन्धी दुःख है जन्मना, मरना, वृद्ध होना, रोगी होना, अशक्त होना, भूख-प्यास से पीड़ित होना, गर्मी-सर्दी से कष्ट पाना, डॉस-मच्छरादि से पीड़ित होना, बलवानों द्वारा शस्त्रघात सहना आदि। मन सम्बन्धी दुःख है इष्ट-वियोग व अनिष्ट-सयोग तथा रोग-पीडा से शोकित व खेदित होना, पर की संपत्ति अधिक देखकर ईर्ष्याभाव से सतापित रहना, बहुत धनादि परिग्रह की प्राप्ति की तृष्णा से आकुलित रहना, अपनी हानि करने वाले पर द्वेष व क्रोध भाव से कष्ट पाना, अपमानकर्त्ता को हानि करने के भाव से पीड़ित रहना, सताप व कष्ट दातारों से भयभीत रहना, इच्छानुकूल वस्तु न पाकर क्षोभित रहना, आदि।

शारीरिक तथा मानसिक दुःखों से भरा हुआ यह संसाररूपी खारा समुद्र है, जैसे खारे समुद्र से प्यास बुझती नहीं, वैसे संसार के नाशवन्त पदार्थों के भोग से तृष्णा की दाह शमन होती नहीं। बड़े-बड़े सम्राट भी संसार के प्रपञ्चजाल से कष्ट पाते हुए अन्त में निराश हो मर जाया करते हैं।

इस संसार के चार गतिरूपी विभाग हैं। नरकगति, तिर्यञ्चगति, देवगति, मनुष्यगति। इनमें से तिर्यञ्चगति व मनुष्यगति के दुःख तो प्रत्यक्ष प्रगट हैं। नरकगति व देवगति के दुःख यद्यपि प्रगट नहीं हैं, तथापि आगम के द्वारा श्रीगुरु वचन प्रतीति से जानने योग्य हैं।

नरकगति के दुःख

'नरकगति मे नारकी जीव दीर्घकाल तक वास करते हुए कभी भी मुख शांति नहीं पाते । निरन्तर परस्पर एक-दूसरे से क्रोध करते हुए वचन-प्रहार, शस्त्र-प्रहार, काय-प्रहार आदि से कष्ट देते व सहते रहते हैं । उनकी भूख-प्यास की दाह मिटती नहीं, यद्यपि वे मिट्टी खाते हैं, वेतरणी नदी का खारा जल पीते हैं, परन्तु इससे न क्षुधा शांत होती है, न प्यास बुझती है । शरीर वैक्रियिक होता है, जो छिद्दने-भिदने पर भी पारे के समान मिल जाता है । वे सदा मरण चाहते हैं, परन्तु वे पूरी आयु भोगे बिना नरकपर्याय छोड़ नहीं सकते । जैसे यहाँ किसी जेलखाने मे दुष्ट बुद्धिधारी चालीस-पचास कैदी एक ही बड़े कमरे मे धर दिये जावे, तो वे एक-दूसरे को सतायेंगे, परस्पर कुवचन बोलेंगे, लड़ेंगे, मारेंगे, पीटेंगे और सब ही दुःखी होंगे व घोर कष्ट पाने पर रुदन करेंगे, चिल्लावेंगे तो भी कोई कैदी उनपर दया नहीं करेगा । उलटे वाक्प्रहार के बाणों से उनके मन को छेदित किया जायगा । यही दशा नरक धरा मे नारकी जीवों की है ।

वे पचेन्द्रिय सैनी नपु सक होते हैं । पाचो इन्द्रियों के भोगों की तृष्णा रखते हैं, परन्तु उनके शमन का कोई साधन न पाकर निरन्तर क्षोभित व सतापित रहते हैं । नारकियों के परिणाम बहुत खोटे रहते हैं । उनके अशुभतर कृष्ण, नील व कापोत तीन लेश्याये होती हैं, ये लेश्याये बुरे भावों के दृष्टान्त हैं । सबसे बुरे कृष्ण लेश्या के, मध्यम बुरे नील लेश्या के, जघन्य खोटे कापोत लेश्या के भाव होते हैं । नारकियों मे पुद्गलो का स्पर्श, रस, गंध, वर्ण सर्व बहुत अशुभ वेदनाकारी रहता है । भूमि कर्कश दुर्गन्धमयी होती है । हवा छेदक व असह्य चलती है । शरीर उनका बहुत ही कुरूप भयावना होता है, जिसके देखने से ग्लानि आ जावे । अधिक शीत व अधिक उष्णता की घोर वेदना सहनी पडती है । इसतरह नरकगति मे प्राणी बहुकाल तक तीव्र-पाप के फल से घोर वेदना महते हैं । जो रौद्रध्यानी हैं, वे अधिकतर नरकगति मे जाते हैं ।

दुष्ट परघातक, स्वार्थसाधक, हिसक परिणामों की प्रणाली को रौद्रध्यान कहते हैं, यह चार प्रकार का है -

१. **हिंसानन्दी** :- दूसरे प्राणियों को कष्ट देकर, कष्ट दिलाकर व कष्ट देते हुए जानकर, जिसके मन में बड़ी प्रसन्नता रहती है, वह हिंसानन्दी रौद्रध्यानी है। वह मानवों को रोगी, शोकी, दुःखित, भूखे-प्यासे देखकर भी दया नहीं लाता है, किन्तु उनसे यदि कुछ अपना मतलब निकलता हुआ जानता है, तो उनकी हिंसा करके उनसे धनादि ग्रहण कर लेता है। किसी देश के मानव कारीगरी के द्वारा मेहनत-भजूरी करके अपना पेट भरते हैं, हिंसानन्दी ऐसा उद्योग करता है कि वैसी कारीगरी की वस्तु स्वयं बनाकर व बनवाकर उस देश में सस्ते दाम में विक्रय करता है और उस देश की कारीगरी का सत्यानाश करके व आप धनी होकर अपने को बड़ा चतुर मानता है व बड़ा ही प्रसन्न होता है।

हिंसानन्दी वैद्य दिन-रात यही चाहता है कि प्रजा में रोगों की वृद्धि हो, जिससे मेरा व्यापार चले। वह रोगी को जो शीघ्र अच्छा हो सकता है, देर तक बीमार रख के अपना स्वार्थ साधता है। हिंसानन्दी अनाज का व्यापारी यह चाहता है कि अन्न पैदा न हो, दुर्भिक्ष पड़े, लोगों को अन्न का कष्ट हो, जिससे मेरा अन्न अच्छे दामों में बिके और मैं धनवान हो जाऊँ। हिंसानन्दी वकील यह चाहता है कि भाई-भाई में, माता-पुत्र में, परस्पर झगडा हो, मुकदमा चले, मैं खूब धन कमाऊँ व जगत के प्राणी परस्पर मार-पीट करे, फौजदारी चले, मुझे खूब धन मिले। हिंसानन्दी वेश्या यह चाहती है कि धनिक पुत्र अपनी स्त्री से स्नेह न करके मुझसे स्नेह करे और मुझे अपना सब धन दे डाले तथा धर्म-कर्म से शून्य हो जावे। हिंसानन्दी चोर मानवों को गोली से, खड्ग से मारकर धन लूट लेते हैं।

हिंसानन्दी देवी-देवताओं के नाम पर पशुओं की निर्दयता से बलि करता हुआ, शिकार में पशुओं को घात करता हुआ व मासाहार के लिए पशुओं का बध करता हुआ बड़ा ही प्रसन्न होता है। हिंसानन्दी व्यापारी पशुओं के ऊपर भारी बोझा लादकर उनको मार-मारकर चलाता है। भूखे-प्यासे होने पर भी अन्नादि नहीं देता है। दुःखी करके अपना काम लेता है। हिंसानन्दी ग्राम में, वन में आग लगाकर प्रसन्न होता है। थोड़ी-सी बात में क्रोधित हो मानवों को मार डालता है। जगत में हिंसा होती हुई सुनकर प्रसन्न होना, हिंसानन्दी का भाव रहता है। हिंसानन्दी व्यर्थ बहुत पानी फेंककर,

भूमि खोदकर, अग्नि जलाकर, वायु को आकुलित कर, वृक्षों को काटकर प्रसन्न होता है। हिंसानन्दी के बड़े क्रूर परिणाम रहते हैं। यदि कोई अपना दोष स्वीकार करके आधीनता में आता है तो भी उस पर क्षमा नहीं करता है और उसे जड़मूल से नाश करके ही प्रसन्नता मानता है।

२. मृषानदी :- जो असत्य बोल करके, असत्य बुलवा करके, असत्य बोला हुआ जान करके व सुन करके प्रसन्न होता है, वह मृषानदी रौद्रध्यानी है। मृषानदी धन कमाने के लिये भारी असत्य बोलता है, उसको दया नहीं आती है कि यदि इसे मेरी मायाचारी विदित होगी तो कष्ट पायेगा। मृषानदी टिकट मास्टर मूर्ख गरीब ग्रामीण स्त्री को असत्य कहकर अधिक दाम लेकर कम दाम का टिकट दे देता है। मृषानदी भूठा मुकदमा चलाकर, भूठा कागज बनाकर, भूठी गवाही देकर दूसरों को ठगकर बड़ा प्रसन्न होता है। मृषानदी हिसाब-किताब में भोले ग्राहक से अधिक दाम लेकर असत्य कहकर विश्वास दिलाकर ठग लेता है। मृषानदी गरीब विधवा के गहनो का डिब्बा रखकर पीछे मुकर जाता है और उसे धोखा देकर अपने को बड़ा ही चतुर मानता है। मृषानदी मिथ्याधर्म की कल्पनाओं को इसलिए जगत में फैलाता है कि भोले लोग विश्वास करके खूब धन चढायेगे, जो मुझे मिल जायगा। उसे धर्म के बहाने ठगते हुए कुछ भी दया नहीं आती है।

३. चौर्यानिदी :- चोरी करके, चोरी कराके व चोरी हुई जानकर जो प्रसन्न होता है, वह चौर्यानिदी रौद्रध्यानी है। चौर्यानिदी अनेक प्रकार के जालों से चाहे जिसका धन बिना विचारे ठग लेता है, छिपके चुरा लेता है, डाका डाल कर ले लेता है, प्राणवध करके ले लेता है, छोटे-छोटे बच्चों को फुसलाकर जंगल में ले जाता है, उनका गहना उतारकर उन्हें मारकर फेंक देता है। चौर्यानिदी चोरो से मित्रता करके चोरी का माल सस्ते दाम में खरीदकर धनिक होकर अपना बड़ा गौरव मानता है, भूठा सिक्का चलाकर, भूठे नोट बनाकर प्रजा को ठगता है। घी में चरबी, तेल व चाहे जो कुछ मिलाकर ठीक घी कहकर बेचता है और धन कमाता है। वह कम तोलकर व कम नापकर धोखा देकर धन एकत्र करने में बड़ा ही राजी रहता है। चौर्यानिदी चोरी करने की शिक्षा देकर अनेकों को चोरी के व्यवसाय में फँसा देता है।

४ परिग्रहानंदी :- जो तृष्णावान होकर अन्याय से दूसरो को कष्ट देकर भी धनादि परिग्रह को एकत्र करने की तीव्र लालसा रखता है, वह परिग्रहानंदी रौद्रध्यानी है। परिग्रहानंदी स्त्रियों के उचित हको को मारकर व भाईयो के हको को मारकर लक्ष्मी ग्रपनाना चाहता है। वह दूसरो को अपने से अधिक परिग्रह देखकर निरन्तर यह भावना करता है कि या तो मेरा धन बढ़ जावे या इन दूसरो का धन नष्ट हो जावे। परिग्रहानंदी धर्म सेवन के लिए समय नहीं निकालता है। धर्म के समय में धन के संचय के आरम्भ में लगा रहता है। परिग्रह के लिए भारी से भारी पाप करने में उसको ग्लानि नहीं आती है। अत्यन्त तृष्णावान होकर जगत के मानवों को व पशुओं को कष्टदायक व्यापार का आरम्भ करता है। वृद्धि होने पर भी धनाशा त्यागता नहीं। परिग्रह के मोह में अन्धा बना रहता है। परिग्रहानंदी को जब कभी धन की व कुटुम्ब की हानि हो जाती है, तब घोर विलाप करता है। प्राण निकलने के समान उसको कष्ट होता है।

इन चारों ही प्रकार के रौद्रध्यान करनेवाले प्राणियों के भाव अशुभ रहते हैं। उनके कृष्ण, नील, कापोत लेश्या सम्बन्धी भाव पाये जाते हैं, जिससे वे नरक आयु बाधकर नरक चले जाते हैं वहा भी ये ही तीन लेश्याएँ होती हैं। अन्याय-पूर्वक आरम्भ करने का व तीव्र धनादि का मोह प्राणी को नरक में पटक देता है।

तिर्यचगति के दुःख

तिर्यचगति में छह प्रकार के प्राणी पाये जाते हैं -

१. एकेन्द्रिय स्थावर :- जैसे पृथ्वीकायिक, जलकायिक, वायुकायिक, अग्निकायिक तथा वनस्पतिकायिक, ये सब सच्चित्तदशा में हवा के द्वारा जीते हैं व बढ़ते हैं, हवा न मिलने से मर जाते हैं। खान की व खेत की मिट्टी जीव-सहित है। सूखी व जली हुई मिट्टी जीवरहित है। कूप, बावड़ी, नदी का पानी सच्चित्त है। गर्म किया हुआ, रौंदा हुआ, टकराया हुआ पानी जीवरहित है। लाल ज्योतिमय स्फुल्लिगों के साथ जलती हुई अग्नि सच्चित्त है। गर्म कोयलो में अचित्त आग है। समुद्र, नदी, सरोवर व उपवन की गीली हवा सच्चित्त है। गर्म व सूखी धुँ वाली हवा अचित्त है। फल-फूल, पत्ता, शाखा, हरी-भरी सच्चित्त

वनस्पति है । सूखा व पका फल, गर्म व पकाया हुआ सागादि व यत्र से छिन्न-भिन्न किया हुआ साग फलादि व लवणादि से स्पर्श रस गधादि बदलाया हुआ साग फलादि जीवरहित अचित्त वनस्पति है ।

जीवसहित सचित्त एकेन्द्रिय जीवो को एक स्पर्शन इन्द्रिय से छूकर ज्ञान होता है, इसे मतिज्ञान कहते हैं । स्पर्श के पीछे मुख व दुःख का ज्ञान होता है, इसे श्रुतज्ञान कहते हैं । ये दो ज्ञान के धारी होते हैं, इनके चार प्राण पाये जाते हैं - स्पर्शनेन्द्रिय, शरीर का बल, श्वासोच्छ्वास, आयुर्कर्म ।

२. द्वेन्द्रिय :- जैसे सीप, शख, कौडी, केचुआ, लट आदि । इनके दो इन्द्रियाँ होती हैं स्पर्शन और रसना, ये इनसे जानते हैं । इनके प्राण छह होते हैं, एकेन्द्रिय से दो प्राण अधिक होते हैं, रसना इन्द्रिय और वचन बल । एकेन्द्रिय की तरह इनके भी दो ज्ञान होते हैं ।

३. तेन्द्रिय :- जैसे कुन्थु, चीटी, कुम्भी, बिच्छू, घुन, खटमल, जू । इनके घ्राणेन्द्रिय अधिक होती है, ये छूकर, स्वाद लेकर या सूँघकर जानते हैं । ज्ञान दो होते हैं - मति, श्रुत । प्राण एक अधिक होता है । घ्राण को लेकर सात प्राण होते हैं ।

४. चौन्द्रिय :- जैसे मक्खी, डास, मच्छर, भिड, भ्रमर, पतंगा आदि । इनके आँख अधिक होती हैं, इसमें आठ प्राण व दो ज्ञान मति-श्रुत होते हैं ।

५. पंचेन्द्रिय (मनरहित असैनी) :- जैसे कोई जाति के पानी में पैदा होने वाले सर्प । इनके कान भी होते हैं, इससे नौ प्राण व मति-श्रुत ज्ञान होते हैं ।

६. पंचेन्द्रिय (मनसहित सैनी) :- जैसे चार पगवाले मृग, गाय, भैंस, कुत्ता, बिल्ली, बकरा, घोडा, हाथी, ऊँट आदि । दो पगवाले पक्षी जैसे मोर, कबूतर, तीतर, बटेर, काक, चील, हंस, मैना, तोता आदि । उर से चलनेवाले नागादि व जल में पैदा होनेवाले मछली, मगरमच्छ, कछुए आदि । इनके मन बल को लेकर दश प्राण होते हैं । साधारण दो ज्ञान मति-श्रुत होते हैं । मन एक सूक्ष्म हृदय स्थान में कमल के आकार अग होता है, जिसकी सहायता से सैनी प्राणी सकेत समझ सकता है, शिक्षा ग्रहण कर सकता है, कारण-कार्य का विचार कर सकता है, तर्क-वितर्क कर सकता है व अनेक उपाय सोच सकता है ।

छह प्रकार के तिश्चर्चो को बया-बया दु ख है, वे सब जगत को प्रगट हैं । एकेन्द्रिय जीवो के अकथनीय कष्ट है । मिट्टी को खोदते है, रौंदते है, जलाते है कूटते है, उसपर अग्नि जलाते है । धूप की ताप से मिट्टी के प्राणी मर जाते है । मिट्टी के शरीरधारी का देह एक अगुल के असख्यातव भाग बहुत ही छोटा होता है । एक चने के दाने के बराबर सचित्त मिट्टी मे अनगिनत पृथ्वीकायिक जीव है । जैसे हमे कोई कूटे, छीले, कुल्हाडी से छेदे तो स्पर्श का कष्ट होता है वैसे पृथ्वी के जीवो को हल चलाने आदि से घोर कष्ट होता है, वे पराधीनपने सहते है, कुछ बचने का उपाय नही कर सकते, भागने मे असमर्थ है ।

सचित्त जल को गर्म करने, मसलने, रौंदने आदि से महान कष्ट उसी तरह होता है, जैसे पृथ्वी के जीवो को । इनका शरीर भी बहुत छोटा होता है । एक पानी की बू द मे अनगिनत जलकायिक जीव होते है ।

पवनकायिक जीव भीतादि की टक्करो से, गर्मी के भोको से, जल की तीव्र वृष्टि से, पखो से, हमारे दौडने-कूदने से टकराकर बडे कष्ट से मरते है । इनका शरीर भी बहुत छोटा होता है । एक हवा के छोटे भोके मे अनेक वायु-कायिक प्राणी होते है ।

अग्नि जल रही है, उसे पानी से बुभाते है, मिट्टी डालकर बुभाते है व लोहे से निकलते हुए स्फुर्लिंगो को घन की चोटो से पीटते है, तब उन अग्नि-कायिक प्राणियो को स्पर्श का बहुत दु ख होता है, इनका शरीर भी बहुत छोटा होता है । एक उठती हुई अग्नि की लौ मे अनगिनत अग्निकायिक जीव है ।

वनस्पति दो प्रकार की होती है - एक साधारण, दूसरी प्रत्येक ।

जिस वनस्पति का शरीर एक हो व उसके स्वामी बहुत से जीव हो, जो साथ-साथ जन्मे व साथ-साथ मरे, उसको साधारण वनस्पति कहते है । जिसका स्वामी एक ही जीव हो. उसको प्रत्येक वनस्पति कहते है । प्रत्येक के आश्रय जब साधारणकाय रहते हैं, तब उस प्रत्येक को सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं । जब साधारणकाय उनके आश्रय नही होते है, तब उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते है । जिन पत्तो मे, फलादि मे, जो रेखाएँ बधन आदि निकलते हैं, वे जबतक न निकले तबतक उनको सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते है, और जब

वे निकल आते हैं, तब उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं। तुच्छ फल सप्रतिष्ठित प्रत्येक के दृष्टान्त हैं।

साधारण वनस्पति को ही एकेन्द्रिय निगोद कहते हैं। बहुधा आलू, घुईयाँ, मूली, गाजर, भूमि में फलने वाली तरकारियाँ साधारण या सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति होती हैं। अपनी मर्यादा को प्राप्त पकी ककड़ी, नारंगी व पका आम, अनार, सेब, अमरूद आदि प्रत्येक वनस्पति है। इन वनस्पतिकायिक प्राणियों को बड़ा कष्ट होता है। कोई वृक्षो को काटता है, छीलता है, पत्तों को नोचता है, तोड़ता है, फलों को काटता है, साग छोकता है, पकाता है, घास को छीलता है। पशुओं के द्वारा और मानवों के द्वारा इन वनस्पति जीवों को बड़ी निर्दयता से कष्ट दिया जाता है। वे बेचारे पराधीन होकर स्पर्श द्वारा घोर वेदना सहते हैं व बड़े कष्ट से मरते हैं।

इस तरह एकेन्द्रिय प्राणियों के कष्टों को विचारते हुए रोएँ खड़े हो जाते हैं। जैसे कोई किसी मानव की आख बन्द कर दे, जबान पर कपड़ा लगा दे, हाथ-पैर बाध दे और मुग्धों से मारे, छीले, पकावे, कुल्हाड़ी से टुकड़े करे, तो वह मानव महाकष्ट वेदन करेगा, पर कह नहीं सकता, चिल्ला नहीं सकता, भाग नहीं सकता, इसी तरह ये एकेन्द्रिय प्राणी अपने मतिज्ञान, श्रुतज्ञान के अनुसार जानकर घोर दुःख सहन करते हैं। वे सब उनके ही बाधे हुए असाता-वेदनीय आदि पापकर्म के फल हैं।

दोइन्द्रिय प्राणियों से चौइन्द्रिय प्राणियों को विकलत्रय कहते हैं। ये कीड़े, मकोड़े, पतंगे, चींटी, चींटे आदि पशुओं व मानवों से व हवा, पानी, आग आदि से भी घोर कष्ट पाकर मरते हैं। बड़े सबल जंतु छोटों को पकड़ कर खा जाते हैं। बहुत से भूख-प्यास से, पानी की वर्षा से, आग जलने से, दीपक की लौ से, नहाने व धोने के पानी से, बुझारने से, फटकारने से, कपड़ों से, शस्त्रों से तड़फ-तड़फ कर मरते हैं। पैरों के नीचे, गाड़ियों के नीचे, भार के नीचे, चौकी, पलंग, कुर्सी सरकाने से, बिछौना बिछाने से दबकर, टुकड़े होकर, कुचलकर प्राण देते हैं। निर्दयी मानव जान-बूझकर इनको मारते हैं। मक्खियों के छत्तों में आग लगा देते हैं, मच्छरों को हाथों से, मुरछलो से मारते हैं।

रात्रि को भोजन बनाने व खाने से बहुत से भूखे प्यासे जन्तु अग्नि मे व भोजन मे पडकर प्राण गमाते है । सडी-बुसी चीजो मे ये पैदा हो जाते है, अनाज मे पैदा हो जाते है । इनको धूप मे, गली मे डाल दिया जाता है, गर्म कडाओ मे पटक दिया जाता है, आटे, मैदे एव शक्कर की बोरी मे बहुत से चलते-फिरते दीख पडते है तो भी हलवाई लोग दया न करके उनको खीलते हुए पानी मे डाल देते है । रेशम के कीडो को आँटते पानी मे डालकर मार डालते है । इन विकलत्रयो के दु ख अपार है ।

पचेन्द्रियो के दु खो को विचारा जावे तो विदिन होगा कि जिन पशु-पक्षियो का कोई पालक नही है, उनको रात-दिन भोजन ढूँढते हुए बीतता है, पेटभर खाने को नही मिलता है, वे बेचारे भूख-प्यास से, अधिक गर्मी-सर्दी से, अधिक वर्षा से तडफ-तडफ कर मरते है । शिकारी निर्दयता से गोली व तीर मारकर मार डालते है । मासाहारी पकड कर कसाईखानो मे तलवार से सिर अलग करते है । पशुबलि करने वाले धर्म के नाम पर पकड कर बडी ही कठोरता से मारते है । जिनको पाला जाता है, उनसे बहुत अधिक काम लिया जाता है ज्यादा बोझा लादा जाता है, जितना चाहिये उतना घास-दाना नही दिया जाता है । थके-माँदे होने पर भी कोडो की मार से चलाया जाता है, बेकाम व जखमी होने पर यो ही जगल मे व रास्ते मे कही पटक दिया जाता है । वे भूखे-प्यासे व रोग की वेदना से तडफ-तडफ कर मरते है । पिजरो मे बन्द किया जाता है, वे स्वतंत्रता से उड नही सकते ।

मछलियो को पकड कर जमीन पर छोड दिया जाता है, वे तडफ-तडफ कर मरती है, जाल मे फँस कर प्राण गमाती है । हाथियो को दात के लिये मार डाला जाता है । बैल, गाय, भैंसो को हड्डी के लिये, चमडे के लिये मारा जाता है ।

जीते हुये पशुओ को उवाल कर चरवी निकाली जाती है । उनको कोडो से मारकर चमडा खींचा जाता है । सबल पशु-पक्षी निर्बलो को मारकर खाते है । हिमक मानव पशुओ को घोर कष्ट देते है, अपना स्वार्थ साधते है, उनके अगो को छेद डालते है, उनकी पूँछ काट डालते है, उनको घोर मानसिक व

शारीरिक कष्ट देते हैं । इस तरह पचेन्द्रिय तिर्यचो को असहनीय दुःख सहना पड़ता है ।

तिर्यचगति में व मनुष्यगति में कितने प्राणी तीव्र पाप के उदय से लब्धऽपर्याप्त पैदा होते हैं । जो गर्मी-सर्दी, पसीना, मलादि में स्निग्धमूर्च्छन जन्म पाते हैं, वे एक श्वास में अठारह बार जन्मते-मरते हैं । उनकी आयु १/१८ श्वास होती है । स्वास्थ्ययुक्त पुरुष की नाडी फडकन की एक श्वास होती है । ४८ मिनट या एक मुहूर्त में ऐसे ३७७३ श्वास होते हैं । ऐसे जीव एक अतर्मुहूर्त में ६६,३३६ नीचे प्रमाण क्षुद्र भव धरकर जन्म-मरण का कष्ट पाते हैं -

पृथ्वीकायिक	बादर के	लगातार	६०१२	जन्म
पृथ्वीकायिक	सूक्ष्म के	लगातार	६०१२	जन्म
जलकायिक	बादर के	लगातार	६०१२	जन्म
जलकायिक	सूक्ष्म के	लगातार	६०१२	जन्म
वायुकायिक	बादर के	लगातार	६०१२	जन्म
वायुकायिक	सूक्ष्म के	लगातार	६०१२	जन्म
अग्निकायिक	बादर के	लगातार	६०१२	जन्म
अग्निकायिक	सूक्ष्म के	लगातार	६०१२	जन्म
साधारण वनस्पति	बादर के	लगातार	६०१२	जन्म
साधारण वनस्पति	सूक्ष्म के	लगातार	६०१२	जन्म
प्रत्येक वनस्पति	के	लगातार	६०१२	जन्म
कुल एकेन्द्रियो	के	लगातार	६६,१३२	जन्म
द्वेन्द्रियो	के	लगातार	८०	जन्म
तेन्द्रियो	के	लगातार	६०	जन्म
चौडन्द्रियो	के	लगातार	४०	जन्म
पचेन्द्रियो	के	लगातार	२४	जन्म
			६६,३३६	जन्म

पचेन्द्रियो के २४ मे से ८ असैनी तिर्यच, ८ सैनी तिर्यच, ८ मनुष्य के गर्भित है । तिर्यचगति के महान दु खो मे पडने लायक पाप अधिकतर आर्तध्यान से बधता है ।

आर्तध्यान :- दु खित व शौकित भावो की प्रणाली को आर्तध्यान कहते है । इसके चार भेद है -

(क) **इष्टवियोगज आर्तध्यान :-** प्रिया, पुत्र, माता-पिता, भाई-बहिन के मरने पर व किसी बन्धु व मित्र के परदेश जाने पर व वनादि की हानि होने पर शोक भाव करके भावो को दु खित रखना, सो इष्टवियोगज आर्तध्यान है ।

(ख) **अनिष्टसंयोगज आर्तध्यान :-** अपने मन को न रुचनेवाले चाकर, भाई, पुत्र, न रुचनेवाली स्त्री आदि के होने पर व मन को न रुचनेवाले स्थान, वस्त्र, भोग व उपभोग के पदार्थ होने पर उनका सम्बन्ध कैसे छूटे ? इस बात की चिन्ता करना अनिष्टसंयोगज आर्तध्यान है ।

(ग) **पीडाचिन्तवन आर्तध्यान :-** शरीर मे रोग होने पर, उसकी पीडा से क्लेशित भाव रखना पीडाचिन्तवन आर्तध्यान है ।

(घ) **निदान आर्तध्यान :-** आगामी भोग मिले, इस चिन्ता से आकुलित भाव रखना निदान आर्तध्यान है ।

आर्तध्यानी रात-दिन इष्टवस्तु के न पाने पर व अनिष्ट के संयोग होने पर व पीडा होने से व आगामी भोग की तृप्णा से क्लेशित भाव रखता है । कभी रुदन किया करता है, कभी उदास हो पड जाता है, कभी रुचि से भोजन-पान नही करता है । शोक से धर्म-कर्म छोड बैठता है । कभी छाती पीटता है, कभी चिल्लाता है, कभी आघात तक कर लेता है । रोगी होने पर रात-दिन हाय-हाय करता है । भोगो की प्राप्ति के लिये भीतर से तडफडाता है । अनिष्ट सम्बन्ध दूर करने के लिये चिन्तित रहता है । धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष पुरुषार्थो के साधन मे मन नही लगता है ।

मायाचार से भी तिर्यच आयु का बध होता है । जो कोई कपट से दूसरो को ठगते है, विश्वासघात करते है, कपट से अपनी प्रतिष्ठा कराते है, वे तिर्यच आयु का बध करते है ।

एक मुनि ने एक नगर के बाहर चार मास का वर्षा योग धारण किया था । योग समाप्त होने पर वह दूसरे दिन वहाँ से विहार कर गये । दूसरे एक मुनि निकटवर्ती ग्राम से आकर वही ठहर गए । तब नगर के नर-नारी आकर मुनि वन्दना पूजा करते हुए ऐसा कहने लगे कि आपने हमारे नगर के बाहर वर्षाकाल में योग साधन किया, हमारा स्थान पवित्र हुआ आदि-आदि । उस समय उन मुनि को कहना चाहिये था कि मैं वह मुनि नहीं हूँ, परन्तु वह अपनी पूजा देखकर चुप रहे । कपट से अपना परिचय नहीं दिया । इस माया के भाव से मुनि ने पशुगति बाँध ली और मरकर हाथी की पर्याय पाई ।

एकेन्द्रिय से चौइन्द्रिय तक को कृष्ण, नील, कापोत तीन लेश्याएँ होती हैं । पचेन्द्रिय असैनी के पीत सहित चार, सैनी पचेन्द्रियो के पीत, पद्म, शुक्ल सहित छहो हो सकती हैं । अधिकतर खोटी लेश्यारूप भावो से तिर्यचायु बाँध कर एकेन्द्री आदि में आकर जन्मते हैं । तिर्यचगति के कष्ट प्रत्यक्ष प्रगट है, वे प्रत्यक्ष पाप के फल बता रहे हैं । अधिक कहने की आवश्यकता नहीं है ।

देवगति के दुःख

देवगति में यद्यपि शारीरिक कष्ट नहीं है, परन्तु मानसिक कष्ट बहुत भारी है । देवो में छोटी-बड़ी पदवियाँ होती हैं, विभूति, सम्पदा कम व अधिक होती है, उनमें दस दरजे हैं -

- (१) राजा के समान इन्द्र,
- (२) पिता, भाई के समान सामानिक,
- (३) मंत्री के समान त्रायस्त्रिंश,
- (४) सभा निवासी सभासद के समान पारिषद,
- (५) इन्द्र के पीछे खड़े होने वाले आत्मरक्ष,
- (६) कोतवाल के समान लोकपाल,
- (७) सेना बनने वाले अनीक,
- (८) प्रजा के समान प्रकीर्णक,
- (९) दास के समान वाहन बनने वाले आभियोग्य,
- (१०) कातिहीन क्षुद्रदेव किल्बिषक ।

इन दस जातियो मे भी अनेक भेद होते है, नोची पदवीवाले ऊँचो को देखकर मन मे बडा ईर्ष्याभाव रखते है, जला ही करते है ।

भोग-सामग्री अनेक होती है । एक समय एक ही इन्द्रिय द्वारा भोग हो सकता है । इच्छा यह होती है कि पाँचो इन्द्रियो के भोग एक साथ भोगूँ, सो भोगने की शक्ति न होने पर आकुलता होती है । जैसे किसी के सामने पचास प्रकार की मिठाई परोसी जावे तो वह बार-बार घबडाता है कि किसे खाऊँ, किसे न खाऊँ, चाहता यह है कि मैं सबको एक साथ भोगूँ । शक्ति न होने पर वह दु खी होता है । इसी तरह देव मन मे क्षोभित हो कष्ट पाते है । जब किसी देवी का मरण होता है, तब इष्टवियोग का दु ख होता है । जब अपना मरण काल आता है, तब वियोग का बडा दु ख होता है, सबसे अधिक कष्ट मानसिक तृप्णा का होता है । अधिक भोग करते हुए भी उनकी तृप्णा बढ जाती है । यद्यपि कुछ दान, पूजा, परोपकार आदि शुभ भावो से पुण्य बाँधकर देव होते है, परन्तु मिथ्यादर्शन के होने से वे मानसिक कष्ट मे ही जीवन बिताते है ।

शरीर को ही आपा जानना, इन्द्रिय मुख को ही मुख समझना, आत्मा पर व अतीन्द्रिय मुख पर विश्वास न होना मिथ्यादर्शन है । सच है मिथ्यादृष्टि हर जगह दु खी रहता है, क्योकि उसे तृप्णा की दाह सदा सनाती है ।

मनुष्यगति के दुःख

इस गति के दु ख प्रकट ही है । जब गर्भ मे नौ मास रहना पडता है, तब उल्टा टँगकर दुर्गंध स्थान मे रहकर नरक सम महान दु ख होता है । गर्भ से निकलते हुए घोर कष्ट होता है । शिशु अवस्था मे असमर्थ होने के कारण खाने-पीने को न पाकर बार-बार रोना पडता है, गिरकर पडकर दु ख सहना पडता है, अज्ञान से जरा-सा भी दु ख बहुत वेदित होता है । किसी के छोटी वय मे माता-पिता मर जाते है, तब बडे दु ख से जीवन बिताना पडता है । कितने ही रोग से पीडित रहते है, कितने अल्प आयु मे मर जाते है, कितने ही दरिद्रता से दु खी रहते है, कितने ही इष्टमित्र व इष्टबन्धु के वियोग से, कितने अनिष्ट भाई व मालिक व सेवक के सयोग से दु खी रहते है ।

मानव गति मे बडा दु ख तृष्णा का होता है । पाँचो इन्द्रियो के भोगो की घोर तृष्णा होती है । इच्छित पदार्थ नही मिलते है, तब दु ख होता है । यदि मनोज्ञ पदार्थ चेतन या अचेतन छूट जाते है, तब उनके वियोग से घोर कष्ट होता है । किसी की स्त्री दु खदाई होती है, किसी के पुत्र कुपुत्र होते है, किसी के भाई कष्टदायक होते है । चाह की दाह मे बडे-बडे चक्रवर्ती राजा भी जला करते है । मानव गति मे घोर शारीरिक व मानसिक कष्ट है ।

जिन किन्ही मानव, पशु व देवो को कुछ सुख देखने मे आता है, वह ऐसा विनाशीक व अतृप्तिकारी है कि उससे आशा-तृष्णा बढ जाती है । वह सुख अपने फल मे कष्टदायक ही होता है । जैसे मृग की पानी रहित जगल मे मृगतृष्णारूप चमकती घास या बालू से प्यास नही बुझती, मृग पानी समझ कर जाता है, परन्तु पानी न पाकर अधिक तृषातुर हो जाता है, वैसे ही ससारी प्राणी सुख पाने की आशा से पाँचो इन्द्रियो के भोगो मे बार-बार जाते है, भोग करते है, परन्तु विषयसुख की तृषा को मिटाने की अपेक्षा बढा लेते है, जिससे उनका सताप भव-भव मे कभी भी नही मिटता ।

असल बात यह है कि यह ससार केले के खभे के समान असार व दु खो का समुद्र है । इसमे जो आसवत है, इसमे जो मगन है, ऐसे मूढ मिथ्यादृष्टि वहिरात्मा को चारो ही गति मे कही भी सुख नही मिलता है । वह कही शारीरिक व कही मानसिक दु खो को ही भोगता है । तृष्णा की आताप से अनतबार जन्म-मरण करता हुआ चारो गतियो मे भ्रमण करता हुआ फिरता है ।

यह ससार अथाह है, अनादि व अनन्त है । इस ससारी जीव ने पाँच प्रकार के परिवर्तन अनतबार किये है । वे परिवर्तन है — द्रव्य परिवर्तन, क्षेत्र परिवर्तन, काल परिवर्तन, भव परिवर्तन, भाव परिवर्तन । इनका अति सक्षेप से स्वरूप यह है —

१ द्रव्य परिवर्तन :- पुद्गल द्रव्य के सर्व ही परमाणु व स्कन्धो को इस जीव ने क्रम-क्रम से ग्रहण करके व भोग करके छोडा है । एक ऐसे द्रव्य परिवर्तन मे अनतकाल बिताया है ।

२ क्षेत्र परिवर्तन :- लोकाकाश का कोई प्रदेश शेष नही रहा, जहाँ यह क्रम-क्रम से उत्पन्न न हुआ हो । इस एक क्षेत्र परिवर्तन मे द्रव्य परिवर्तन से भी अधिक अनन्तकाल बीता है ।

३ काल परिवर्तन — उत्सर्पिणी : जहाँ आयु, काय, सुख बढ़ते जाते हैं । अवसर्पिणी : जहाँ ये घटते जाते हैं । इन दोनों युगों के सूक्ष्म समयों में कोई ऐसा समय शेष नहीं रहा, जिसमें इस जीव ने क्रम-क्रम से जन्म व मरण न किया हो । इस एक काल परिवर्तन में क्षेत्र परिवर्तन से भी अधिक अनन्तकाल बीता है ।

४ भव परिवर्तन :— चारों ही गतियों में नौ श्रेणियों तक कोई भव शेष नहीं रहा, जो इस जीव ने धारण न किया हो । इस एक भव परिवर्तन में काल परिवर्तन से भी अधिक अनन्तकाल बीता है ।

५ भाव परिवर्तन — इस जीव ने आठ कर्मों के बँधने योग्य भावों को प्राप्त किया है । इस एक भाव परिवर्तन में भव परिवर्तन से भी अधिक अनन्तकाल बीता है ।

इस तरह ये पाँचों परिवर्तन इस ससारी जीव ने अनन्तबार किये हैं ।

इस ससार के भ्रमण का मूल कारण मिथ्यादर्शन है । मिथ्यादर्शन के साथ अविरति, प्रमाद, कषाय तथा योग भी है । जो मिथ्यादृष्टि ससार के भोगों की तृष्णा से हिंसा, भूँठ, चोरी, कुशील तथा परिग्रह के अतिचाररूपी पाँच अविरति भावों में फँसा रहता है, वही मिथ्यादृष्टि आत्महित में प्रमादी रहता है । तीव्र क्रोध, मान, माया, लोभ कषाय करता है तथा मन-वचन-काय को अति क्षोभित रखता है ।

इस असार ससार में अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही कष्ट पाता है, उसी के लिये ही ससार का भ्रमण है । जो आत्मज्ञानी सम्यग्दृष्टि होता है, वह ससार से उदास व वैराग्यवान् हो जाता है व अतीन्द्रिय आत्मिक सच्चे सुख को पहचान लेता है, वह मोक्ष प्राप्ति का प्रेमी ही जाता है, वह शीघ्र ही मुक्त हो जाता है । यदि कर्मों के उदय से कुछ काल किसी गति में रहना भी पड़ता है तो वह असार में लिप्त न होने से, ससार में प्राप्त शारीरिक-मानसिक कष्टों को कर्मोदय विचार कर समताभाव से भोग लेता है । वह हर एक अवस्था में आत्मिक सुख (रूपी मच्चा मुख है) को स्वतन्त्रता से भोगता रहता है, यह बात सच है ।

मिथ्यादृष्टि सदा दुःखी — सम्यग्दृष्टि सदा सुखी ।

जैनाचार्यों ने ससार का स्वरूप क्या बताया है, सो पाठको को उनके नीचे लिखे अनुभवपूर्ण वाक्यों से प्रगट होगा -

श्री कुन्दकुन्दाचार्य द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते है -

पंचविहे ससारे जाइजरामरणरोगभयपउरे ।

जिणमग्गमपेच्छतो जीवो परिभमदि चिरकालं ॥२४॥

भावार्थ :- इस द्रव्य-क्षेत्रादि पाँच तरह के ससार भ्रमण मे जहाँ यह जीव जन्म, बुढापा, मरण, रोग, भय के महान कष्ट पाता है, श्री जिनेन्द्र के धर्म को न जानता हुआ दीर्घकाल तक भ्रमण किया करता है ।

सव्वेपि पोग्गला खलु एगे मुत्तुज्झिया हु जीवेण ।

असय अणतखुत्तो पुग्गलपरियट्टससारे ॥२५॥

भावार्थ :- प्रथम पुद्गल द्रव्य परिवर्तन मे इस एक जीव ने सर्व ही पुद्गलो को बार-बार अनन्त बार ग्रहण कर और भोगकर छोडा है ।

सव्वमिह लोयखेत्ते कमसो तण्णत्थि जण्ण उप्पण्ण ।

उग्गाहणेण बहुसो परिभमिदो खेत्तससारे ॥२६॥

भावार्थ :- दूसरे क्षेत्र परिवर्तन मे यह जीव बार-बार सर्व ही लोकाकाश के प्रदेशो मे क्रम-क्रम से जन्मा है । कोई स्थान ऐसा नही है जहाँ बहुबार पैदा न हुआ हो और अनेक प्रकार के छोटे व बडे शरीर न धारे हो ।

अवसप्पिण्डस्सप्पिणिसमयावलियासु णिरवसेसामु ।

जादो मुदो य बहुसो परिभमिदो कालससारे ॥२७॥

भावार्थ :- तीसरे काल परिवर्तन मे इस जीव ने उत्सर्पिणी तथा अवसर्पिणी के सर्व समयो मे बहुत बार जन्म-मरण किया है । कोई समय बचा नही जिसमे यह अनन्तबार जन्मा या मरा न हो ।

णिरयाउजहण्णादिसु जाव दु उवरिल्लवा वुगेण्ज्जा ।

मिच्छत्तससिदेण दु बहुसो वि भवट्ठिवीग्गभमिदा ॥२८॥

भावार्थ :- चौथे भव परिवर्तन मे नरक की जघन्य आयु से लेकर ऊर्ध्व लोक की श्रैवेयिक की उत्कृष्ट आयु तक सर्व ही जन्मो को इस जीव ने बहुबार मिथ्यादर्शन के कारण धारण करके भ्रमण किया है ।

सर्वे पयडिट्ठिदिओ अणुभागप्पदेसबंधठाणाणि ।

जीवो मिच्छत्तावसा भमिदो पुण भावसंसारे ॥२६॥

भावार्थ :- पाँचवे भाव परिवर्तन मे यह जीव मिथ्यादर्शन के कारण आठो कर्मों के सर्व ही प्रकृति, स्थिति, अनुभाग व प्रदेश इन चार प्रकार के बन्ध स्थानों को धारता हुआ बार-बार भ्रमा है ।

पुत्ताकलत्ताणिमित्तं अत्थं अज्जयदि पावबुद्धीए ।

परिहरदि दयादाणं सो जीवो भमदि संसारे ॥३०॥

भावार्थ :- जो जीव पुत्र व स्त्री के लिए पाप की बुद्धि से धन कमाता है, दया, धर्म व दान छोड देता है, वह जीव ससार मे भ्रमण करता है ।

मम पुत्त मम भज्जा मम धणधणोत्ति तिच्चकंखाए ।

चइऊण धम्मवुद्धि पच्छा परिपडदि वीहसंसारे ॥३१॥

भावार्थ :- मेरा पुत्र, मेरी स्त्री, मेरे धन-धान्यादि इत्यादि तीव्र तृष्णा के वश यह जीव धर्म की बुद्धि को त्यागकर इस दीर्घ ससार मे भ्रमता रहता है ।

मिच्छोदयेण जीवो णिदंतो जेण्णभासियं धम्मं ।

कुधम्मकुल्लिगकुत्तियं मण्णंतो भमदि संसारे ॥३२॥

भावार्थ :- मिथ्यादर्शन के उदय से यह जीव श्री जिनेन्द्र कथित धर्म की निंदा करता है और मिथ्या धर्म, मिथ्या गुरु व मिथ्या तीर्थ को पूजता है, इसलिए ससार मे भ्रमता है ।

हंतूण जीवरासि महुसंतं सेविऊण सुरपाणं ।

परदच्चपरकलत्त गहिऊण य भमदि संसारे ॥३३॥

भावार्थ :- यह जीव अनेक जन्तु-समूह को मारता है, मास, मदिरा, मधु खाता है, परद्रव्य व परस्त्री को ग्रहण कर लेता है, इसलिये ससार मे भ्रमता है ।

जत्तेण कुणइ पावं विसयणिमित्तं च अहणिसं जीवो ।

मोहंधयारसहिओ तेण दू परिपडदि संसारे ॥३४॥

भावार्थ :- यह जीव मोह के अधेरे मे अघा होकर, रात दिन उद्योग करके, विषय-भोगों के लिए पाप किया करता है, इसीलिये इस ससार मे भ्रमता है ।

सजोगविप्पजोग लाहालाह च सुहं च दुक्खं च ।
ससारे भूदान होदि हु माण तहावमाण च ॥३५॥

भावार्थ :- इस ससार मे जीवो को सयोग-वियोग, लाभ-हानि, मुख-दु ख, मान-अपमान हुआ करता है ।

कम्मणिमत्त जीवो हिंडदि ससार घोर कातारे ।
जीवस्सण ससारो णिच्चयण कम्मणिम्मुक्को ॥३७॥

भावार्थ - कर्मों के वश होकर यह जीव इस भयानक ससार वन मे भ्रमना फिरता है । निश्चय नय से विचार किया जावे तो इस जीव के ससार नही है । यह तो कर्मों से भिन्न ही है ।

ससारमदिव्वकन्तो जीवोवादेयमिदि विचिंतिज्जो ।
ससारदुह्वकन्तो जीवो सो हेयमिदि विचिंतिज्जो ॥३८॥

भावार्थ :- जो जीव ससार मे पार हो गया है, उसकी भी अवस्था ग्रहण करने योग्य है ऐसा विचार करना चाहिये । तथा जो जीव ससार के दु खो मे फसा है, यह ससार दशा त्यागने योग्य है ऐसा मनन करना चाहिये ।

श्री कुन्दकुन्दाचार्य भावपाहुड मे कहते हैं -

भीसणणरयगईए तिरियगईए कुदेवमणुगइए ।
पत्तोसि तिच्चदुक्ख भावहि जिणभावणा जीव ॥८॥

भावार्थ .- हे जीव ! तूने भयानक नरकगति मे, पशुगति मे कुदेवगति मे व मनुष्यगति मे तीव्र कष्ट पाए है । अब तो तू शुद्ध आत्मतन्त्र की भावना कर । वही जिन या कपायो को जीतनेवाला परमात्मरूप है ।

सत्तसुणरयावासे दारुणभीसाइ असहणीयाइ ।

भुत्ताइ सुइरकाल दुक्खाइ णिरतर सहिथ ॥९॥

भावार्थ :- सात नरको के आवासो मे तीव्र, भयानक, असहनीय दु खो को दीर्घकाल तक निरन्तर भोगकर तूने कष्ट सहा है ।

खणणुत्तावणवालणवेयणविच्छेयणाणिरोह च ।

पत्तोसि भावरहिओ तिरियगईए चिर काल ॥१०॥

भावार्थ - हे जीव ! तूने पशुगति मे शुद्ध भावो को न पाकर चिरकाल तक खोदे जाने के, गर्म किये जाने के, जलाने के, धक्के खाने के, छेदे जाने के, रोके जाने के दु ख पृथ्वीकायादि मे क्रम से पाए है ।

आगंतुक माणसियं सहजं सारीरियं च चत्तारि ।

दुक्खाइ सणुयजस्मे पत्तोसि अणंतयं कालं ॥११॥

भावार्थ :- हे जीव ! तूने मनुष्यगति में पुन पुन जन्म लेकर अनतकाल अकस्मात् वज्रपात गिरने आदि के, शोकादि के, मानसिक कर्म के द्वारा सहज उत्पन्न रागद्वेषादि के, तथा रोगादि शारीरिक-ऐसे चार तरह के कष्ट पाए है ।

सुरणिलएसु सुरच्छरविओयल्ले य माणसं तिव्वं ।

संपत्तोसि महाजस दुःखं सुहभावणा रहिओ ॥१२॥

भावार्थ :- हे महायशस्वी जीव ! तूने देवो के स्थानो मे प्रिय देव या देवी के वियोग के काल मे तथा ईर्ष्या सबधी मानसिक दुःख शुद्ध आत्मा की भावना से शून्य होकर उठाया है ।

पीओसि थणच्छीरं अणंतजम्मतराइं जणणीणं ।

अण्णाण्णाण महाजस सायरसल्लिहाहु अहिययरं ॥१३॥

भावार्थ :- हे महायशस्वी जीव ! तूने अनन्त मानव जन्म धारण करके भिन्न-भिन्न माता के स्तनो का दूध पिया है, जो एकत्र करने पर समुद्र के जल से अधिक हो जायेगा ।

तुह महणे दुक्खेण अण्णाण्णाणं अणेयजणणीणं ।

रुण्णाण गयणणीरं सायरसल्लिहाहु अहिययर ॥१४॥

भावार्थ :- तूने माता के गर्भ से निकल कर फिर मरण किया, तब भिन्न-भिन्न जन्मो की अनेक माताओ ने रुदन किया । उनके आँखो के आँसुओ को एकत्र किया जावे तो समुद्र के जल से अधिक ही हो जायेगा ।

तिहुयण सल्लिलं सयलं पीयं तिण्हाइ पीडिएण तुमे ।

तो वि ण तण्हाछेओ जाओ चित्तेह भवमहणं ॥१५॥

भावार्थ :- हे जीव ! तूने तीन लोक का सर्व पानी प्यास की पीडा से पीडित होकर पिया है । तो भी तेरी- तृषा या तृष्णा न मिटी । अब तू इस ससार के नाश का विचार कर ।

छत्तं सं तिण्णि सया छावट्टिसहस्सवारमरणाणि ।

अन्तोमुहुत्तमज्जे पत्तोसि निगोयवासम्मि ॥१६॥

भावार्थ - हे जीव ! तूने एक श्वास के अठारहवे भाग आयु को धारकर निगोद की लब्ध्यपर्याप्तक अवस्था मे एक अतर्मुहूर्त के भीतर ६६३३६ जन्म-मरण किये हैं । इनका हिसाब पीछे लिख चुके है ।

रयणत्तए अलद्धे एवं भमिओसि दीहसंसारे ।

इय जिणवरेहि भणिय त रयणत्तं समायरह ॥३०॥

भावार्थ :- रत्नत्रयमयी जिनधर्म को न पाकर तूने ऊपर प्रमाण इस दीर्घससार मे भ्रमण किया है, ऐसा श्री जिनेन्द्र ने कहा है । अब तू रत्नत्रय को पाल ।

श्री कुन्दकुन्दाचार्य पचास्तिकाय मे कहते है -

जो खलु ससारत्थो जीवो तत्तो दू होदि परिणामो ।

परिणामादो कम्मं कम्मादो होदि गदिसु गदी ॥१२८॥

गदिमधिगदस्स देहो देहादो इ दियाणि जायंते ।

तेहिं दु विसयग्गहणं तत्तो रागो व दोसो वा ॥१२९॥

जायदि जीवस्सेव भावो ससारचक्कवालम्मि ।

इदि जिणवरेहि भणियो अणादिणिघणो सणिघणो व ॥१३०॥

भावार्थ - इस ससारी जीव के रागादि भाव होने है, उनके निमित्त से आठ कर्मों का बन्ध होता है, कर्मों के उदय से एक गति से दूसरी गति मे जाना है । जिन गति मे जाता है, वहाँ स्थूल शरीर होता है, उस देह मे इन्द्रियाँ होती है । उन इन्द्रियो से भोग्य पदार्थों को भोगता है तब फिर राग व द्वेष होता है । इस तरह इस ससाररूपी चक्र मे इस जीव का भ्रमण हुआ करता है । किसी के यह ससार अनादि अनन्त चला करता है, किसी के अनादि होने पर भी अन्त हो जाता है ।

श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते है -

मिच्छत्तेणो छण्णो मग्ग जिणदेसिद अपेवखतो ।

भमिहदी भीमकुडिल्ले जीवो ससार क्तारे ॥१३॥

भावार्थ - यह जीव मिथ्यादर्शन से ढका हुआ व श्री जिनेन्द्र कथित मार्ग पर श्रद्धान न लाता हुआ इस ससाररूपी अति भयानक व कुटिल वन मे भ्रमण किया करता है ।

तत्थ जरामरण भय दुक्ख पियविप्पओग बीहण्यं ।

अप्पियसजोग विषय रोग महावेदणाओ य ॥१६॥

भावार्थ :- इस ससार में बूढापना, मरण, भय, क्लेश, भयानक दृष्ट-वियोग, अनिष्टसयोग, रोग आदि की महान वेदनाओं को यह जीव सहा करना है ।

जायंती या मरंती जलथलखधरेसु तिरियणिरएसु ।

माणुस्से देवत्ते दुक्खसहस्साणि पप्पोदि ॥१७॥

भावार्थ :- यह जीव पशुगति, नरकगति, मनुष्यगति व देवगति में तथा जलचर, थलचर, नभचर प्राणियों में जन्मता व मरता हुआ महन्त्रों कण्ठों को भोगता है ।

संजोगविप्पओणा लाहालाहं सुहं च दुक्खं च ।

संसारे अणुभूदा माण च तहावमाण च ॥१९॥

इवं बहुप्पयारं ससार विविहदुक्खयिरसार ।

पाळण विचित्तिज्जो तहेव लहुमेव णिस्सारं ॥२०॥

भावार्थ :- इस ससार में इस जीव ने सयोग-वियोग, लाभ-हानि, सासारिक सुख-दुःख, मान-अपमान का अनुभव किया है । इस तरह इस ससार के नाना प्रकार के सदा ही मिलने वाले दुःखों को जानकर यह अगार ससार जिस उपाय से कम हो वह उपाय विचारना चाहिए ।

श्री समतभद्राचार्य स्वयंभूस्तोत्र में कहते हैं -

अनित्यमत्राणमहंक्रियाभिः प्रसक्तमिथ्याध्यवसायदोषम् ।

इदंजगज्जन्मजरान्तकार्तुं निरजनां शांतिमजीगमस्त्वम् ॥१२॥

भावार्थ :- यह ससार अनित्य है, अशरण है, अहंकार बुद्धि से ससारी प्राणियों में मिथ्यात्व भाव प्रवेश हो रहा है । यहाँ ससारी जीव नित्य जन्म, जरा व मरण में दुःखी हैं - ऐसा-जानकर हे सभवनाथ ! आपने निर्मल शांति को ही भजा ।

स्वजीविते कामसुखे च तृष्णया दिवा श्रमार्त्ता निशि शेरते प्रजा ।

त्वमार्थं नक्त दिवमप्रमत्तवानजागरेवात्मविशुद्धवर्त्मनि ॥४८॥

भावार्थ :- ससार के प्राणी अपने जीवन की तथा काम-भोगों की तृष्णा से पीड़ित होकर दिन भर परिश्रम करके थक जाते हैं व रात को सो रहते हैं । इस तरह कभी तृष्णा को व ससार के कष्टों को नहीं मिटा सकते, ऐसा जान

कर हे शीतलनाथ ! आपने आलस्य टालकर इस ससार के नाश के लिये आत्मिक वीतराग मार्ग में रात-दिन सदा जागृत रहना ही स्वीकार किया ।

श्री शिवकोटि मुनि भगवती आराधना में कहते हैं -

गिरयेसु वेयणाओ अणोवभाओ असःद्वहुलाओ ।

कायणिमित्तं पत्तो अणंतसो तं बहु विधाओ ॥१५६२॥

भावार्थ :- हे मुने ! इस ससार में काय के निमित्त असयमी होकर तूने ऐसा कर्म बाधा, जिससे नरक में जाकर बहुत प्रकार की उपमा रहित बहुत असाता सहित वेदना अनन्तबार भोगी ।

ताडणतासणबन्धण,—दाहणलक्षणविहेडणं दमणं ।

कण्णच्छेदणणासा,—वेहणणिल्लक्षणं चेष ॥१५६२॥

छेदणभेदणडहण, णिच्छलणं गालणं छहा तण्हा ।

भक्खणमद्दणमलण, विकत्तणं सीदउण्हं च ॥१५६३॥

ज अत्ताणो णिप्पडियम्मो बहुवेदणद्विओ पडिओ ।

बहुएहि मदो दिवसेहि, चडयडतो अणाहो तं ॥१५६४॥

रोगा विविधा बाधाउ, तह य तिव्व भय च सव्वत्तो ।

तिव्वा उ वेदणाओ, धाडणपादाभिधादा य ॥१५६५॥

इच्चेवमादि दुक्ख, अणतखुत्तो तिरिक्खजोणीए ।

ज पत्तो सि अदीदे, काले चित्तेहि त सव्वम् ॥१५६७॥

भावार्थ :- हे मुने ! तिर्यचगति में तूने नाना प्रकार की लाठी, घूसे व चाबुको की ताडना भोगी, शस्त्रनि की त्रास सही, दृढता से बाधा गया, नाक बीधी गई, हाथ-पगादि बाधे गए, गला बाधा गया, पिजरे में डाला हुआ तीव्र दुःख पाया, तथा कान छेदे गये, नाक छेदी गई, शस्त्रो से बीधा गया, घसीटा गया आदि दुःख भोगे, बहुत बोभे से हाड टूट गए, मार्ग में बोभ लादे बहुत दूर रात-दिन चलना पडा, आग में जला, जल में डूबा, परस्पर खाया गया, भूख-प्यास, सर्दी-गर्मी की घोर वेदना भोगी, पीठ गल गई, असभर्थ होकर कीचड में पडा रहा, घोर धूप में पडा रहा । जो-जो क्लेश पाये हैं, उनका विचार करो । नाना प्रकार के रोग सहे, सर्व तरफ से डरता रहा तथा दुष्ट मनुष्य व पशुओं

से घोर कष्ट पाया, वचन का तिरस्कार महा, पगों की मार दीर्घकाल तक सही इत्यादि दुःख अनन्तवार तिर्यच योनि में तूने गत काल में भोगे हैं, उन सबका श्रव विचार करो ।

देवत्तमाणुसते जं ते जाएण सकयकम्मवसा ।

दुबलाणि किलेसा वि य, अणंतखुत्ता समणुभूदम् ॥१५८८॥

माधार्थ :- हे मुने ! अपने किये हुए कर्मों के वश मे देवगति मे तथा मनुष्यगति में पैदा होकर अनन्तवार बहुत दुःख वनेश भोगे हैं ।

जं गन्भासकुणिमं, कुणिमाहारं एहादिदु खं च ।

चितं तस्स य मुच्चिसुहिदरस दुःखं चयणकाले ॥१६०१॥

माधार्थ :- देवों को मरते हुए ऐसा चितवन होता है जो मेरा गमन श्रव तिर्यचगति व मनुष्यगति के गर्भ में होगा । दुर्गंध गर्भ में रहना, दुर्गंध आहार लेना, भूख-प्यास सहना पड़ेगा, ऐसा विचारने बहुत कष्ट होता है ।

एवं एदं सर्वं दुखं च दुगदिगंद च जपत्ते ।

ततो अणंत भागो होज्जणवा दुखमिमंगते ॥१६०२॥

माधार्थ :- इस मनुष्य पर्याय मे निर्धनता, सप्त धानुमय मन्दीन रोगों की भरी देह का धारना, कुदेश मे बसना, स्वचक्र-परचक्र का दुःख सहना, वैरी समान बाधवों मे रहना, कुपुत्र का संयोग होना, दुष्ट स्त्री की संगति होना, नीरस आहार मिलना, अपमान सहना, चौर, दुष्ट राजा व मंत्री व कोतवाल द्वारा घोर त्रास सहना, दुष्काल मे कुटुम्ब का वियोग होना, पराधीन रहना, दुर्वचन सहना, भूख-प्यास आदि सहना इत्यादि दुःखों का भरा मनुष्य जन्म है ।

तण्हा अणंतखुत्तो, संसारे तारिसी तुमं आसि ।

जं पसमेदुं सव्वोदधीणमुदगं पि ण तीरेज्ज ॥१६०५॥

आसी अणंतखुत्तो, संसारे ते क्षुधा वि तारिसिया ।

जं पसमेदुं सव्वो, पुगलफाम्पो ण तीरेज्ज ॥१६०६॥

माधार्थ :- हे मुने ! संसार मे तुमने ऐसी प्यास की वेदना अनन्तवार भोगी, जिसके शान्त करने को सर्व समुद्रों का जल समर्थ नहीं तथा ऐसी क्षुधा वेदना अनन्तवार भोगी, जिसके शान्त करने को सर्व पुद्गल काय समर्थ नहीं ।

जावं तु किञ्चि दुःखं, सारीरं भाणस च संसारे ।

पत्तो अणंतखुत्तं कायस्स ममत्तिदोसेण ॥१६६७॥

भावार्थ :- हे मुने ! इस ससार मे जो कुछ शारीरिक व मानसिक दु ख अनतबार प्राप्त हुए हैं, सो सर्व इस शरीर मे ममता के दोष से प्राप्त हुए है ।

णत्थि भयं मरणसमं, जम्मणसमयं ण विज्जदे दुक्ख ।

जम्मणमरणादं कं छिण्णममत्ति सरीरादो ॥१६६६॥

भावार्थ :- इस ससार मे मरण के समान भय नही है, जन्म के समान दु ख नही है । इसलिये जन्म-मरण से व्याप्त इस शरीर से ममता छोड ।

श्री पूज्यपादस्वामी सर्वार्थसिद्धि मे कहते हैं -

‘अत्र जीवा-अनादिससारेऽनन्तकाल नानायोनिषु दु ख भोग भोग पर्यटन्ति । न चात्र किञ्चिन्नियतमस्ति, जलबुद्बुदोपम जीवित, विद्युन्मेघादिविकारचपलाभोग-सम्पदइत्येवमादि जगत्स्वभावचितनात् ससारात् सवेगो भवति’ ॥१२-७॥

भावार्थ :- इस जगत मे जीव अनादिकाल से अनतकाल तक नाना योनियो मे दु ख भोगते हुए भ्रमण किया करते है । जल के बुल-बुले के समान जीवन क्षणिक है । बिजली की चमक, बादलो के विघटन के समान भोग सम्पदा अथिर है, ऐसा जगत का स्वभाव विचारने से भय होता है ।

श्री पूज्यपादस्वामी समाधिशतक मे कहते है -

मूलं संसारदुःखस्य देह एवात्मधीस्ततः ।

त्यक्त्वेना प्रविशेदन्तर्बहिरध्यापृतेन्द्रियः ॥१५॥

भावार्थ :- इस ससार के दु खो का मूल यह शरीर है, इसलिये आत्म-ज्ञानी को इसका ममत्व छोडकर व इन्द्रियो से विरक्त होकर अतरग आत्मध्यान करना चाहिये ।

शुभं शरीर दिव्याश्च विषयानभिवाञ्छति ।

उत्पन्नात्ममतिर्देहे तत्त्वज्ञानी ततश्च्युतिम् ॥४२॥

भावार्थ :- शरीर को आत्मा मानकर अज्ञानी मुन्दर शरीर व मनोहर भोगो की सदा वाछा किया करता है, परन्तु तत्त्वज्ञानी इस शरीर को ही नही चाहते हैं ।

जगद्देहात्मदृष्टीना विश्वास्य रम्यमेव च ।

स्वात्मन्येवात्मदृष्टीना क्व विश्वासः क्व वा रतिः ॥४६॥

भावार्थ :- जो शरीर में आत्मबुद्धि रखने वाले हैं, उनको यह ससार विश्वास योग्य तथा रमणीक भासता है, परन्तु आत्मबुद्धि धारको का इस ससार में न विश्वास है, न उनकी रति है ।

स्वबुद्ध्या यावद्गृहणीयात् कायवाक् चेतसा त्रयम् ।

ससारस्तावदेतेषा भेदाभ्यासे तु निर्वृतिः ॥६२॥

भावार्थ :- जब तक कोई शरीर, वचन, काय को आत्मारूप मानता रहेगा. तब तक ससार का दुःख है । जब आत्मा को इनसे भिन्न विचारने का अभ्यास करेगा, तब दुःखो से छूट जायगा ।

श्री पूज्यपादस्वामी उष्टोपदेश में कहते हैं -

विपद्भवपदावर्ते पदिकेवातिवाह्यते ।

यावत्तावद्भवत्यन्या प्रचुरा विपदः पुरः ॥१२॥

भावार्थ :- इस ससार की घटी यत्र में इतनी विपत्तिया हैं कि जब एक दूर होनी है, तब दूसरी अनेक आपदाएं सामने आकर खड़ी हो जाती हैं ।

विपत्तिमात्मनो मूढ परेषामिव नेक्षते :

दह्यमानमृगाकीर्णवनातरतरस्थवत् ॥१४॥

भावार्थ :- जैसे कोई मानव वन के वृक्ष पर बैठा हुआ यह तमाशा देखे कि वन में आग लगी है, मृग भागे जाते हैं, परन्तु आप स्वयं न भागे और वह यह न विचारे कि आग इस वृक्ष को जलाने वाली है इसी तरह ससार में मूर्ख प्राणी दूसरो की विपदाओं को देखा करता है, परन्तु मेरे पर आपत्तिया आने वाली हैं, मेरा मरण होने वाला है, ऐसा नहीं देखता है ।

श्री गुरुभद्राचार्य आत्मानुशामन में कहते हैं -

ससारे नरकादिषु स्मृतिपथेऽप्युद्वेगकारीष्यलं ।

दुःखानि प्रतिसेवितानि भवता तान्येवमेवासताम् ॥

तत्तावत्स्मरसि स्मरस्मितशितापाङ्गैरनङ्गायुधै-

र्वामानां हिमदग्धमुग्धतरुवद्यत्प्राप्तवान्निर्धनः ॥५३॥

भावार्थ :- हे जीव । तूने इस ससार में नरक आदि योनियो में अत्यन्त दुःख भोगे हैं, जिनके स्मरण करने से आकुलता पैदा होती है, उन दुःखों की बात से दूर ही रहो, इस नरभव में तू निर्धन हुआ है, परन्तु नाना प्रकार भोगों का अभिलाषी है । काम में पूर्ण स्त्रियो के मद हास्य और काम के बाण समान तीक्ष्ण कटाक्षों से बेधा हुआ तू पाले से भरे हुए वृक्ष की दशा को प्राप्त हुआ है । इस दुःख ही को तू विचार कर । काम की तृष्णा भी बड़ी दुःखदाता है ।

उत्पन्नोस्यतिदोषधातुमलवद्देहोसि कोपादिमान् ।

साधिव्याधिरसि प्रहीणचरितोस्यऽस्यात्मनो वञ्चकः ॥

मृत्युव्याप्तमुखान्तरोऽसि जरसा ग्रस्तोसि जन्मिन् वृथा-

किं मत्तोऽस्यसि किं हितारिरहितो किं वासि बद्धस्पृहः ॥५४॥

भावार्थ :- हे अनत जन्म के धरनहारे अज्ञानी जीव । तू इस ससार में अनेक योनियो में उपजा है । अब यहाँ तेरा शरीर दोषमई धातु से बना अति-मलीन है, तेरे भीतर क्रोधादि कपाय हैं । तू शरीर के रोग व मन की चिन्ता से पीडित है, हीन आचार में फँसा है, अपनी आत्मा को ठग रहा है, जन्म-मरण के बीच में पडा है, बुढापा सता रहा है, तो भी वृथा बावला हो रहा है, मालूम होता है तू आत्मा के हित का शत्रु है, तेरी इच्छा अपना बुरा ही करने की भूलकती है ।

उग्रग्रीष्म कठोर धर्मकिरणस्फूर्जद्गभस्तिप्रभै ।

सतप्तः सकलेन्द्रियैरयमहो सवृद्धतृष्णो जन ॥

अप्राप्याभिमत विवेकविमुख पापप्रथ साकुल—

स्तोयोपान्तदुरन्तकर्ममततक्षीणोक्षवत् क्लिश्यते ॥५५॥

भावार्थ :- भयानक गर्म ऋतु के सूर्य की तप्टायमान किरणों के समान इन्द्रियो की इच्छाओं से आकुलित यह मानव हो रहा है । इसकी तृष्णा दिन पर दिन बढ़ रही है सो इच्छानुकूल पदार्थों को न पाकर विवेक रहित हो अनेक पाप रूप उपायों को करता हुआ व्याकुल हो रहा है व उसी तरह दुःखी है जैसे जल के पास की गहरी कीचड़ में फँसा हुआ दुर्बल बूढा बैल कष्ट भोगे ।

शरणमशरण यो बधवो बध मूल ।

चिरपरिचितदारा द्वारमापद्गूहाणाम् ॥

विपरिमृशत पुत्रा शत्रव सर्वमेतत् ।

त्यजत भजत धर्मं निर्म्मल शर्मंकामाः ॥६०॥

भावार्थ :- जिस घर को तू रक्षक समझता है, वही तुझे मरण से बचा नहीं सकता । ये भाई-बन्धु सर्व स्नेह के बधन के मूल हैं, दीर्घकाल से परिचय में आई हुई तेरी स्त्री अनेक आपदाओं का द्वार है, ये तेरे पुत्र स्वार्थ के संगे तेरे शत्रु हैं । ऐसा विचार कर इन सबको तज और यदि तू सुख को चाहता है तो तू पवित्र धर्म की सेवा कर ।

अवश्य नश्वरंरेभिरायुः कायादिभिर्यदि ।

शाश्वतं पदमायाति मुधाऽऽयातमवेहि ते ॥७०॥

भावार्थ :- ये आयु शरीरादि अब अवश्य नाश होने वाले हैं, यदि इन की ममता छोड़ने से अविनाशी मोक्षपद तेरे हाथ में आ सकता है तो सहज में ही आया जान ।

गलत्यायुः प्रायः प्रकटितघटोयन्प्रसलिलं ।

खलु कायोप्यायुर्गतिमनुपतत्येष सततम् ॥

किमस्यान्यैरन्यद्वयमयमिदं जीवितमिह ।

स्थिता भ्रान्त्या नावि स्वमिव मनुते स्यास्तुमपघोः ॥७२॥

भावार्थ :- यह आयु प्रकट ही अरहट की घड़ी के जल की तरह छिन-छिन गल रही है, यह दुष्ट शरीर भी आयु की गति के अनुसार निरन्तर पतन-शील है, जरावान होता जाता है, जिनसे जीवन है, वे आयु व काय ही क्षण-भंगुर हैं व विनाशीक हैं तब पुत्र स्त्री व धनधान्यादि के सम्बन्ध की बया वान, वे तो छूटने ही वाले हैं तो भी यह अज्ञानी अपने को थिर मानता है । जैसे नाव में बैठा पुरुष चलता हुआ भी भ्रम से अपने को थिर मान लेता है ।

बाल्ये वेत्सि न किञ्चिदप्यपरिपूर्णाङ्गो हित वाहितम् ।

कामान्ध. खलु कामिनीद्रुमघने भ्राम्यन्वने यौवने ॥

मध्ये वृद्धतृषाज्जितुम् वसु पशुः क्लिश्नासि कृष्यादिभि-

वृद्धो वार्द्धमृत. क जन्मफलितं धर्मो भवेद्भिर्मलः ॥८६॥

भावार्थ :- हे जीव ! बालावस्था में तू पूर्णांग न पाता हुआ अपने हित या अहित को कुछ भी नहीं जानता है । जवानी में स्त्री रूपी वृक्षो के वन में भ्रमता हुआ काम भाव से अन्धा बन गया है । मध्य वय में बढ़ी हुई धन की तृष्णा से पशु के समान खेती आदि कर्मों को करता हुआ बलेश पाता है । बुढ़ापे

में अधमरा हो गया । तब बता नर जन्म को सफल करने के लिये तू पवित्र धर्म को कहाँ पालन करेगा ।

श्री पद्मनन्दि मुनि अनित्य पचाशत् मे कहते हैं—

सर्वत्रोद्गतशोकदावदहनव्याप्तं जगत्काननं ।

मुग्धास्तत्र बधू मृगी गतधियस्तिष्ठन्ति लोकैणकाः ॥

कालव्याघ इमान्निहति पुरतः प्राप्तान् सदा निर्दयः ।

तस्माज्जीवति नो शिशुर्न च युवा वृद्धोपि नो कश्चन ॥३४॥

भावार्थ — यह ससार रूप वन सर्व जगह शोकरूपी दावानल से व्याप्त हो रहा है । यहाँ विचारे भोले लोगरूपी हिरण स्त्रीरूपी मृगी में प्रेम कर रहे हैं, अचानक कालरूपी शिकारी आकर निर्दयी हो सामने से इनको मारता है इस कारण न तो बालक मरण से बचता है, न युवा बचता है और न वृद्ध बचता है । इस ससार में मरण सर्व को घात करता है ।

वाञ्छत्यैव सुखं तदत्र विधिना दत्तं पर प्राप्यते ।

नूनं मृत्युमुपाश्रयन्ति मनुजास्तत्राप्यतो विभ्यति ॥

इत्थं कामभयप्रसक्तहृदया मोहान्मुषैव ध्रुव ।

दुःखोमिप्रचुरे पतन्ति कुधियः संसारघोराण्वे ॥३६॥

भावार्थ :- यह जीव इस ससार में निरन्तर इन्द्रियजनित सुख ही की वाछा करता है, परन्तु उतना ही मिलता है जितना पुण्य कर्म का उदय है । इच्छा के अनुसार नहीं मिलता है । निश्चय से मरण सब मानवों को आने वाला है । इसलिये यह जीव मरने से भय करता रहता है । ऐसे यह कुबुद्धि जीव काय की तृष्णा और भय से मलीन चित्त होता हुआ मोह से वृथा ही दुःखरूपी लहरो से भरे हुए इस भयानक समुद्र में गोते खाता है ।

आपन्ययसंसारे क्रियते विदुषा किमापदि विषादः ।

कस्त्रस्यति लंघनतः प्रविधाय चतुःपथे सदनं ॥४६॥

भावार्थ :- यह ससार आपत्तियों का घर है । यहाँ रोग, शोक, इष्ट-वियोग, अनिष्ट सयोग, जरा, मरणरूपी आपदाएँ आने ही वाली हैं । इसलिये विद्वानों को आपत्ति आने पर शोक नहीं करना चाहिये । जो कोई चौराहे पर अपना मकान बनाएगा उसको लोग उल्लघन करेगे ही, उससे कौन भय करेगा ।

स्वकर्मव्याघ्रेण स्फुरितनिजकालादिमहसा ।
 समाघ्रात साक्षाच्छरणरहिते ससृतिवने ॥
 प्रिया मे पुत्रा मे द्रविणमपि मे मे गृहमिद ।
 वदन्नोव मे मे पशुरिव जनो याति मरणं ॥४८॥

भावार्थ :- जैसे अशरण वन में बलवान् सिंह से पकड़ा हुआ पशु 'मैं में' करता मर जाता है, वैसे इस शरण रहित ससाररूपी वन में उदय प्राप्त अपने कर्मरूपी सिंह से पकड़ा हुआ प्राणी मेरी स्त्री, मेरे पुत्र, मेरा धन, मेरा घर ऐसे पशु की तरह 'मैं मैं' करता हुआ मरण को प्राप्त हो जाता है ।

लोकागृहप्रियतमासुतजीवितादि ।
 वाताहतध्वजपटाग्रचल समस्त ॥
 व्यामोहमत्र परिहृत्य धनादिमित्रे ।
 धर्मं मतिं कुस्त किं बहुभिर्वचोभि ॥५४॥

भावार्थ :- हे लौकिकजनो ! यह घर, स्त्री, पुत्र, जीवन आदि सर्व पदार्थ उसी तरह चंचल है, विनाशीक है, जैसे पवन से हिलती हुई ध्वजा के कपड़े का अग्रभाग चंचल है इसलिये तू धनादि व मित्रो में मोह को छोड़कर धर्मसाधन में बुद्धि को धारण कर । अधिक वचनो से क्या कहा जावे ।

श्री अमितगति आचार्य तत्त्वभावना या बृहत् सामायिक पाठ में कहते हैं -
 असिमसिकृषिविद्याशिल्पवाणिज्ययोगै-
 स्तनुधनसुतहेतो कर्म यादृक् करोषि ।
 सकृदपि यदि तादृक् सयमार्थं विधत्से-
 सुखममलमनत किं तदा नाऽऽनुषेऽल ॥६६॥

भावार्थ :- हे मूढ प्राणी ! तू शरीर, धन, पुत्र के लिये असिकर्म, मसिकर्म, विद्याकर्म, शिल्पकर्म तथा वाणिज्यकर्म से जैसा परिश्रम करता है, वैसे यदि तू एक दफे भी सयम के लिये करे तो तू निर्मल अनतमुख क्यों नहीं भोग सकेगा ?

दिनकरकरजाले शैत्यमुष्णत्वमिदो ।
 मुरशिखरिणि जातु प्राप्यते जगमत्व ॥
 न पुनरिह कदाचित् घोरससारचक्रे ।
 स्फुटमसुखनिधाने भ्राम्यता शर्मं पु सा ॥६८॥

भावार्थ :- कदाचित् सूर्य ठडा हो जावे, चन्द्रमा उज्ज हो जावे, मेरु पर्वत चलने लग जावे तो भी इस भयानक दुखो के भरे हुए ससार चक्र में भ्रमण करते हुए प्राणी को सच्चा सुख नहीं प्राप्त हो सकता है ।

श्वभ्राणामविसह्यमतरहितं दुर्जल्पमन्योन्यज ।

ज्ञाहच्छेदविभेदनादिजनित दुख तिरश्चां पर ॥

नृणा रोगवियोगजन्ममरणं स्वर्गकसा मानसं ।

विश्व वीक्ष्य सदेति कष्टकलितं कार्या मतिमुक्तये ॥७६॥

भावार्थ :- हे भव्य जीव ! तू इस जगत को सदा कष्टों से भरा हुआ देखकर इनसे मुक्ति पाने की बुद्धि कर । नारकियों के असह्य, अनन्त, वचन अगोचर पारस्परिक दुख होता है । तिर्यचो के अग्नि में जलने का, छेदन-भेदन आदि के द्वारा महान् दुख होता है । मानवों के रोग, वियोग, जन्म, मरण का दुख है । देवों के मानसिक कष्ट है ।

यावच्चेतसि बाह्यवस्तुविषयः स्नेहः स्थिरो वर्तते ।

तावन्नश्यति दुखदान कुशलं कर्म प्रपन्न कथं ॥

आर्द्रत्वे वसुधातलस्य सजटाः शुष्यति कि पादपाः ।

भृञ्जत्तापनिपातरोधनपरा शाखोपशाखान्विता ॥६६॥

भावार्थ :- जब तक तेरे मन में बाहरी पदार्थों के सम्बन्ध में राग-भाव दृढता से मौजूद है, तब तक तेरे किम तरह दुखकारी कर्म नाश हो सकने हैं ? जब पृथ्वी पानी से भीगी हुई है, तब उसके ऊपर सूर्य ताप के रोकने वाले अनेक शाखाओं से मडित जटाधारी वृक्ष कैसे सूख सकते हैं ?

रामा पापाविरामास्तनयपरिजना निर्मिता बह्वनर्था ।

गात्र व्याध्यादिपात्र जितपवनजवा मूढलक्ष्मीरशेषा ॥

कि रे दृष्ट त्वयात्मन् भवगहनवने भ्राम्यता सौख्यहेतु-

यं त्व स्वार्थनिष्ठो भवसि न सतत बाह्यमत्यस्य सर्वम् ॥६८॥

भावार्थ :- हे मूढ ! ये स्त्रियाँ पाप वर्द्धक अहितकारी हैं । ये पुत्र परिजन बहुत अनर्थ के कारण हैं । यह शरीर रोग शोक से पीडित है । यह सम्पूर्ण सम्पदा हवा से अधिक चञ्चल है । इस ससार रूपी भयानक वन में हे आत्मा ! तूने क्या देखा है ? जिससे तू सर्व बाहरी पदार्थों को छोड़कर अपने आत्महित में सदा के लिये लीन नहीं होता है ।

सकललोकमनोहरणक्षमाः करण यौवन जीवित संपदः ।

कमलपत्रपयोलवचंचलाः किमपि न स्थिरमस्ति जगत्त्रये ॥१०६॥

भावार्थ :- सर्व जन के मन को हरने वाली इन्द्रियाँ, युवानी, जीतव्य व सम्पदाएँ उसी तरह चंचल हैं, जैसे कमल के पत्ते पर पड़ी हुई पानी की बूँद चंचल है । इन तीनों लोको में कोई भी पर्याय स्थिर रह नहीं सकती ।

जननमृत्युजरानलदीपितं जगदिदं सकलोऽपि विलोकते ।

तदपि धर्ममतिं विदधाति नो रतमना विषयाकुलितो जनः ॥११८॥

भावार्थ :- यह सर्व जगत जन्म, मरण, जरा की अग्नि से जल रहा है, ऐसा देखते हुए भी यह विषयो की दाह से आकुलित प्राणी उनमें मन को लीन करता हुआ धर्म साधन में बिलकुल बुद्धि को नहीं लगाता है ।

श्री शुभचन्द्राचार्य ज्ञानार्णव में कहते हैं -

चतुर्गतिमहावर्त्ते दुःखवाडवदीपिते ।

भ्रमन्ति भविनोऽजस्रं वराका जन्मसागरे ॥१॥

भावार्थ :- चार गति रूपी महान भवरवाले तथा दुःख रूपी बडवानल से प्रज्वलित इस ससार रूपी समुद्र में जगत के दीन प्राणी निरन्तर भ्रम करते हैं ।

रूपाण्येकानि गृह्णाति त्यजत्यन्यानि सन्ततम् ।

यथा रङ्गोऽत्र शैलूषस्तथायं यन्त्र वाहकः ॥८॥

भावार्थ - जैसे नृत्य के अखाड़े में नृत्यकार अनेक भेषों को धारता है और छोड़ता है, वैसे यह प्राणी सदा भिन्न-भिन्न रूपों को, शरीरों को ग्रहण करता है और छोड़ता है ।

देवलोके नृलोके च तिरश्चि नरकेऽपि च ।

न सा योनिर्न तद्रूपं न तद्देशो न तत्कुलम् ॥१२॥

भावार्थ :- इस ससार की चार गतियों में फिरते हुए जीव के वह योनि, वह रूप, वह देश, वह कुल, वह मुख-दुःख, वह पर्याय नहीं है, जो निरन्तर गमनागमन करने से प्राप्त न हुई हो ।

भूपः कृमिर्भवत्यत्र कृमिश्चा मरनायकः ।

शरीरी परिवर्त्तते कर्मणा वंचितो बलात् ॥१५॥

भावार्थ - इस ससार मे यह प्राणी कर्मों के फल से ठगा हुआ, राजा से मरकर लट हो जाता है और लट का जीव क्रम-क्रम से इन्द्रपद पा लेता है ।

माता पुत्री स्वसा भार्या संव संपद्यतेऽङ्गजा ।

पिता पुत्रः पुनः सोऽपि लभते पौत्रिक पदम् ॥१६॥

भावार्थ :- इस ससार मे प्राणी की माता मरकर पुत्री हो जाती है, बहन मरकर स्त्री हो जाती है, वही स्त्री मरकर अपनी ही पुत्री हो जाती है, पिता मरकर पुत्र हो जाता है, फिर वही मरकर पुत्र का पुत्र हो जाता है, इस प्रकार उलट-पुलट हुआ करती है ।

श्वभ्रे शूलकुठारयन्त्रदहनक्षारक्षुरव्याहृतै-

स्तिर्यक्षु श्रमदु खपावकशिखासभारभस्मीकृतै ।

मानुष्येऽप्यतुलप्रयासवशागैर्देवेषु रागोद्धतैः

ससारेऽत्रद्रुन्तदुर्गतिमये वम्भ्रस्यते प्राणिभि ॥१७॥

भावार्थ :- इस दुर्निवार दुर्गतिमय ससार मे जीव निरन्तर भ्रमण करते है । नरको मे तो ये सूली, कुल्हाडी, घागी, अग्नि, क्षार, जल, छुरा, कटारी आदि से पीडा को प्राप्त हुए नाना प्रकार के दु खो को भोगते हैं । पशुगति मे अग्नि की शिखा के भार से भस्म होकर खेद और दु ख पाते है । मनुष्य गति मे भी अतुल परिश्रम करते हुए नाना प्रकार के कष्ट भोगते है । देवगति मे राग भाव से उद्धत होते हुए दु ख सहते है ।

श्री ज्ञानभूषण भट्टारक तत्त्वज्ञान-तरंगिणी मे कहते है -

दृश्यन्ते गंधनादावनुजसुतसुताभीरुपिभ्रंबिकासु

ग्रामे गेहे खभोगे नगनगरखगे वाहने राजकार्ये ।

ग्राहार्येऽगे बनादौ व्यसनकृषिमुखे कूपवापीतडागे

रक्ताक्ष प्रेषणादौ यशसि पशुगणे शुद्धचिद्रूपके न ॥२२-११॥

भावार्थ :- इस ससार में कोई मनुष्य तो इत्र-फुलेल आदि सुगन्धित पदार्थों में रागी है । बहुत से छोटा-भाई, पुत्र, पुत्री, स्त्री, पिता, माता, ग्राम, घर, इन्द्रिय भोग, पर्वत, नगर, पक्षी, वाहन, राजकार्य, भक्ष्य पदार्थ, शरीर, वन, सात व्यसन, खेती, कुआ, बावडी, सरोवर आदि में राग करने वाले है । बहुत से मनुष्य व वस्तुओं को इधर उधर भेजने मे, यश, लाभ मे, तथा पशुओं के पालन में मोह करने वाले है, परन्तु शुद्ध आत्मा के स्वरूप के प्रेमी कोई नही है ।

कीर्ति वा पररंजनं खविषयं केचिन्नित्तं जीवितं
संतानं च परिग्रहं भयमपि ज्ञानं तथा दर्शनं ।

अन्यस्याखिलवस्तुनो रूपायुति तद्धेतुमुद्दिश्यच

कुर्युः कर्म विमोहिनो हि सुधियश्चिद्रूपलब्धयं परं ॥६-६॥

भावार्थ :- इस ससार में बहुत से मोही पुरुष कीर्ति के लिये काम करते हैं, अनेक दूसरों को रजायमान करने के लिये, बहुत से इन्द्रियों के विषयों की प्राप्ति के लिये, अपने जीवन की रक्षा के लिये, संतान व परिग्रह प्राप्ति के लिये, भय मिटाने के लिये, ज्ञान-दर्शन पाने के लिये, रोग मिटाने के लिये काम करते हैं। कोई बुद्धिमान ही ऐसे है जो शुद्ध चिद्रूप को प्राप्ति के लिये उपाय करते हैं।

एकेंद्रियादसंज्ञाख्यापूर्णपर्यंतदेहिनः ।

अनंतानंतमाः संति तेषु न कोऽपि तादृशः ॥

पंचाक्षिसंज्ञिपूणेषु केचिदासन्नभव्यतां ।

नृत्वं चालभ्य तादृक्षाः भवंत्यार्याः सुबुद्धयः ॥१०-११॥

भावार्थ :- इस ससार में एकेन्द्रिय से लेकर असेनी पंचेन्द्रिय तक अनंतानंत जीव हैं, उनमें किसी के भी सम्यग्दर्शन के पाने की योग्यता नहीं है। पंचेन्द्रिय सेनी में भी जो निकट भव्य मनुष्य है, आर्य है व सुबुद्धि है वे ही मुख्यता से सम्यक्ती होकर चिद्रूप का ध्यान कर सकते हैं।

पूरे ग्रामेऽटव्यां नगशिरसि नदीशादिसुतटे

मठे दर्या चैत्योकसि सदसि रथादौ च भवने ।

महादुर्गे स्वर्गे पथनभसि लतावल्लभवने

स्थितो मोही न स्यात् परसमयरतः सौख्यलवभाक् ॥६-१७॥

भावार्थ :- जो मानव मोही है पर पदार्थ में रागी है, वे चाहे पुर, ग्राम, पर्वत का शिखर, समुद्र व नदी के तट, मठ, गुफा, वन, चैत्यालय, सभा, रथ, महल, किला, स्वर्ग, भूमि, मार्ग, आकाश, लतामण्डप, तम्बू आदि स्थानों पर कहीं भी निवास करे; उन्हें निराकुल सुख रचमात्र भी प्राप्त नहीं हो सकता।

पण्डित बनारसीदासजी बनारसीविलास में कहते हैं -

[सवेया इकतीसा],
 जामे सदा उतपात रोगनिसो छीजे मात ।
 कछू न उपाय छिन-छिन आउ खपनो ।
 कीजे बहु पाप और नरक दुःख चिता व्याप ।
 आपदा कलाप मे विलाप ताप तपनो ॥
 जामे परिग्रह को विषाद मिथ्या बकवाद ।
 विषै भोग सुख है सवाद, जैसो सपनो ।
 ऐसो है जगत वास जैसो चपला विलास ।
 जामे तू मगन भयो त्यागि धर्म अपनो ॥ ६ ॥
 जग मे मिथ्याति जीव भ्रम करे है सदीव ।
 भ्रम के प्रवाह मे बहा है आगे बहेगा ॥

नाम राखिबे को महारम्भ करे दभ करे ।
 यो न जाने दुर्गति मे दुःख कौन सहेगा ॥
 बार-बार कहे मैं ही भागवत धनवत ।
 मेरा नाम जगत मे सदाकाल रहेगा ।
 याही ममता सो गहि आयो है अनन्त नाम ।
 आगे योनि-योनि मे अनन्त नामा गहेगा ॥ १० ॥

[कवित्त]

जैसे पुरुष कोई धन कारन, हीडत दीप-दीप चढि यान ।
 आवत हाथ रतन चितामणि, डारत जलधि जानि पाषान ॥
 तैसे भ्रमत-भ्रमत भवसागर, पावत नर शरीर परधान ।
 परम जतन नहि करत बनारसि, खोवत वादि जनम अज्ञान ॥ ४ ॥
 ज्यो जड़मूल उखाडि कलपतरु, बोवत मूढ कनक को खेत ।
 ज्यो गजराज बेचि गिरिवर सम, कूर कुबुद्धि मोल खर लेत ॥
 जैसे छाडि रतन चितामणि, मूरख काच खण्ड मनु देत ।
 तैसे धरम विसारि बनारसि, धावत अधम विषयसुख हेत ॥ ५ ॥
 ज्यो मतिहीन विवेक बिना नर, साजि मतगजु ईधन ठोवै ।
 कचन भाजन धूरि भरै शठ मूढ सुधारस, सो पग धोवै ॥

बाहित काग उडावन कारण, डारि महामणि मूरख रोवै ।
त्यो यह दुर्लभ देह 'बनारसि, पाय अजान अकारथ खोवै ॥ ६ ॥

[सवैया तेईसा]

मात-पिता, सुत, बन्धु, सखी जन, मीत हित् सुख कामिन कीके ।
सेवक राजि मतगज वाजि, महादल साजि रथी रथ नीके ॥
दुर्गति जाय दु खी विललाय परै सिर आय अकेले ही जीके ।
पथ कुपथ सुगुरु समभावत और सगे सब स्वारथ ही के ॥ १५ ॥

पडित घानतरायजी अपने घानतविलास मे कहते है -

[सवैया तेईसा]

हाट बनाय के बाट लगाय के, टाट बिछाय के उद्यम कीना ।
लेन को बाढ सु देन को घाट, सुवाटनि फेरि ठगे बहु दीना ॥
ताहू मे दान को भाव न रचक, पाथर की कहूँ नाव तरी ना ।
'घानत' याही ते नर्क मे वेदनि, कोड किरोडन और सही ना ॥ ४१ ॥
नर्कन माँहि कहे नहि जाँहि, सहे दु ख जे जब जानत नाही ।
गर्भ मभार कलेश अपार, तले सिर था तब जानत नाही ॥
धूल के बीच मे कीच नगीच मे, नीच क्रिया सब जानत नाही ।
घानत दाव उपाय करो जम, आवहिगो जब जानत नाही ॥ ४४ ॥

आए तजि कौन धाम, चलवो है कौन ठाम,
करत हो कौन -काम, कछूह विचार है ।
पूरब कमाय लाय, यहा आइ खाय गए,
आगे को खरंच कहा बाध्यो निरधार है ॥
बिना लिये दाम, एक कोस गाम को न जात,
उतराई दिये बिना कौन भयो पार है ।
आजकाल विकराल काल सिंघ आवत है,
मे करू पुकार धर्मधार जो तैयार है ॥ २४ ॥

[सर्वैया इकतीसा]

केई-केई वार जीव भूपति प्रचण्ड भयो,
 केई-केई वार जीव कीट रूप धरो है ।
 केई-केई वार जीव नवग्रीवक जाय वस्यो,
 केई-केई वार जीव सातवे नरक जावतरो है ॥
 केई-केई वार जीव राघो मच्छ होइ चुक्यो,
 केई-केई वार साधारन काय वरो है ।
 सुख और दुख दोउ पावत है जीव सदा,
 यही जान ज्ञानवान हर्ष शोक हरो है ॥ १६ ॥
 याही जगमाहि चिदानद आप डोलत है,
 भर्म भाव धरे हरे आतम सकति को ।
 कष्टकर्म रूप जे जे पुद्गल के परिनाम,
 तिनको सरूप मान मानत सुमति को ॥
 जाही समै मिथ्या मोह अन्धकार नाशि गया,
 भयो परकाश भानु चेतन को तन को ।
 ताही समै जान्यो आप आप, पर पररूप,
 मानि भव भावरी निवारो चारो गति को ॥ ७५ ॥

[छप्पय]

कबहुँ चढत गजराज बोझ, कबहुँ सिर भारी ।
 कबहुँ होत धनवत, कबहुँ जिम होत भिखारी ॥
 कबहुँ असन लहि सरस कबहुँ, नीरस नही पावत ।
 कबहुँ बसन शुभ सघन, कबहुँ तन नगन दिखावत ॥
 कबहुँ स्वच्छन्द बन्धन, कबहुँ, करमचाल बहु लेखिये ।
 यह पुन्य-पाप फल प्रगट जग, राग-दोष तजि देखिये ॥ ५२ ॥
 कबहुँ रूप अति सुभग, कबहुँ दुर्भग दुखकारी ।
 कबहुँ सुजस जस प्रगट, कबहुँ अपजस अधिकारी ॥
 कबहुँ अरोग शरीर, कबहुँ बहु रोग सतावत ।
 कबहुँ वचन हित मधुर, कबहुँ कछु बात न भावत ॥

कबहुँ प्रवीन, कबहुँ मुग्ध, विविध रूप नर देखिये ।

यह पुन्य-पाप फल प्रगट जग, राग दोष तजि देखिये ॥ ५३ ॥

[सवैया इकतीसा]

रुजगार बने नाहि धन तो न घरमाहि,

खाने की फिकर बहु नारि चाहे गहना ।

देने वाले फिरि जाहि मिलत उधार नाहि,

साँभ मिले चोर धन आवे नाहि लहना ॥

कोऊ पूत जारी भयो घरमाहि सुत थयो,

एक पूत मरि गयो ताको दुख सहना ।

पुत्री वर जोग भई व्याही सुता मरि गई,

एते दुःख सुख मानै त्रिसे कहा कहना ॥ ४० ॥

शिष्य को पढावत हैं हेम को गढावत है,

मान को बढावत हैं नाना छल छान के ।

कौडी कौडी मागत हैं कायर हो भागत है,

प्रात उठे जागत है स्वारथ पिछान के ॥

कागद को लेखत है केई नग पेखत है,

केई कृषि देखत है आपनी युवनि के ।

एक सेर नाज काज अपनो सरूप त्याज,

डोलत है लाज काज धर्म काज हान के ॥ ३६ ॥

देखो चिदानंद राग ज्ञान दृष्टि खोल करि,

तात मात भ्रात सुत स्वारथ पसारा है ।

तू तो इन्हे आप मानि ममता मगन भयो,

वह्यो भर्म माहि निज धर्म को विसारा है ॥

यह तो कुटुम्ब सब दुख ही को कारण है,

तजि मुनिराज निज कारज विचारा है ।

ताते धर्म सार स्वर्ग मोक्ष सुखकार,

सौई लहे भवपार जिनधर्म ध्यान धारा है ॥ ३४ ॥

[कुण्डलिया]

यह ससार असार है, कदली वृक्ष समान ।
 यामे सारपत्नी लखै, सो मूरख परधान ॥
 सो मूरख परधान मान कुसुमनि नभ देखै ।
 सलिल मथै घृत चहै शृङ्ग सुन्दर खर पेखै ॥
 अग्नि माहि हिम लखै सर्प मुख माहि सुधा तह ।
 जान जान मन माहि नाहि ससार, सार यह ॥ ३० ॥

भैया भगवतीदास ब्रह्मविलास से कहते हैं

॥ ३० ॥ [सबैया तेईसा]

काहे को देह सो नेह करै तू, अन्त न राखी रहेगी ये तेरी ।
 मेरी ये मेरी कहा करै लच्छि सो, काह की ह्वै के कहै रहि तेरी ॥
 मानि कहा रहो मोह कुटुम्ब, सो, स्वारथ के रस लागे सवेरी ।
 ताते तू चेत विचच्छन चेतन, भूठि ये रीति सबै जग केरी ॥ ५५ ॥

॥ ५५ ॥ [सबैया इकतीसा]

कोटि कोटि कष्ट सिहै कष्ट मे शरीर दहै,
 धूमपाते किये पै न पायो भेद तिन कोरि ॥
 ॥ वृक्षनि के मूल रहे जटानि भे भूल रहे,
 मानमध्य भूलि रहे किये कष्ट तन को ॥
 तीरथ अनेक नए तीरथ न कह भये,
 कीरति के काज दियो दान हू रतन को ।
 ज्ञान बिना वेर वेर क्रिया फेर फेर,
 कियो कोऊ कारज न आतम जतन को ॥ ६४ ॥

॥ ६४ ॥ [सबैया तेईसा]

बालक है तब बालक सी बुधि, जीवन काम हुताशन जारे ।
 बृद्ध भयो तन अङ्ग रहै थकि, आये है श्वेत गए सब कारे ॥
 पाय पसारि परचो धरनी महि, रोवै रटै दुख होत महारे ।
 वीती यो बात गयो सब भूलि, तू चेतन क्यो नहि ॥ ५१ ॥

[सवैया इकतीसा]

देखत हो कहा-कहा केलि करै चिदानद,
 आतम सुभाव भूलि और रस राचो है ।
 इद्रिन के सुख मे मगन रहे आठो जाम,
 इद्रिन के दुख देख जानै दुख साचो है ॥
 कहूँ क्रोध, कहूँ मान, कहूँ माया, कहूँ लोभ,
 अहभाव मानि मानि ठौर ठौर माचो है ।
 देव, तिरयच, नर, नारकी, गतीन फिरै,
 कौन कौन स्वाग धरै यह ब्रह्म नाचो है ॥ ३६ ॥

पाय नर देह कहो कीना कहा काम तुम,
 रामा-रामा, धन-धन करत विहातु है ।
 कैक दिन कैक छिन रही है शरीर यह,
 याके सग ऐसे काज करत सुहातु है ॥
 जानत है यह घर मरवे को नाहि डर,
 देख भ्रम भूलि मूढ फूलि मुसकातु है ।
 चेतरे अचेत पुनि चेतवे को ठौर यह,
 आज काल पीजरे सो पक्षी उड जातु है ॥ २१ ॥

विकट भवसिंधु तारू तारिवे को तारू कौन,
 ताके तुम तीर -आये देखो दृष्टि धरिके ।
 अबके सभारेते पार भले पहुँचते हो,
 अबके सभारे बिन बूडत हो तरिके ॥
 बहुरि फिर मिलवो न ऐसो सजोग कहू,
 देव-गुरु-ग्रन्थ करि आये यही धरिके ।
 ताहि तू विचार निज आतम निहारि भैया,
 धारि परमात्मा विशुद्ध ध्यान करिके ॥ ७ ॥

घूअन के घौर हर देखि कहा गर्व करे,
 ये तो छिन मांहि जाइ पौन परसत ही ।

सन्ध्या के समान रग देखत ही होय भग,
दीपक पतग जैसे काल गरसत ही ॥
सुपने मे भूप जैसे इन्द्र धनु रूप जैसे,
ओसवू द धूप जैसे दुरे दरसत ही ।
ऐसो ही भरम सब कर्मजालवर्गणा को,
तामे मूढ मग्न होय मरै तरसत ही ॥१७॥

जहाँ तोहि चलिबो है साथ तू तहा को दूढि,
यहा कहा लोगनि सो रहो तू लुभाय रे ।
सग तेरे कौन चलै देख तू विचार हिये,
पुत्र कै, कलत्र, धन-धान यह काय रे ॥
जाके काज पाप करि भरतु है पिड निज,
ह्वै है को सहाय तेरे नर्क जब जाय रे ।
तहा तो इकेलो तू ही पाप-पुण्य साथ दोय,
तामे भलो होइ सोई कीजे हसराय रे ॥

—

अनादिनिधन वस्तुएँ भिन्न-भिन्न अपनी मर्यादा सहित परिणामित होती है, कोई किसी के आधीन नहीं है, कोई किसी के परिणामित कराने से परिणामित नहीं होती । उन्हें परिणामित करना चाहे वह कोई उपाय नहीं है, वह तो मिथ्यादर्शन ही है ।

—मोक्षमार्ग प्रकाशक, पृष्ठ ५२

दूसरा अध्याय

शरीर स्वरूप

इस ससार में जितनी आत्माएँ भ्रमण कर रही हैं, वे सब शरीर के संयोग में हैं। यदि शरीर का सम्बन्ध न होता तो सर्व ही आत्माएँ सिद्ध परमात्मा होती, ससार का अभाव ही होता। वास्तव में दूध-पानी की तरह शरीर और आत्मा का सम्बन्ध हो रहा है। आत्मा बड़ा ही सूक्ष्म अतीन्द्रिय पदार्थ है जबकि शरीर जड़ मूर्तिक पुद्गल परमाणुओं के स्कन्धों से बना है। इसलिये ससारी प्राणियों की स्थूल दृष्टि में आत्मा के होने का विश्वास नहीं होता, क्योंकि रात-दिन शरीर का ही प्रभुत्व व साम्राज्य हो रहा है, आत्मा का महत्त्व ढक रहा है।

यह मोही प्राणी बाहरी स्थूल शरीर को ही आपा म न रहा है, उसके जन्म में, मैं जन्मा, उसके मरण में, मैं मरा, उसके रोगी होने पर, मैं रोगी, उसके दुर्बल होने पर, मैं दुर्बल, उसके वृद्ध होने पर, मैं वृद्ध, उसके निरोगी होने पर, मैं निरोगी, उसके सबल होने पर, मैं सबल, उसके जवान होने पर, मैं जवान, ऐसा मान रहा है। यदि वह धनवान माता-पिता से जन्मा है तो अपने को धनवान मानता है। यदि निर्धन से जन्मा है तो निर्धन मानता है। राज्य कुलवाला अपने को राजा दरिद्र कुलवाला अपने को दरिद्री, कृषक कुलवाला अपने को किसान, जुलाहे के कुलवाला अपने को जुलाहा, दर्जी कुलवाला अपने को दरजी, धोबी कुलवाला अपने को धोबी, चमार कुलवाला अपने को चमार, मुनार कुलवाला अपने को मुनार, लुहार कुलवाला अपने को लुहार, बढई कुलवाला अपने को बढई, थवई कुलवाला अपने को थवई, रंगरेज कुलवाला अपने को रंगरेज, माली कुलवाला अपने को माली मान रहा है। शरीर की जितनी दशाये होती हैं, वे सब मेरी हैं-ऐसा घोर अज्ञान तम द्वाया हुआ है। शरीर के मोह में इतना उन्मत्त है कि रात-दिन शरीर की

चर्चा करता है। सवेरे से संध्या होती है, संध्या से सवेरा होता है। शरीर की ही रक्षा, शरीर के ही श्रृ गार का ध्यान रहता है। इसे साफ करना है, इसे धोना है, इसे कपडे पहनाने है, इसे चदन लगाना है, इसे भोजन-पान कराना है, इसे व्यायाम कराना है, इसे परिश्रम कराना है, इसे आराम देना है, इसे शयन कराना है, इसे आभूषण पहिनाने है, इसे वाहन पर ले जाना है, इसके लिये द्रव्य कमाना है, इसके सुखदाता स्त्री, नौकर, चांकरो की रक्षा करनी है, इसके विरोधी शत्रुओं का सहार करना है - इसी धुन में इतना मस्त है कि इसे अपने आत्मा को जानने की व समझने की फुरसत ही नहीं मिलती है।

जिस शरीर के मोह में आपको भूलकर काम किया करता है, वही शरीर पुराना पडते-पडते या जवानी में ही या बालवय में ही आयुर्कर्म के समाप्त होने पर छूटने लगता है तो महा-विलाप करता है, मैं मरा, मैं मरा, मेरे साथी छूटे, मेरा धन छूटा, मेरा घर छूटा, मेरा सर्वस्व लुट गया, ऐसा मेरा-मेरा करता हुआ मरता है और तुरन्त ही दूसरा स्थूल शरीर प्राप्त कर लेता है।

जिसकी सगति से यह बावला हो रहा है, उसका स्वभाव क्या है ? इसका यदि विचार किया जावेगा, विवेक बुद्धि से इस बात का मनन किया जावेगा तो विदित होगा कि 'शरीर' का भिन्न सडन, गलन, पडन, मिलन, बिछु-डन स्वभाव है, जब कि 'मैं' अखण्ड, अविनाशी, अजात, अजर, अमर, अमृतक, शुद्ध ज्ञातादृष्टा ईश्वर स्वरूप परमानन्दमय अनुपम एक सत् पदार्थ हूँ।

ससारी जीवों के सर्व शरीर पांच तरह के पाये जाते हैं - कार्मण, तैजस, आहारक, वैक्रियिक और औदारिक। सबसे सूक्ष्म अतीन्द्रिय कार्मण शरीर है, सबसे स्थूल औदारिक है, तथापि सबसे अधिक पुद्गल के परमाणुओं का सघट्ट कार्मण में है, उससे बहुत कम तैजस आदि में क्रम से है। सबसे अधिक परम बलिष्ठ शक्ति कार्मण में है, उससे कम शक्ति क्रम से और शरीर में है।

कार्मण शरीर, कार्मण वर्गणा रूपी सूक्ष्म स्कंधों से बनता है। इसके बनने में मुख्य कारण ससारी जीवों के शुभ व अशुभ राग-द्वेष-मोहमयी भाव तथा मन-वचन-काय योगों का हलन-चलन है। यही अन्य चार शरीरों के बनाने का निमित्त कारण है। इसी के फल से बिजली (Electric) की सी शक्ति

को रखने वाली तैजस वर्गणा रूपी सूक्ष्म स्कंधो से तैजस शरीर बनता है । ये दो शरीर प्रवाहरूप से ससारी जीव के साथ अनादिकाल से चले आ रहे हैं । जब तक मोक्ष न हो, साथ रहते हैं, मोक्ष होते ही छूट जाते हैं, तो भी ये एक से नहीं रहते हैं, इनमें से पुरानी कार्मण तथा तैजस वर्गणाएँ छूटती रहती हैं व नई कार्मण व तैजस वर्गणाएँ मिलती रहती हैं ।

यदि किसी मिथ्यादृष्टि मोही बहिरात्मा सैनी पचेन्द्रिय के कार्मण शरीर की परीक्षा की जावे तो पुरानी से पुरानी कार्मण वर्गणा उसके कार्मण शरीर में सत्तर कोडा-कोडी सागर (सागर अनन्त वर्षों को कहते हैं) से अधिक पुरानी नहीं मिल सकेगी । आहारक शरीर भी सूक्ष्म है, यह शरीर तपस्वी ऋद्धिधारी महामुनियो के योगबल से बनता है । पुरुषाकार एक हाथ का सफेद बड़ा सुन्दर पुतला मस्तक द्वार से निकलता है और एक अन्तर्मुहूर्त तक ही बना रह सकता है, फिर दूसरा बन सकता है । यह शरीर साधु की भावना के अनुसार तार के समान किसी अरहतकेवली व श्रुतकेवली के दर्शन को जाता है, कोई सूक्ष्म शक्ति किसी तत्व में होती है वह दर्शनमात्र से मिट जाती है । कार्य लेने तक ही यह बना रहता है, फिर विघट जाता है ।

वैक्रियिक शरीर और औदारिक शरीर दो शरीर ऐसे हैं, जो चारों गतिधारी प्राणियों के स्थूल शरीर हैं — जीवन तक रहते हैं, फिर छूट जाते हैं, नये प्राप्त होते हैं । देवगति व नरकगति वाले प्राणियों के स्थूल शरीरों को वैक्रियिक तथा तिर्यच और मनुष्यगति वाले प्राणियों के स्थूल शरीर को औदारिक कहते हैं ।

नारकियो का वैक्रियिक शरीर बहुत ही अशुभ दुर्गन्धमय आहारक वर्गणाओं से बनता है । वे वर्गणाएँ नामकर्म के फल से स्वयं मिल जाती हैं और एक अन्तर्मुहूर्त में जितना बड़ा शरीर होना चाहिये, उतना बड़ा तैयार हो जाता है । यह शरीर बहुत ही असुहावना, डरावना, हुडकसस्थानमय पापकर्म के फल को दिखानेवाला होता है । इस शरीर को वैक्रियिक इसलिये कहते हैं कि इसमें विक्रिया करने की शक्ति होती है । नारकी इच्छानुसार अपने शरीर को सिंह, भेडिया, कुत्ता, नाग, गरुड आदि बुरे पशुरूपों में बदल सकते हैं, वे अपने अंगों को ही शस्त्र बना लेते हैं । परस्पर दुःख देने के साधन बनाने में

उनके शरीर नाना प्रकार की अपृथक् विक्रियाएँ करते रहते हैं। इस शरीर में ऐसी शक्ति होती है कि छिन्न-भिन्न होने पर भी पारे के समान मिल जाता है। नारकी निरन्तर पीडा से आकुलित हो चाहते हैं कि यह शरीर छूट जावे, परन्तु वह शरीर पूरी आयु भोगे बिना छूटता नहीं, उसका अकाल मरण होता नहीं। वे ऐसे शरीर में रत नहीं होते हैं, इसी से उनको नारत भी कहते हैं।

देवों के भी स्थूल शरीर को वैक्रियिक कहते हैं। यह शरीर भी एक अतर्मुहूर्त में स्वयं नामकर्म के उदय से सुन्दर सुहावनी सुगन्धमय आहारक वर्ण-णाओं से बनता है। यह सुन्दर व कातिकारी होता है। पुण्य कर्म के कमती-बढती होने के कारण सर्व देवों का शरीर एक-सा सुन्दर नहीं होता है, कोई कम, कोई अधिक, इसी से देव परस्पर एक-दूसरे को देखकर ईर्ष्यावान होकर मन में घोर दुःख पाते हैं। अपने को दूसरों के मुकाबले में कम सुन्दर देखकर कुढते हैं व रात-दिन मन ही मन में जलते रहने हैं। मिथ्यादृष्टि अज्ञानी देवों को यह बड़ा मानसिक दुःख रहता है।

शरीर सुन्दर होने से वे देव शरीर के मोह में रत रहते हुए शरीर में प्राप्त पाचो इन्द्रियों के भोगों में बड़े आसक्त रहते हैं। इनके शरीर में अपृथक् तथा पृथक्-पृथक् विक्रिया करने की शक्ति होती है। एक देव या देवी अपने एक शरीर के बहुत शरीर बनाकर आत्मा को सब में फैला देते हैं और मन द्वारा सर्व शरीरों से काम लिया करते हैं। एक ही शरीर से बने हुये भिन्न-भिन्न शरीरों को भिन्न-भिन्न स्थानों में भेजकर काम लेते हैं। छोटा-बड़ा, हलका-भारी नाना-प्रकार करने की शक्ति उनके वैक्रियिक शरीर में होती है। एक देवी अनेक प्रकार शरीर बनाकर क्रीडा क्रिया करती है। इन देवों में शरीर सबधी सैर, भ्रमण, नाच, गाना, नाटक, खेल, तमाशा इतना अधिक होता है कि ये रात-दिन इस ही राग-रग में मगन होकर शरीर के ही सुख में आसक्त हो शरीर रूप ही अपने को मान लेते हैं। मिथ्यात्वी देवों को स्वप्न में भी ख्याल नहीं आता है कि हम शरीर से भिन्न कोई आत्मा है।

शरीर के गाढ मोह के कारण कोई प्रिय देवी मरती है तो देवों को महान कष्ट होता है। अपना मरण निकट होता है तो बड़ा दुःख होता है। वे चाहते हैं कि और अधिक जीते रहे, परन्तु आयुकर्म के समाप्त होते ही उनको

शरीर छोड़ना पड़ता है। अकाल-मरण तो इनमें भी नहीं होता है। आर्तध्यान से शरीर छोड़ते हैं। कोई-कोई मर-करके वृक्ष, वनस्पतिकाय, मेघादित्तादि पृथ्वीकाय, मे, कोई-कोई मृग, श्वान, अश्व, हाथी, वृषभ पशुओं में और मोर, कबूतर आदि पक्षियों में उत्पन्न हो जाते हैं। कोई-कोई दीन-हीन मनुष्यों में जन्म लेते हैं। जैसा मोहकर्म वश पापकर्म बाधते हैं, वैसे ही कम बुरी व अधिक बुरी योनी में आकर जन्म पाते हैं। शरीर का मोह देवों को पंचेन्द्रिय से एकेन्द्रिय तक की योनी में पटक देता है, जहाँ से उन्नति करके फिर पंचेन्द्रिय होना उनके लिये अनन्तकाल में भी दुर्लभ हो जाता है।

तिर्यञ्चगति में एकेन्द्रिय पृथ्वी, जल, अग्नि व वायुकायादिकों का शरीर भी आहारक वर्गणाओं से बनता है, ये वर्गणाएँ कुछ शुद्ध हैं। वनस्पतियों का शरीर पृथ्वी आदि धातुओं से व आहारक वर्गणाओं से बनता है। विकलत्रय व पंचेन्द्रिय पशुओं का शरीर भिन्न-भिन्न प्रकार की अच्छी-बुरी आहारक वर्गणाओं से बनता है, जिससे किन्हीं का शरीर सुन्दर, किन्हीं का असुन्दर होता है, किन्हीं का दुर्गन्धमय, किन्हीं का सुगन्धमय होता है। असैनी पंचेन्द्रिय तक सर्व पशुओं के मन नहीं होता है, इससे उनके विचारने की शक्ति ही नहीं होती है कि वे यह विचार सकें कि आत्मा कोई भिन्न है, व शरीर कोई भिन्न है। वे अपने को शरीर रूप ही माना करते हैं, उनकी तीव्र आसक्ति शरीर में होती है। जो सैनी पंचेन्द्रिय पशु हैं, उनके मन होता है, वे विचार कर सकते हैं; परन्तु उनको शरीर व आत्मा की भिन्नता के ज्ञान पाने का अवसर क्वचित् ही होता है। वे भी शरीर में मोही होते हुए शरीर से ही अपना जन्म-मरण मानते रहते हैं व शरीर के छेदन-भेदन, भूख-प्यास से बहुत कष्ट भोगते हैं।

मनुष्यगति में इस कर्मभूमि के मनुष्यों का शरीर भी सुन्दर-असुन्दर नाना प्रकार की आहारक वर्गणाओं से बनता है। पहिले तो शरीर की उत्पत्ति में कारण गर्भ है। वहाँ अति मलीन, पुरुष का वीर्य व स्त्री के रज का सम्बन्ध होता है, तब गर्भ बनता है। उसमें जीव अन्य पर्याय से आता है, तब वह चारों तरफ की ओर भी आहारक वर्गणा रूपी पुद्गल को ग्रहण करता है। विग्रहगति से आया हुआ जीव मनुष्यगति में एक साथ आहारक वर्गणा, भाषा वर्गणा, मन्त्र वर्गणा को ग्रहण करता है। अन्तर्मुहूर्त तक अपर्याप्त अवस्था

कहलाती है। जबतक उन वर्गणाओं में आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास, भाषा और मन इनके बनने की शक्ति का प्रकाश न हो, तब तक वह मानव अपर्याप्त कहलाता है, फिर वह पर्याप्त हो जाता है।

मानव का शरीर नौ मास के अनुमान में महान कष्ट में पूरा बनता है। तब तक इस जीव को गर्भस्थान में उल्टा रहना पड़ता है। वह स्थान महा अपवित्र दुर्गन्धमय होता है। माता द्वारा खाये हुए भोजनपान द्वारा वह वहाँ अपना खाद्य ग्रहण करके बढ़ता है। अगोपाग सिकुड़े हुए एक भिल्ली के भीतर रहते हैं। जब वह गर्भ से निकलता है तो उस बालक को बड़ा भारी कष्ट होता है। बाल्यावस्था में शरीर बड़ी कठिनाई से माता द्वारा पाला जाता है। भूख-प्यास लगती है, समय पर दूध व अन्नदि मिलता है, कभी नहीं मिलता है तब रोता है, मल-मूत्र से अपने को सान लेता है।

मानव इस स्थूल शरीर को ऊपर से चिकना देखकर इसमें लुभा जाते हैं परन्तु इस औदारिक शरीर के सम्बन्ध में विचार नहीं करते हैं। यदि भले प्रकार शरीर के स्वभाव पर विचार किया जावे तो कोई भी बुद्धिमान ऐसे अशुचि, मैले, घिनावने शरीर की सगति अपसन्दाना करे। इसकी उत्पत्ति का कारण मातापिता का अत्यन्त मलीन रजस्वीर्य है। यह मिलमयी गर्भस्थान में बढ़ता है। इसके भीतर सात धातु उपधातु हैं। सात धातुये हैं रस, रुधिर, मास, मेद (चरबी), हाड, मिजी, शुक्र (वीर्य) जो भोजन-पान किया जाता है, वह इन दशाओं में पलटते-पलटते अनुमान एक मास में वीर्य को तैयार करता है।

सात उपधातुये हैं - वात, पित्त, श्लेष्म, सिरा, स्नायु, चर्म, उपराग्नि। इनके भरोसे पर शरीर बना रहता है। यदि इनमें से कोई उपधातु बिगड जाती है तो रोग पैदा हो जाता है। यदि कोई ऊपर की खाल का ढकना जरा भी हटा दे तो इस शरीर पर मेखिया बैठ जायेगी। इतना घिनावना देखेगा कि स्वयं को ही बुरा लगेगा। इस शरीर के भीतर मल, पीपा अनेक कीड़े बिलबिला रहे हैं। यह मल के घड़े के समान मलीन पदार्थों से भरा है। शरीर में करोडों रोम छिद्र हैं, उनसे रात-दिन पसीनारूपी मल ही निकलता है। नव बड़े द्वारों

से निरन्तर मैल ही निकलता है। नव द्वार है - दो कर्णछिद्र, दो आँख, दो नाक छिद्र, एक मुख, दो कमर के वहाँ लिग व गुदा।

यह शरीर निरन्तर भडता रहता है व नये पुद्गलो से मिलता रहता है। अज्ञानी समझते हैं कि यह शरीर थिर है, परन्तु यह सदा अथिर रहता है। जैसे एक सेना के व्यूह में युद्ध के समय सिपाही मरते जाते हैं, नये उनकी जगह को आकर भर देते हैं, वैसे ही इस शरीर में पुराने परमाणु भडते हैं, नये मिलते हैं, बालकपन, कुमारपन, जवानीपन, इन तीनों में कुछ सुन्दर दीखता है। जरा आने पर निर्बल व अमुन्दर होने लगता है। इसकी अवस्था एक-सी नहीं रहती है। इसमें अनगिनती रोग, ज्वर, खासी, श्वास, पेटदर्द, सिरदर्द, कमरदर्द, गठिया, जलोदर, कोढ आदि पैदा होते रहते हैं। इसके छूट जाने का कोई नियम नहीं।

देव व नारकियो का शरीर तो पूरी आयु होने पर ही छूटता है, परन्तु कर्मभूमि के मनुष्य व तिर्यचो का अकालमरण भी हो जाता है। जैसे दीपक में तेल इतना हो कि रातभर जलेगा, परन्तु यदि तेल किसी कारण से गिर जावे तो दीपक जल्दी ही बुझ जायगा। इसी तरह आयुकर्म की वर्गणाए समय-समय फल देके खिरती रहती है, वे यदि इसी समान उदय में आती रहती हैं, कोई प्रतिकूल कारण नहीं होता है तब तो पूरी आयु भोग ली जाती है, परन्तु असातावेदनीय के उदय से यदि तीव्र असाध्य रोग हो जावे, विष खाने में आ जावे, तलवार लग जावे, अग्नि में जल जावे, जल में डूब जावे व और कोई अकस्मात् हो जावे तो आयुकर्म की उदीर्णा हो जाती है अर्थात् अवशेष आयु-कर्म की वर्गणाए सब एकदम भड जाती है और मरण हो जाता है।

ऐसे पतनशील, मलिन, धिनावने, रोगाक्रात शरीर से अज्ञानीजन मोह करके रात-दिन इसी के सवारने में लगे रहते हैं व अपने को शरीररूप ही मान लेते हैं और शरीर के मोह में इतने मूर्च्छावान हो जाते हैं कि वे अपने आत्मा की तरफ दृष्टिपात भी नहीं करते हैं। धर्मसाधन से विमुख रहते हैं। अन्त में रौद्रध्यान से नरक या आर्तध्यान से पशुगति में चले जाते हैं।

यद्यपि यह मानव का शरीर मलीन, क्षणभंगुर व पतनशील है, तथापि यदि इसको सेवक के समान रक्खा जावे व इससे अपने आत्मा का हित किया

जावे तो इसी शरीर से आत्मा अपनी बड़ी भारी उन्नति कर सकता है । तप करके व आत्मध्यान करके ऐसा उपाय कर सकता है जो फिर कुछ काल पीछे शरीर का सम्बन्ध ही छूट जावे । नौकर को इतनी ही नौकरी दी जाती है, जिससे वह बना रहे व आज्ञा में चलकर हमारे काम में पूरी-पूरी मदद दे । इसी तरह शरीर को दुरुस्त रखने के लिये योग्य भोजन-पान देना चाहिये । इसे ऐसा खान-पान न देना चाहिये, जिससे यह आलसी, रोगी व उन्मत्त बन जावे । इसको अपने अधीन रखना चाहिये, शरीर के अधीन आप नहीं होना चाहिये ।

इस शरीर से बुद्धिमान ऐसा यत्न करते हैं, जिससे फिर यह शरीर प्राप्त नहीं होवे, कर्मों की पराधीनता मिट जावे और यह आत्मा स्वाधीन हो जावे । इस मानव शरीर को यदि धर्मसाधन में लगा दिया जावे तो इससे बहुत उत्तम फलो की प्राप्ति हो सकती है । यदि भोगों में लगाया जावे तो अल्प भोग रोगादि आकुलता के उत्पन्न कराने वाले होते हैं और उनसे तृप्ति भी नहीं होती है । यह शरीर काने साठे के समान है । काने साठे को खाने से स्वाद ठीक नहीं आता है, परन्तु यदि उसे बो दिया जावे तो वह अनेक साठों को पैदा कर देता है ।

सयम का साधन-मुनिधर्म का साधन केवल मात्र इस मानव शरीर से ही हो सकता है । पशु कदाचित् श्रावक धर्म का साधन कर सकते हैं । नारकी व देव तो श्रावक का सयम नहीं पाल सकते हैं, केवल व्रतरहित सम्यग्दृष्टि ही हो सकते हैं । सम्यग्दृष्टि ज्ञानी इन्द्रादिदेव यह भावना भाया करते हैं कि कब आयु पूरी हो और कब हम मनुष्य देह पावे । जो तप साधन कर कर्मों को जलावे और आत्मा को मुक्त करे, जन्म मरण से रहित करे, उसे सिद्ध पद में पहुँचावे, — ऐसे उपकारी मानव जन्म को पाकर मानवों के शरीर को चाकर के समान रखकर इसकी सहाय से गृहस्थाश्रम में तो धर्म, अर्थ, काम तीन पुरुषार्थों को साधना चाहिये और मुनिपद में धर्म और मोक्ष को ही साधना चाहिये ।

बुद्धिमानों को धर्मसाधन में यह भी नहीं देखना चाहिये कि अभी तो हम कुमार हैं, अभी तो हम जवान हैं, बुढ़ापे में धर्म साधन कर लेंगे । अकाल-

मरण की सभावना होने से हमारा यह विचार ठीक नहीं है । मानवो के सिर पर सदा ही मरण खडा रहता है, मालूम नहीं कब आ जावे । इसलिये हर एक पन में अपनी शक्ति के अनुसार धर्म का साधन करते रहना चाहिये, जिससे मरते समय पछताना न पडे । मानव शरीर का सम्बन्ध अवश्य छूटेगा, उसी के साथ लक्ष्मी, परिवार, सम्पदा सब छूटेगी । तब इस शरीर व उसके सबधियो के लिये बुद्धिमान को पापमय, अग्यायमय, हिंसाकारी जीवन नहीं बिताना चाहिये । स्वपर उपकारी जीवन बितकर इस शरीर को सफल करना चाहिये । इसमें रहना एक सराय का वास मानना चाहिये ।

जैसे सराय में ठहरा हुआ मुसाफिर सराय क दूसरे मुसाफिरो से स्नेह करते हुए भी मोह नहीं करता है, वह जानता है कि सराय से शीघ्र जाना है, वैसे ही शरीर में रहते हुए बुद्धिमान प्राणी शरीर के साथियो से मोह नहीं करते है, प्रयोजन वश स्नेह रखते है । वे जानते है कि एक दिन शरीर छोडना पडेगा तब ये सब सबध स्वप्न के समान हो जायेगे । शरीर भौपडी को पुद्गल से बनी जानकर हमे इससे मोह या मूर्छा भाव नहीं रखना चाहिये । यह भौपडी है, हम रहने वाले आत्मा अलग है । भौपडी जले हम नहीं जल सकते, भौपडी गले हम नहीं गल सकते, ? भौपडी पडे हम नहीं पड सकते, भौपडी पुरानी पडे हम जर्जरित नहीं हो सकते ।

यह पुद्गलरूप है, पूरन-गलन स्वभाव है, जड है, मूर्तिक है तथा हम अमूर्तिक अखड आत्मा है । हमारा इसका वैसा ही सबध है, जैसे देह और कपडो का । कपडा फटे, सडे, गले, छूटे हमारी देह न कटती है, न सडती है न गलती है, कपडा लाल, पीला, हरा हो, देह लाल, पीली, हरी नहीं होती है, इसी तरह शरीर बालक हो, युवान हो, वृद्ध हो, रोगी हो, पतनशील हो, हम आत्मा है, हम बालक नहीं युवान नहीं, वृद्ध नहीं, रोगी नहीं पतनशील नहीं । ज्ञानी को यही उचित है कि इस शरीर के स्वभाव का विचार करके इससे मोह न करे ।

इस शरीर की अपवित्रता तो प्रत्यक्ष प्रगट है । जितने पवित्र पदार्थ है, शरीर का स्पर्श पाते ही अशुचि हो जाते है । पानी, गध, माला, वस्त्र आदि शरीर के स्पर्श के बाद दूसरे उसको ग्रहण करना अशुचि समझते है । नगर व

ग्राम मे सारी गदगी का कारण मानवो के शरीर का मल है । ऐसे अपवित्र शरीर भी पूजनीय व पवित्र माने जाते है, यदि आत्मा धर्म रत्नो से विभूषित हो । अतएव हम सबको उचित है कि हम इस मानव देह को पुद्गलमयी, अशुचि नाशवत व आयुकर्म के आधीन क्षणिक समझकर इसके द्वारा जो कुछ आत्म-हित साधन हो सके सो शीघ्र करले । यदि विलम्ब लगाया तो यह शरीर धोखा दे जायेगा और मरते समय पछताना पडेगा कि हमने कुछ नही किया ।

शरीर का स्वरूप आत्मा के स्वरूप से बिलकुल विलक्षण है । इसे अपने से भिन्न जानकर इससे वैराग्यभाव ही रखना चाहिये और इसी शरीर से ऐसा यत्न करना चाहिये, जिससे फिर इस शरीर की प्राप्ति ही न हो, फिर इस शरीर के जेलखाने मे आना ही न पडे और हम सदा के लिये स्वाधीन परमानन्दमय हो जावे । हमको मिथ्यात्व रूपी अधकार से निकलकर सम्यक्त्व के प्रकाश मे आने का पूरा-पूरा यत्न करना चाहिये ।

जैनाचार्यों ने शरीर का स्वरूप कैसा बतलाया है, सो नीचे के शास्त्रो के वाक्यो से प्रगट होगा -

श्री कुन्दकुन्दाचार्य ने द्वादशानुप्रेक्षा मे कहा है -

दुग्ध बीभत्थ कलिमल भरिद अचेयणो मुत्तम् ।

सडणपडण सहावं देह इदि चिन्तये णिच्चम् ॥४४॥

भावार्थ :- जानी को नित्य ऐसा विचारना चाहिये कि यह शरीर दुर्गधमय है, घृणामय है, मैल से भरा है, अचेतन है, मूर्तिक है, इसका स्वभाव ही सडना व पडना है ।

देहादो वदिरित्तो कम्मविरहिओ अणतसुहणिलयो ।

चोक्खो हवेइ अप्पा इदि णिच्च भावण कुज्जा ॥४६॥

भावार्थ :- देह के भीतर बसा, परन्तु देह से जुदा, कर्मो से भिन्न अन्त मुख समुद्र, अविनाशी, पवित्र आत्मा है - ऐसी सदा भावना करने योग्य है ।

श्री कुन्दकुन्दाचार्य भावपाहुड मे कहते है -

एक्केक्कगुलि वाही छणवदी होति जाण मणुयाणं ।

अवसेसे य सरीरे रोया भण कित्तिया भणिया ॥३७॥

भावार्थ :- इस मनुष्य के देह में एक-एक अंगुल में छियानवे-छियानवे रोग होते हैं, तब कहो, सर्व शरीर में कितने-कितने रोग होंगे ।

ते रोया विद्य सयला सहिया ते परवसेण पुव्वभवे ।

एवं सहसि महाजस किं वा बहुएहिं लविएहिं ॥३८॥

भावार्थ :- हे महायश ! तूने पूर्व भवों में उन रोगों को परवश हो सहा है, ऐसे ही फिर सहेगा, बहुत क्या कहे ?

पित्तंतमुत्तफेफसकालिज्जयरुहिरखरिसकिमिजाले ।

उयरे वसिओसि चिरं नवदसमासेहि पत्तेहिं ॥३९॥

भावार्थ :- हे मुने ! तू ऐसे महान अपवित्र उदर में नौ मास तथा दस मास बसा, जो उदर पित्त और आंतों से बेढा है, जहां मूत्र, फेफस, कलेजा, रुधिर, श्लेष्म और अनेक कीड़े पाये जाते हैं ।

सिसुकाले य अयाणे असुईमज्झम्मि लोलिओसि तुम ।

असुई असिया बहुसो मुणिवर ! वालत्तपत्तेण ॥४१॥

भावार्थ :- हे मुनिवर ! तू बालपने के काल में अज्ञान अवस्था में अशुचि, अपवित्र स्थान में अशुचि में लोटा और बहुत बार अशुचि वस्तु भी खाई ।

मंसटिठसुक्कसोणियपित्तंतसवत्तकुणिमदुग्गंधम् ।

खरिसवसपूयखिन्भिस भरियं चित्तिहिं देहउडं ॥४२॥

भावार्थ :- हे मुने ! तू देहरूपी घड़े को ऐसा विचार कि यह देहघट मास, हाड, वीर्य, रुधिर, पित्त, आतों से झड़ती मुरदे की सी दुर्गन्ध, अपक्व मल, चरबी, पीप आदि मलिन वस्तुओं से पूर्ण भरा है ।

श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार में द्वादशानुप्रेक्षा में कहते हैं -

असुइविलिविले गम्भे वसमाणो वत्थिपडलपच्छण्णो ।

मादूइसेभलालाइयं तु तिन्वासुहं पिबदि ॥३३॥

भावार्थ :- अपवित्र मूत्र, मल, श्लेष्म, पित्त, रुधिरादि से पूरा गर्भ में बसा हुआ, मास की झिल्ली से ढका हुआ, माता के कफ द्वारा ढका हुआ - यह जीव महान दुर्गन्ध रस को पीता है ।

मंसटिठसिभवसरुहिरचम्मपित्तं तमुत्तकुणिपकुण्डि ।

बहुदुःखरोगभायणं सरीरमसुभं वियाणाहि ॥३४॥

भावार्थ :- मास, हाड, कफ, चरबी, रुधिर, चमडा, पित्त, आते, मूत्र, पीप आदि से भरी अपवित्र यह शरीररूपी कुटी अनेक दु ख और रोगो का स्थान है - ऐसा जान ।

अत्थं कामसरीरादिय पि सव्वमसुभत्ति णादूण ।

णिच्चिज्जतो भायसु जह जहसि कलेवरं असुइ ॥३५॥

भावार्थ :- द्रव्य, काम भोग, शरीरादि ये सब तेरे विगाड करने वाले अशुभ है - ऐसा जानकर इनसे वैराग्यवान होकर, ऐसा आत्मध्यान कर, जिस से यह अपवित्र शरीर का सम्बन्ध सदा के लिये छूट जावे ।

मोत्तूण जिणक्खाद धम्मं सुहमिह दु णत्थि लोगम्मि ।

ससुरासुरेसु तिरिएसु णिरयमणुएसु चित्तेज्जो ॥३६॥

भावार्थ :- देव, असुर, तिर्यच नारकी व मानवो से भरे हुए इस लोक में एक जिनेन्द्र प्रणीत धर्म को छोडकर कोई शुभ तथा पवित्र वस्तु नहीं है ।

इसी मूलाचार की अनागारभावना अधिकार मे कहते हैं -

रोगाण आयदण वाधिसदसमुच्छिद सरीरघर ।

धीरा खणमवि राग ण करेति मुणो सरीरम्मि ॥७७॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर रोगो का भण्डार है । सँकडो आपत्तियो को व रोगो को भेलकर बना हुआ है । ऐसे शरीर मे धीर-वीर मुनि क्षणमात्र भी राग नहीं करते है ।

एवं सरीरमसुई णिच्च कलिकलुसभायणमचोक्ख ।

अ तोछाइद ढिड्ढस खिन्भिसभरिद अमेज्जघर ॥७८॥

भावार्थ :- यह शरीर महान अशुचि है, नित्य राग-द्वेष पैदा करने का गारण है, अशुभ वस्तुओ से बना है, चमडे से ढका है, भीतर पीप, रुधिर, मास, चरबी, वीर्य आदि से पूर्ण है तथा मल-मूत्र का भण्डार है ।

अट्ठिण्छण्ण णालिणिबद्धं कलिमलभरिदं किमिडलपुण्ण ।

मसविलित्तं तयपडिच्छणं सरीरघर तं सददमचोक्ख ॥८३॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर हडिडयो से बना है, तसो से बँधा है, लमूत्रादि से भरा है, कीडो से पूर्ण है, मास से भरा है, चमडे से ढका है, यह । सदा ही अपवित्र है ।

भावार्थ - गर्भ मे माता का रुधिर पिता के वीर्य से मिला हुआ दश रात्रि तक हिलता रहता है, फिर दश रात्रि काला होकर ठहरता है, फिर दश दिन मे थिर होता है, फिर दूसरे महीने मे बुदबुदा रूप होकर ठहरता है । तीसरे मास मे वह कठोर होकर ठहरता है । चौथे मास मे मास की डली होकर ठहरता है । पाचवे मास मे उस मास की डली मे पाच पुलक निकलते है - एक मस्तक का आकार, दो हाथो का व दो पगो का आकार । छठे मास मे मनुष्य के अग-उपाग प्रगट होते है । सातवे मास मे चाम, नख, रोम की उत्पत्ति होती है । आठवे मास मे गर्भ मे कुछ हिलता है । नवमे या दसवे मास मे गर्भ स निकलता है । ऐसे जिस दिन गर्भ मे माता का रज, पिता का वीर्य स्थित हुआ, उसी दिन से यह जीव महान मलिन दशा मे ही रहा ।

कुणिमकुडी कुणिमेहि य, भरिदा कृणिम च सवदि सव्वत्तो ।

भाण य अमिज्झमय, अमिज्झभरिद सरोरमिण ॥१०२५॥

भावार्थ .- यह देह मलिन वस्तुओं की कुटी है व मलिन पदार्थों से ही भरी है व सर्व द्वारों से व शरीर के अग व उपागों से सडे दुर्गन्ध मल को नित्य वहाती है । जैसे मल से बना वर्तन मल ही से भरा हो, वैसा ही यह शरीर है ।

अट्ठीणि होति तिण्णि दु, सदाणि भरिदाणि कुणिममज्झाए ।

सव्वम्मि चैव देहे सधीणि सवति तावदिया ॥१०२६॥

णहारुण णवसदाइ, सिरासदाणि हवति सत्ते व ।

देहम्मि मसपेसी-, ण होति पचेव य सदाणि ॥१०२७॥

चत्तारि सिराजाला-, णि होति सोलसयकडराणि तथा ।

छच्चे व सिराकुच्चा, देहे दो मसरज्जू य ॥१०२८॥

सत्त तयाओ काले-, जयाणि सत्तेव होति देहम्मि ।

देहम्मि रोमकोडी-, ण होति असीदी सदसहस्सा ॥१०२९॥

पक्कामयासयत्था, य अतगंजाऊ सोलस हवति ।

कुणिमस्स आसया स-त्त होति देहे मणुस्सस्स ॥१०३०॥

धूण उ तिण्णि देह-, म्मि होति सत्तत्तर च मम्मसद ।

णव होति वणमुहाइ, णिच्च कुणिमं सवताई ॥१०३१॥

देहम्मि म गुलिगं, अज्जलिमित सयप्पमाणेण ।

अज्जलिमेत्तो मेदो ओनो वि य तत्तिओ चैव ॥१०३२॥

एसाग्निं गरीरे इगधे कुणिमपूर्वियमजोको ।

सङ्घापद्ये अमारं यम म सीरनि सण्णुग्गिमा ॥२१॥

भावार्थ — गेग इर्गो न, गीर्गाः म नर, अर्गाः न न गे पदन चाने, गार रहिन, एम गरीर मे गन्धुय यम नरी करन १ ।

श्री गमनभद्र-भावे स्वयंजनीय म करन हे —

अजङ्गम जगमनेपयन यथा तथा जीवपून गरीरम् ।

वीजत्सु पूति क्षपि नापक च स्नेहो इवाग्निं हिन त्रमाप्य ॥२२॥

भावार्थ :- १ गुणार्थेनाव भगान् । आपने जगन हे कल्याण हे दिवे यह उपास्य शिया हे कि यह गरीर न्वाय जः हे, जीव इग लाम करना हे, जने किमी स्विग यथ ही होई स्वयं-पित्तम मना पाणी चवावे । तथा यह गरीर पृष्णायुक्त, अर्गावप, नाजस्त १ मनाप उपास करने चाना हे, एमम यम करना वृथा हे ।

श्री शिव-लोटि आनायं भगवती पागत्या मे करन हे —

देहस्य सुपरसोणिय, असुर्दपरिपानकारण ज्ञप्ता ।

येहो वि होइ असुर्द, अमेजभ्रमपूरयो ज्व तरो ॥१००३॥

भावार्थ :- एम देह ही जानि ता हाग्य महा अगुनि माता ता रुधिर, पिता ता वीयं हे । जेने — मग्नि नी म चनावा दृग्मा वेवर, सो भी मग्नि होता है, वेने अगुनि बीज मे पंश दृई देह भी अगुचि है ।

कललगवं वसरत्त, अच्यदि क्तुसोरुद च वसरत्त ।

धिरनूद वसरत्त अच्यदि गन्भम्मि त वीय ॥१००६॥

ततो मास चुर्युदभूद, अच्यदि पुणो वि घणभूद ।

जायवि मासेण तदो, य मसवेसी य मासेण ॥१००७॥

मासेण पंच पुलगा, ततो हुंति हु पुणो वि मामेण ।

अंगाणि उवंगाणि य, णरस्स जायति गन्भम्मि ॥१००८॥

मासम्मि सत्तमे तस्स, होवि चम्मणहरोमणीप्पत्ती ।

कुंदणमट्ठममासे णवमे वसमे य णिग्गमण ॥१००९॥

सव्वासु अवत्थसु वि, कललादीयाणि ताणि सव्वाणि ।

असुर्दणि अमेजभाणि य, विहिसणिज्जाणि णिच्चंपि ॥१०१०॥

भावार्थ :- मास, हाड, कफ, चरबी, रुधिर, चमडा, पित्त, आते, मूत्र, पीप आदि से भरी अपवित्र यह शरीररूपी कुटी अनेक दु ख और रोगो का स्थान है - ऐसा जान ।

अत्य कामसरीरादिय पि सव्वमसुभत्ति णादूण ।

णिव्विज्जतो भायसु जह जहसि कलेवर असुइ ॥३५॥

भावार्थ :- द्रव्य, काम भोग, शरीरादि ये सब तेरे विगाड करने वाले अशुभ है - ऐसा जानकर इनसे वैराग्यवान होकर, ऐसा आत्मध्यान कर, जिस से यह अपवित्र शरीर का सम्बन्ध सदा के लिये छूट जावे ।

मोत्तूण जिणक्खाद धम्मं सुहमिह दु णत्थि लोगम्मि ।

ससुरासुरेसु तिरिएसु णिरयमणुएसु चित्तेज्जो ॥३६॥

भावार्थ :- देव, अमुर, तिर्यच नारकी व मानवो से भरे हुए इस लोक मे एक जिनेन्द्र प्रणीत धर्म को छोडकर कोई शुभ तथा पवित्र वस्तु नही है ।

इसी मूलाचार की अनागारभावना अधिकार मे कहते है -

रोगाण आयदण वाधिसदसमुच्छिद सरीरघर ।

धीरा खणमवि राग ण करेति मुणी सरीरम्मि ॥७७॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर रोगो का भण्डार है । सँकडो आपत्तियो को व रोगों को भेलकर बना हुआ है । ऐसे शरीर मे धीर-वीर मुनि क्षणमात्र भी राग नही करते है ।

एवं सरीरमसुई णिच्च कलिकलुसभायणमचोक्खं ।

अंतोछाइद ढिड्ढिस खिन्भिसभरिद अमेज्जघरं ॥७८॥

भावार्थ :- यह शरीर महान अशुचि है, नित्य राग-द्वेष पैदा करने का कारण है, अशुभ वस्तुओं से बना है, चमडे से ढका है, भीतर पीप, रुधिर, मास, चरबी, वीर्य आदि से पूर्ण है तथा मल-मूत्र का भण्डार है ।

अट्ठिणिछण्ण णालिणिबद्धं कलिमलभरिवं किमिउलपुण्णु ।

मसविलित्तं तयपडिछण्णं सरीरघर त सददमचोक्ख ॥८३॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर हड्डियो से बना है, तसो से बँधा है, मलमूत्रादि से भरा है, कीडो से पूर्ण है, मास से भरा है, चमडे से ढका है, यह तो सदा ही अपवित्र है ।

भावाथ :- इस मनुष्य के देह में एक-एक अंगुल में छियानवे-छियानवे रोग होते हैं, तब कहो, सर्व शरीर में कितने-कितने रोग होंगे ।

ते रोया विय सयला सहिया ते परवसेण पुव्वभवे ।

एव सहसि महाजस कि वा बहुएहि लविएहि ॥३८॥

भावाथ :- हे महायश ! तूने पूर्व भवों में उन रोगों को परवश हो सहा है, ऐसे ही फिर सहेगा, बहुत क्या कहे ?

पित्ततमुत्तफेफसकालिज्जयरुहिरखरिसकिमिजाले ।

उयरे वसिओसि चिर नवदसमासेहि पत्तेहि ॥३९॥

भावाथ :- हे मुने ! तू ऐसे महान अपवित्र उदर में नौ मास तथा दस मास बसा, जो उदर पित्त और आंतों से वेढा है, जहां मूत्र, फेफस, कलेजा, रुधिर, श्लेष्म और अनेक कीड़े पाये जाते हैं ।

सिसुकाले य अयाणे असुईमज्झम्मि लोलिओसि तुम ।

असुई असिया बहुसो मुणिवर ! वालत्तपत्तेण ॥४१॥

भावाथ :- हे मुनिवर ! तू बालपने के काल में अज्ञान अवस्था में अशुचि, अपवित्र स्थान में अशुचि में लोटा और बहुत बार अशुचि वस्तु भी खाई ।

मसटिठसुक्कसोणियपित्ततसवत्तकुणिमदुग्गंधम् ।

खरिसवसपूयखिम्भिस भरियं चितहि देहउड ॥४२॥

भावाथ :- हे मुने ! तू देहरूपी घड़े को ऐसा विचार कि यह देहघट मास, हाड, वीर्य, रुधिर, पित्त, आंतों से झडती मुरदे की सी दुर्गन्ध, अपक्व मल, चरबी, पीप आदि मलिन वस्तुओं से पूर्ण भरा है ।

श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार में द्वादशानुप्रेक्षा में कहते हैं -

असुइविलिविले गम्भे वसमाणो वत्थिपडलपच्छण्णो ।

मादूइसेभलालाइय तु तिब्वासुहं पिबदि ॥३३॥

भावाथ :- अपवित्र मूत्र, मल, श्लेष्म, पित्त, रुधिरादि से घृणायुक्त गर्भ में बसा हुआ, मास की भिल्ली से ढका हुआ, माता के कफ द्वारा पाला हुआ - यह जीव महान दुर्गन्ध रस को पीता है ।

मंसटिठसिभवसरुहिरचम्मपित्तं तमुत्तकुणिपकुडिं ।

बहुवुःक्खरोगभायण सरोरमसुभं वियाणाहि ॥३४॥

भावार्थ :- मास, हाड, कफ, चरबी, रुधिर, चमडा, पित्त, आते, मूत्र, पीप आदि से भरी अपवित्र यह शरीररूपी कुटी अनेक दु ख और रोगो का स्थान है - ऐसा जान ।

अथ कामसरीरादिय पि सव्वमसुभत्ति णादूण ।

णिव्विज्जतो भायसु जह जहसि कलेवर असुइं ॥३५॥

भावार्थ :- द्रव्य, काम भोग, शरीरादि ये सब तेरे बिगाड करने वाले अशुभ है - ऐसा जानकर इनसे वैराग्यवान होकर, ऐसा आत्मध्यान कर, जिस से यह अपवित्र शरीर का सम्बन्ध सदा के लिये छूट जावे ।

मोत्तूण जिणक्खाद धम्मं सुहमिह दु णत्थि लोगम्मि ।

ससुरासुरेसु तिरिएसु णिरयमणुएसु चित्तेज्जो ॥३६॥

भावार्थ :- देव, असुर, तिर्यच नारकी व मानवो से भरे हुए इस लोक मे एक जिनेन्द्र प्रणीत धर्म को छोडकर कोई शुभ तथा पवित्र वस्तु नहीं है ।

इसी मूलाचार की अनागारभावना अधिकार मे कहते हैं -

रोगाण आयदण वाधिसदसमुच्छिद सरीरघर ।

धीरा खणमवि राग ण करेति मुणी सरीरम्मि ॥७७॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर रोगो का भण्डार है । सैकडो आपत्तियो को व रोगो को भेलकर बना हुआ है । ऐसे शरीर मे धीर-वीर मुनि क्षणमात्र भी राग नहीं करते है ।

एवं सरीरमसुई णिच्च कलिकलुसभायणमचोक्ख ।

अ तोछ्छाइव ढिड्ढस खिब्भिसभरिद अमेज्जघरं ॥७८॥

भावार्थ :- यह शरीर महान अशुचि है, नित्य राग-द्वेष पैदा करने का कारण है, अशुभ वस्तुओ से बना है, चमडे से ढका है, भीतर पीप, रुधिर, मास, चरबी, वीर्य आदि से पूर्ण है तथा मल-मूत्र का भण्डार है ।

अट्ठिण्छण्ण णालिणिबद्धं कलिमलभरिदं किमिउल्लपुण्णु ।

मसविलित्तं तयपडिछण्णं सरीरघर तं सददमचोक्ख ॥८३॥

भावार्थ :- यह शरीर रूपी घर हडिडयो से बना है, तसो से बँधा है, मलमूत्रादि से भरा है, कीडो से पूर्ण है, मास से भरा है, चमडे से ढका है, यह तो सदा ही अपवित्र है ।

एदारिसे सरिरे दुग्धे कुणिमपूदियमचोवखे ।

सडणपडणे असारे राग ण करिति सप्पुरिसा ॥८४॥

भावार्थ — ऐसे दुर्गन्धित, पीपादि से भरे, अपवित्र सडने पडने वाले, सार रहित, इस शरीर मे सत्पुरुष राग नहीं करते है ।

श्री समतभद्राचार्य स्वयभूस्तोत्र मे कहते है —

अजङ्गम जगमनेययन्त्र यथा तथा जीवधृत शरीरम् ।

बीभत्सु पूति क्षयि तापक च स्नेहो वृथात्रेति हित त्वमाख्य ॥३२॥

भावार्थ :- हे सुपाश्वनाथ भगवन् ! आपने जगत के कल्याण के लिये यह उपदेश दिया है कि यह शरीर स्वयं जड है, जीव द्वारा काम करता है, जैसे किसी स्थिर यत्र को कोई चलने-फिरने वाला प्राणी चलावे । तथा यह शरीर घृणायुक्त, अपवित्र, नाशवत् व सताप उत्पन्न करने वाला है, इससे राग करना वृथा है ।

श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना मे कहते है —

देहस्त सुक्कसोणिय, असुईपरिणामकारण जह्मा ।

देहो वि होइ असुई, अमेज्झघदपूरओ व्व तदो ॥१००३॥

भावार्थ :- इस देह की उत्पत्ति का कारण महा अशुचि माता का रुधिर, पिता का वीर्य है । जैसे — मलिन घी से बनाया हुआ घेवर, सो भी मलिन होता है, वैसे अशुचि बीज से पैदा हुई देह भी अशुचि है ।

कललगद दसरत्त, अच्छदि कलुसीकदं च दसरत्तं ।

थिरभूदं दसरत्त अच्छदि गम्भम्मि तं वीय ॥१००६॥

तत्तो मास वुट्ठुदभूदं, अच्छदि पुणो वि घणभूदं ।

जायदि मासेण तदो, य मंसपेसी य मासेण ॥१००७॥

मासेण पंच पुलगा, तत्तो हुँति हु पुणो वि मासेण ।

अंगाणि उवंगाणि य, णरस्स जायति गम्भम्मि ॥१००८॥

मासम्मि सत्तमे तस्स, होदि चम्मणहरोमणीप्पत्ती ।

कुंदणमट्ठममासे णवमे दसमे य णिग्गमण ॥१००९॥

सव्वासु अवत्थसु वि, कललादोयाणि ताणि सव्वाणि ।

असुईणि अमेज्झाणि य, विहिंसणिज्जाणि णिच्चपि ॥१०१०॥

भावार्थ - गर्भ मे माता का रुधिर पिता के वीर्य से मिला हुआ दश रात्रि तक हिलता रहता है, फिर दश रात्रि काला होकर ठहरता है, फिर दश दिन मे थिर होता है, फिर दूसरे महीने मे बुदबुदा रूप होकर ठहरता है । तीसरे मास मे वह कठोर होकर ठहरता है । चौथे मास मे मास की डली होकर ठहरता है । पाचवे मास मे उस मास की डली मे पाच पुलक निकलते है - एक मस्तक का आकार, दो हाथो का व दो पगो का आकार । छठे मास मे मनुष्य के अग-उपाग प्रगट होते है । सातवे मास मे चाम, नख, रोम की उत्पत्ति होती है । आठवे मास मे गर्भ मे कुछ हिलता है । नवमे या दसवे मास मे गर्भ स निकलता है । ऐसे जिस दिन गर्भ मे माता का रज, पिता का वीर्य स्थित हुआ, उसी दिन से यह जीव महान मलिन दशा मे ही रहा ।

कुणिमकुडी कुणिमेहि य, भरिदा कृणिम च सवदि सव्वत्तो ।

भाण य अमिज्झमय, अमिज्झभरिदं सरोरमिण ॥१०२५॥

भावार्थ :- यह देह मलिन वस्तुओं की कुटी है व मलिन पदार्थों से ही भरी है व सर्व द्वारों से व शरीर के अग व उपागों से सडे दुर्गन्ध मल को नित्य बहाती है । जैसे मल से बना बर्तन मल ही से भरा हो, वैसा ही यह शरीर है ।

अट्ठीणि होंति तिण्णि दु, सदाणि भरिदाणि कुणिममज्जाए ।

सव्वम्मि चेव देहे सधीणि सवति तावदिया ॥१०२६॥

णहारूण णवसदाइ, सिरासदाणि हवति सत्ते व ।

देहम्मि मसपेसी-, ण होति पचेव य सदाणि ॥१०२७॥

चत्तारि सिराजाला-, णि होति सोलसयकंडराणि तथा ।

छच्चे व सिराकुच्चा, देहे दो मसरज्जू य ॥१०२८॥

सत्त तथाओ काले-, जयाणि सत्तेव होति देहम्मि ।

देहम्मि रोमकोडी-, ण होति असीदी सदसहस्सा ॥१०२९॥

पक्कामयासयत्या, य अतगंजाऊ सोलस हवति ।

कुणिमस्स आसया स-त्त होति देहे मणुस्सस्स ॥१०३०॥

धूण उ तिण्णि देह-, म्मि होति सत्तत्तरं च मम्मसदं ।

णव होति षण्णमुहाइं, णिच्चं कुणिमं सवताई ॥१०३१॥

देहम्मि म पुंलिगं, अज्जलिमित सयप्पमाणेण ।

अज्जलिमेत्तो मेवो. ओनो वि य तत्तिओ चेव ॥१०३२॥

तिणिण य वसज्जलीग्रो, छ्ववेव य अंजलीउ पित्तस्स ।

सिभो पित्तसमाणो, लोहिवमद्दाढयं हवदि ॥१०३३॥

मुत्तं आढयमेत्तं, उच्चारस्स य हवति छप्पत्या ।

वीसं णहाणि वन्ता, वत्तीसं होंति पगदीए ॥१०३४॥

किमिणो व वणो भरिदं, सरोरियं किमिकुलेहि वहुगेहि ।

सव्व वेहं अपफुं-, दिऊण वावा ठिदा पच ॥१०३५॥

एव सव्वे वेह-, म्मि अवयवा कुणिमपुग्गला चेव ।

एक्कं पि णत्थि अंग, पूय सुच्चिय च ज होज्ज ॥१०३६॥

भावार्थ :- इस देह मे सडी हुई मीजी से भरे तीन सौ हाड हैं, तीन सौ सधिया है, नवसौ (स्नायु) नसे हैं, सात सौ छोटी (सिरा) नसें है, पाचसौ मास की डली है, चार नसो के जाल है, सोलह कडरा है, छह सिरामूल हैं, दो मास की रस्सी है, सात त्वचा है, सात कलेजे हैं, अस्सी लाख करोड रोम है, वक्राशय व आमाशय मे तिष्ठती सोलह आतो की पट्टि है, सात मल के आश्रय है, तीन स्थूणी है, एक सौ सात मर्मस्थान है, नव मल निकलने के द्वार है, देह मे मस्तिष्क अपनी एक अजली प्रमाण है, एक अजली प्रमाण मेद धातु है । एक अजली प्रमाण वीर्य है, मास के भीतर चरबी या घी अपनी तीन अजली प्रमाण है, पित्त छह अजली प्रमाण है, कफ भी छह अजली प्रमाण है, रुधिर आध आढक प्रमाण है, मूत्र आध आढक प्रमाण है, आठ सेर का आढक होता है, मल छह सेर है, देह मे बीस नख है । बत्तीस दात है । यह प्रमाण सामान्य कहा है, विशेष हीन व अधिक भी होता है, देशकाल रोगादि के निमित्त से अनेक प्रकार होता है । सडे हुए घाव की तरह कीडो से भरा हुआ यह देह है, सर्व देह को व्यापकर पाच पवन हैं । ऐसे इस देह मे सर्व ही अग व उपाग : पुद्गल है । इस देह मे ऐसा एक भी अग नहीं है, जो पवित्र हो - सर्व अशुचि ही है ।

जसि होज्ज मच्छियाप-, तसरिसिया तथाए णो पिह्वं ।

को णाम कुणिमभरियं, सरोरमालधुमिच्छेज्ज ॥१०३७॥

भावार्थ -जो यह देह मक्खी के पर समान पतली त्वचा से ढका न हो तो इस मैल से भरे हुए शरीर को कौन स्पर्शना चाहेगा ?

परिवद्धसव्वचम्मं, पंडुरगत्तं मुयंतवणरसियं ।

सुट्ठु वि दयिद महिलं, वट्ठुं पिणरो ण इच्छेज्ज ॥१०३८॥

भावार्थ :- जो इस देह का सर्व चमडा जल जावे और सफेद शरीर निकल आवे और घावो से रस भडने लग जावे तो अपनी प्यारी स्त्री भी उसे देखना पसन्द न करेगी ।

इंगालो धोवतो, ण हु सुम्भदि जहा पयत्तेण ।

सव्वेहि समुद्वेहि, सुम्भदि देहो ण धुव्वतो ॥१०४३॥

भावार्थ :- जैसे कोयला को सर्व समुद्र के जल से धोने पर भी उजला नहीं हो सकता, वैसे ही देह को बहुत जलादि से धोने पर भी भीतर से पसीना आदि मल ही निकलेगा ।

सिण्हाणम्भगुव्व, - ट्टणेहि मुहदन्त अच्छिधुवणेहि ।

णिच्च पि धोवमाणो, वादि सदा पूविय देहो ॥१०४४॥

भावार्थ :- स्नान तथा अतर, फुलेल, उबटना से धोने पर व मुख, दाँत नेत्रो के धोने पर व नित्य स्नानादि करने पर भी यह देह सदा दुर्गन्ध ही वमती है ।

अन्तो वहि च मज्जे, व कोइ सारो सरीरगे णत्थि ।

एरंडगो व देहो, णिस्सारो सव्वेहि चेव ॥१०४६॥

भावार्थ :- जैसे एरण्ड की लकडी मे कुछ सार नहीं है, वैसे ही इस मनुष्य की देह मे भीतर-बाहर कुछ भी सार नहीं है ।

.जवि वा रोगा एकम्मि, चेव अच्छिम्मि होति छण्णउदी ।

सव्वम्मि चेव देहे, होदव्व कविहि रोगेहि ॥१०५३॥

पचेव य कोडीओ, अट्ठासट्ठि तहवे लक्खाइ ।

णव णवदि च सहस्सा, पचसया होंति चुलसीवी ॥१०५४॥

भावार्थ :- जो एक नेत्र मे छियानवे रोग होते हैं, तो सम्पूर्ण देह मे कितने रोग होंगे ? पाँच करोड, अडसठ लाख, निन्याणवे हजार, पाँच सौ चौरासी (५,६८,६६,५८४) रोग देह मे उपजने योग्य हैं ।

रुवाणि कट्ठकम्मादियाणि चिट्ठति सारवैतस्स ।

धणिदं पि सारवैत - स्स ठादि चिरसरीरमिमं ॥१०५६॥

भावार्थ :- काष्ठ व पत्थर की मूर्तियाँ सँवारी हुई बहुत काल ठहर सकती हैं, परन्तु यह मनुष्य की देह अत्यन्त सस्तर करते हुए भी बहुत देर नहीं ठहरती है ।

श्री पूज्यपादस्वामी 'सर्वार्थसिद्धि' में कहते हैं —

“शरीरमिदमत्यन्ताशुचिशुक्रशोणितयोन्यशुचि सर्वाधितमवस्करवन् अशुचिभाजन त्वङ्मात्रप्रच्छादितम् अतिपूतिरसनिप्यन्दि स्रोतो विलम् अगारवन् आत्मभाव आश्रितमपि आश्वेवापादयति स्नानानुलेपनधूपप्रघर्षवासमान्यादिभिरपि न शक्यमशुचित्वम् अपहृत्तुमस्य ।”

भावार्थ :- यह शरीर अत्यन्त अशुचि है । वीर्य और रुधिर की योनि में अशुचि पदार्थों से ब्रदा है । मलभाजन के समान अशुचि का वर्तन है । ऊपर से त्वचा से ढँका है । इसके द्वारों से अत्यन्त अपवित्र मल बहा करता है । जैसे अगार को हाथ में लेने से हाथ जल जाता है, वैसे इस शरीर को अपना मानने से अपना शीघ्र ही घात होता है । स्नान, विलेपन, धूप, वस्त्र, मालादि कोई भी पदार्थ इस देह की अशुचिता दूर नहीं कर सकते हैं ।

श्री पूज्यपादस्वामी 'ङाटोपदेश' में कहते हैं —

भवति प्राप्य यत्सगमशुचीनि शुचीन्यपि ।

स काय संततापायस्तदर्थं प्रार्थना वृथा ॥१८॥

भावार्थ :- यह शरीर निरन्तर क्षुधादि से पीड़ित रहता है व नाशवत है । इसकी सगति को पाकर पवित्र भोजन भी, वस्त्रादि पदार्थ भी अपवित्र हो जाते हैं । ऐसे नाशवत व अपवित्र शरीर के लिये धनादि की वाछा वृथा है ।

श्री पूज्यपादस्वामी 'समाधिशतक' में कहते हैं :—

मूलं ससारदु खस्य देह एवात्मधीस्तत ।

त्यक्त्वेना प्रविशेदन्तर्बहिरव्यापृतेन्द्रिय ॥१५॥

भावार्थ :- सर्व ससार के दु खों का मूल इस देह से राग करना है । इसलिये आत्मज्ञानी इससे राग छोड़कर व इन्द्रियों को सकोचकर अपने आत्मा में प्रवेश करते हैं ।

शुभ शरीरं दिव्याश्च विषयानभिवाञ्छति ।

उत्पन्नात्ममतिर्देहे तत्त्वज्ञानी ततश्च्युतिम् ॥४२॥

भावार्थ :- जो मूर्ख देह को आत्मा मान लेता है वह यह चाहा करता है कि शरीर मुन्दर बना रहे व मनोहर इन्द्रियो के पदार्थ सदा प्राप्त होते रहे । तत्त्वज्ञानी इस शरीर से छूटना ही चाहता है ।

घने वस्त्रे यथाऽऽत्मान न घन मन्यते तथा ।

घने स्वदेहेऽप्यात्मान न घन मन्यते बुध ॥६३॥

जीर्णे वस्त्रे यथाऽऽत्मान न जीर्णं मन्यते तथा ।

जीर्णे स्वदेहेऽप्यात्मान न जीर्णं मन्यते बुध ॥६४॥

नष्टे वस्त्रे यथाऽऽत्मान न नष्ट मन्यते तथा ।

नष्टे स्वदेहेऽप्यात्मान न नष्ट बुध्यते बुध ॥६५॥

रक्ते वस्त्रे यथाऽऽत्मान न रक्तं मन्यते तथा ।

रक्ते स्वदेहेऽप्यात्मान न रक्तं मन्यते बुध ॥६६॥

भावार्थ - जैसे मोटे कपडो को पहनने पर भी कोई आपको मोटा नहीं मानता है, इसी तरह अपने शरीर को मोटा देखकर ज्ञानी अपने आत्मा को मोटा नहीं मानते हैं । पुराने कपडे देखकर कोई अपने को पुराना नहीं मानता है, इसी तरह बुद्धिमान अपने शरीर को पुराना देखकर आत्मा को पुराना नहीं मानते हैं । वस्त्रो का नाश होते जानकर कोई अपना नाश नहीं मानता है, वैसे ही देह को नाश होते देखकर बुद्धिमान अपना नाश नहीं मानते है वस्त्र को लाल देखकर कोई अपने को लाल नहीं मानता है, वैसे ही देह को लाल देखकर कोई बुद्धिमान अपनी आत्मा को लाल नहीं मानता है । शरीर से आत्मा भिन्न है ।

प्रविशद्दलिता व्यूहे देहेऽणूना समाकृतौ ।

स्थिति भ्रात्या प्रपद्यन्ते तममात्मानमबुद्धयः ॥६६॥

भावार्थ :- समान आकार बना रहने पर भी इस शरीररूपी सेना के चक्र मे नए परमाणु मिलते हैं, पुराने भडते हैं, तो भी अज्ञानी इस शरीर को थिर मानकर अपना माना करता है ।

गौर स्थूलः कृशो वाऽहमित्यगेनाविशेषयन् ।

आत्मान धारयेन्नित्य केवलज्ञप्तिविग्रहम् ॥७०॥

भावार्थ :- ज्ञानी जानते हैं कि शरीर ही गोरा, मोटा, दुबला होता है, आत्मा नहीं । आत्मा तो मात्र सदा ज्ञानशरीर धारी है, वह पुद्गल नहीं, शरीर पुद्गल है ।

देहान्तरगतेर्बोजं देहेऽस्मिन्नात्मभावना ।

बीजं विदेह निष्पत्तेरात्मन्येवात्मभावना ॥७४॥

भावार्थ :- इस शरीर में ही आत्मापने की भावना करना अन्य-अन्य देह प्राप्त करने का हेतु है तथा शरीर से भिन्न आत्मा में ही आत्मापने की भावना करना इस शरीर से छूटने का उपाय है ।

दृढात्मबुद्धिर्देहादावुत्पश्यन्नाशमात्मनः ।

मित्रादिभिवियोग च विभेति मरणाद्भृशम् ॥७६॥

भावार्थ :- जो इस शरीर में ही अपनेपन की गाढ बुद्धि रखते हैं, वे अपना नाश जानकर निरन्तर डरते रहते हैं कि कहीं पुत्र, मित्र आदि का वियोग न हो जाय, कहीं मेरा मरण न हो जाय ।

श्री गुणभद्राचार्य 'आत्मानुशासन' में कहते हैं —

अस्थिस्थूलतुलाकलापघटित नद्ध शिगस्त्रायुभि-

श्चर्माच्छादितमस्त्रसान्द्रपिशितैर्लिप्त सुगुप्तं खलं ।

कर्मारतिभिरायुरुच्चनिगलालग्नं शरीरालयं ।

कारागारमवेहि ते हतमते प्रीति वृथा मा कृथा ॥५६॥

भावार्थ :- हे निर्वुद्धि ! यह शरीररूप घर तेरे बदीघर के समान है, इससे वृथा प्रीति मत कर । यह शरीररूपी कैदखाना हड्डीरूपी मोटे पापागो से गठा हुआ है, नसों के जालरूपी बधनों से वेढा हुआ है, चमड़े से छाया हुआ है, रुधिर व मांस से लिप्त है, इसे दुष्ट कर्मरूपी वैरी ने रचा है, इसमें आयु-कर्मरूपी गाढी वेडी है ।

दीप्तोभयाग्रवातारिदारुदरगकीटवत् ।

जन्ममृत्युसमाश्लिष्टे शरीरे बत सीदसि ॥६३॥

भावार्थ :- जैसे दोनों तरफ आग से जलते हुए एरड के काष्ठ के बीच में प्राप्त कीड़ा महान दुःखी होता है, वैसे जन्म तथा मरण से व्याप्त इस शरीर में यह प्राणी कष्ट पाता है ।

उपायकोटिवूरक्ष्ये स्वतस्तत इतोन्वतः ।

सर्वतः पतनःप्राये काये कोऽय तवाग्रहः ॥६६॥

भावार्थ :- हे प्राणी ! तेरा इस शरीर मे कौनसा आग्रह है कि मैं इसकी रक्षा कर लूँगा, यह तो करोडो उपायों के करने से भी नहीं रहेगा । न आप ही रक्षा कर सकता है, न दूसरा कोई वचा सकता है, यह तो अवश्य पतनशील है ।

शरीरेऽस्मिन् सर्वाशुचिनि बहुदुःखेऽपि निवसन् ।

व्यरसीन्नो नैव प्रथयति जनः प्रीतिमधिकाम् ॥

इमा दृष्ट्वाप्यस्माद्विरमयितुमेन च यतते ।

यतिर्यातास्थानैः परहितरतिं पश्य महत् ॥६७॥

भावार्थ :- सर्व प्रकार अपवित्र और बहुत दुखों को देने वाले इस शरीर मे रहता हुआ यह मानव इस देह से विरक्त नहीं होता है, किन्तु अधिक प्रीति करता है तथापि ऐसा देखकर साधुजन सार उपदेश देकर इस प्राणी को शरीर से विरक्त करने का यत्न करते हैं । महान पुरुषों का अनुराग परहित मे रहा करता है ऐसा देखो । यह प्राणी शरीर के मोह से कष्ट पावेगा इसीलिये सत पुरुष शिक्षा देकर इसको आत्मज्ञान पर आरूढ करने का उद्यम करते हैं ।

इत्थ तथेति बहुना किमुदीरितेन भूयस्त्वयैव ननु जन्मति भुक्तमुक्तम् ।

एतावदेव कथित तव सकलय्य सर्वपदा पदमिद जनन जनानाम् ॥६८॥

भावार्थ :- 'ऐसा है, वैसा है'-ऐसा बहुत कहने से क्या ? हे जीव ! तूने इस ससार मे शरीर को बार-बार भोगा है और छोडा है । अब तुझे छोडा है । अब तुझे सकोच करके इतना ही कहा जाता है कि प्राणियों के लिये यह शरीर सर्व आपदाओं का स्थान है ।

विमृश्योच्चैर्गर्भात्प्रभृति मृतिपर्यन्तमखिलं

मुधाप्येतत् क्लेशाशुचिभयनिकाराद्यबहुलम् ।

बुधैस्त्याज्य त्यागाद्यदि भवति मुक्तिश्च जडधी-

स कस्त्यक्तुं नालं खलजनसमायोगसदृशम् ॥१०५॥

भावार्थ :- ज्ञानी लोगों के लिये यह शरीर त्यागने योग्य है, क्योंकि वे विचारते है कि यह सर्व शरीर गर्भ से लेकर मरण पर्यन्त वृथा ही बलेश, अप-

वित्रता, भय, पराभव, पीप आदि से पूर्ण है । फिर जो इस शरीर के राग छोड़ने में मुक्ति का लाभ हो तो ऐसा कौन मूर्ख है जो इसको त्याग करने में समर्थ न हो ?

आदौ तनोर्जनमत्र हतेन्द्रियाणि, काक्षन्ति तानि विषयान् विषयाच्च मानम् ।

हानिप्रयासभयपापकुयोनिदा स्युर्मूलं ततस्तनुरनर्थपरम्पराणाम् ॥१६५॥

शरीरमपि पुष्णन्ति सेवन्ते विषयानपि ।

नास्त्यहो दुष्करं नृणां विषादाञ्छन्ति जीवितम् ॥१६६॥

भावार्थ :- प्रथम ही शरीर की उत्पत्ति होती है, उस शरीर में इन्द्रिया विषम विषयो को चाहती है, वे विषय भोग महानपने की हानि करते हैं, महा-क्लेश के कारण हैं, भय के करने वाले हैं, पाप के उपजाने वाले हैं व भिगोदादि कुयोनि के दायक हैं । इसलिये यह शरीर ही अनर्थ की परम्परा का मूल कारण है । मूर्ख लोग कैसा न करने योग्य काम करते हैं, शरीर को पीपते हैं, विषय-भोगों को सेवते हैं, उनको विवेक नहीं, वे विष पीकर जीना चाहते हैं ।

माता जाति पिता मृत्युराधिव्याधी सहोद्गता ।

प्राते जतोर्जरा मित्र तथाप्याशा शरीरके ॥२०१॥

भावार्थ :- इस शरीर की उत्पत्ति तो माता है, मरण इसका पिता है, मानसिक शारीरिक दुःख इसके भाई हैं, अन्त में जरा इसका मित्र है तो भी इस शरीर में नेरी आशा है-यह बड़ा आश्चर्य है ।

शुद्धोप्यशेषविषयावनमोप्यमूर्तोप्यात्मन् त्वमप्यतितरामशुचीकृतोसि ।

मूर्तं सदाऽशुचि विधेतनमन्यदत्र किंवा न दूषयति धिग्धिगिद शरीरम् ॥२०२॥

भावार्थ :- हे चिदानन्द ! तू तो शुद्ध है, सर्व पदार्थों का ज्ञाता है, अमूर्तिक है तो भी इस जड शरीर ने तुझे अपवित्र कर दिया है । यह शरीर मूर्तिक है, सदा अपवित्र चेतना रहित है, यह तो केशर कर्पूरादि सुगन्ध वस्तुओं को भी दूषित कर देता है । इस शरीर को धिक्कार हो ! धिक्कार हो ! !

हा हतोसितरा जन्तो येनास्मिस्तव सां तम् ।

ज्ञान कायाऽशुचिज्ञान तत्याग. किल साहस ॥२०३॥

भावार्थ :- हाय हाय ! हे प्राणी ! तू अत्यन्त ठगाया गया, नष्ट भया, तू शरीर से ममत्व करके अति दुःखी भया । अब तू विचार, यह शरीर अशुचि

है, ऐसा जानना यही सच्चा ज्ञान है तथा इसका ममत्व तजना ही साहस का काम है ।

श्री अमितगति तत्त्वभावना मे कहते हैं :-

सयोगेन दुरन्तकल्मषभुवा दुःखं न किं प्रापितो ।

येन त्व भवकानने नृतिजराव्याघ्रव्रजाध्यासिने ॥

संगस्तेन न जायते तव यथा स्वप्नेऽपि दुष्टात्मना ।

किञ्चित्कर्म तथा कुरुष्व हृदये कृत्वा मनो निश्चलम् ॥१७॥

भावार्थ :- जरा व मरण रूपी व्याघ्र समूह से भरे हुए इस ससार-वन मे महान पाप को उत्पन्न करने वाले इस शरीर के सयोग से ऐसा कौनसा दुःख है ? जो तूने प्राप्त नहीं किया है । अब तू अपने मन को निश्चल कर के ऐसा काम कर, जिससे तुझे स्वप्न मे भी इस दुष्ट शरीर का फिर सग न हो ।

दुर्गंधेन मलीमस्तेन वपुषा स्वर्गापिवर्गश्चिय ।

साध्यते सुखकारिणा यदि तदा संपद्यते का क्षति ॥

निर्माल्येन विर्गाहितेन सुखद रत्न यदि प्राप्यते ।

लाभः केन न मन्यते वत तदा लोकस्थिति जानता ॥१८॥

भावार्थ :- यह शरीर तो दुर्गन्धमय अशुचि है । ऐसे शरीर से यदि स्वर्ग व मोक्ष देने वाली सुखकारी सम्पत्ति प्राप्त हो सके तो क्या हानि है ? उसके लिये यत्न करना ही चाहिये । यदि किसी निन्दनीक तुच्छ वस्तु के बदले मे मुखदाई रत्न प्राप्त हो सके तो लोक की मर्यादा को जानने वाले को लाभ क्यों न मानना चाहिये ?

एकत्रापि कलेवरे स्थितिधिया कर्माणि संकुर्वता ।

गुर्वो दुःखपरपरानुपरता यत्रात्मना लभ्यते ॥

तत्र स्थापयता विनष्टममतां विरतारिणीं संपदम् ।

का शक्रेण नृपेश्वरेण हरिणा न प्राप्यते कथ्यताम् ॥४३॥

भावार्थ :- इस शरीर के साथ रहते हुए मूढ आत्मा ने शरीर को स्थिर मानकर जो पाप कर्म किये हैं, उससे दुःख की परम्परा इसने उठाई है । यदि यह इस शरीर से ममता हटा ले तो ऐसी कौनसी सम्पत्ति है, जो इसको प्राप्त न हो सके ? क्या इन्द्र की, क्या चक्रवर्ती की, क्या नारायण की ?

चित्रोपायविवधितोपि न निजो देहोपि यत्रात्मनो ।

भावा. पुत्रकलत्रमित्रतनयाजामातृतातादय. ॥

तत्र स्वं निजकर्मपूर्ववशगाः केषा भवन्ति स्फुटं ।

विज्ञायेति मनीषिणा निजमतिः कार्या सदात्मस्थिता ॥१२॥

भावार्थ :- अनेक प्रकार के उपायो से पालते रहने पर भी जहा इस आत्मा के साथ देह नहीं रह सकती-छूट जाती है, व पुत्र, स्त्री, मित्र, पुत्री, जवाई, पिता आदि कैसे इसके साथी रह सकते है ? ये सब अपने-अपने कर्म के वश जाने वाले है, ऐसा जानकर बुद्धिमान को सदा आत्मा के हित मे अपनी बुद्धि रखनी योग्य है ।

श्री शुभचन्द्राचार्य ज्ञानार्णव मे कहते है --

सर्वदेव रुजाक्रान्त सर्वदेवाशुचेर्गृहम् ।

सर्वदा पतनप्राय देहिना देहपञ्जरम् ॥८॥

भावार्थ :- इन जीवो का देह रूपी पिजरा सदा ही रोगो से व्याप्त सर्वथा अशुचि का घर व सदा ही पतनशील है ।

तैरेव फलमेतस्य गृहीत पुण्यकर्मभिः ।

विरज्य जन्मनः स्वार्थे यैः शरीर कर्दाथितम् ॥९॥

भावार्थ :- इस शरीर के प्राप्त होने का फल उन्होने ही लिया, जिन्होने मसार से विरक्त होकर अपने-अपने आत्मकल्याण के लिये ध्यानादि पवित्र कर्मों से इसे क्षीण किया ।

भवोद्भवानि दुःखानि यानि यानीह देहिभिः ।

सह्यन्ते तानि तान्युच्चैर्वपुरादाय केवलम् ॥११॥

भावार्थ -- इस जगत मे ससार से उत्पन्न जो-जो दु ख जीवो को सहने पडते है, वे सब इस शरीर के ग्रहण से ही सहने पडते है ।

कर्पूरकुङ्कुमागुरुमृगमदहरिचन्दनादिवस्तूनि ।

भव्यान्यपि ससर्गान्मलिनयति कलेवरं नृणाम् ॥१२॥

भावार्थ :- कपूर, केशर, अगार, कस्तूरी, हरिचन्दनादि सुन्दर-सुन्दर पदार्थों को भी यह मनुष्यो का शरीर ससर्ग मात्र से मैला कर देता है ।

अजिनपटलगूढं पञ्जरं कीकसानाम्

कुथितकुणपगधैः पूरित मूढ गाढम् ।

यमवदननिषण्णं रोगभोगीन्द्रगोहं

कथमिह मनुजानां प्रीतये स्याच्छरीरम् ॥१३॥

भावार्थ :- हे मूढ प्राणी ! इस ससार मे मनुष्यो का देह चर्म के परदे से ढका हुआ हाडो का पिजरा है । तथा विगडी हुई राध की दुर्गन्ध से परिपूर्ण है । रोग रूपी सर्पो का घर है । काल के मुख मे बैठा हुआ है । ऐसा शरीर प्रीति करने योग्य कैसे हो सकता है ?

श्री ज्ञानभूषण भट्टारक तत्त्वज्ञानतरंगिणी मे कहते हैं -

दुर्गन्ध मलभाजन कुविधिना निष्पादित धातुभि-
रंग तस्य जनैर्निजार्थमखिलैराख्या धृता स्वेच्छया ।
तस्याः किं मम वर्णनेन सतत किं निन्दनेनैव च
चिद्रूपस्य शरीरकर्मजनिताऽन्यस्याप्यहो तत्त्वत ॥६-८॥

भावार्थ :- यह शरीर दुर्गन्धमय है, विष्ठा, मूत्र, आदि मलो का घर है, अशुभ कर्म के उदय से मज्जा आदि धातुओ से बना है । तथापि मूढ जनो ने अपने स्वार्थ के लिये इच्छानुसार इसकी प्रशसा की है । परन्तु मुझे इस शरीर की प्रशसा और निंदा से क्या प्रयोजन ? क्योंकि मैं तो निश्चय से, शरीर और कर्म से उत्पन्न हुए रागादि विकारो से रहित शुद्ध चिद्रूप हू ।

देहोऽहं कर्मरूपोऽहं मनुष्योऽहं कृशोऽकृशः ।

गौरोऽहं श्यामवर्णोऽहमद्विजोऽहद्विजोऽथवा ॥१०-२॥

अविद्वानप्यहं विद्वान् निर्धनो धनवानहं ।

इत्यादि चिन्तन पु सामहंकारो निरुच्यते ॥१०-३॥ युग्म ॥

भावार्थ :- मैं शरीर हूँ, मैं कर्मरूप हूँ, मैं मानव हूँ, मैं दुबला हूँ, मैं मोटा हूँ, मैं गोरा हूँ, मैं काला हूँ, मैं क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र हूँ, मैं ब्राह्मण हूँ, मैं मूर्ख हूँ, मैं विद्वान हूँ, मैं निर्धन हूँ, मैं धनवान हूँ इत्यादि मन मे विचार करना अहंकार है । मूढ मानव इसी अहंकार मे चूर रहते है ।

प बनारसीदास समयसार नाटक मे कहते हैं -

[सवैया तेईसा]

देह अचेतन प्रेत दरी रज, रेत भरी मल खेत की क्यारी ।

व्याधि की पोट अराधि की ओट उपाधि की जोट समाधि सो न्यारी ॥

रे जिय देह करे सुख हानि, इते पर तोहि तो लागत प्यारी ।

देह तो तोहि तजेगी निदान पै, तू ही तजे क्यो न देह की यारी ॥७६॥

[सवैया इकतीसा]

रेत की सी गढी किधो, मढी है मसान की सी,
 अदर अन्धेरी जैसी कदरा है सैल की ।
 ऊपर की चमक दमक पटभूषण की,
 धोखे लागे भली जैसी कली है कनैल की ॥
 औगुन की ओडी, महा मोडी मोह की कनोडी,
 माया की मसूरति है मूरति है मैल की ।
 ऐसी देह याही के स्नेह याकी सगति सो,
 हो रही हमारी मति कोलू केसे बैल की ॥७८॥

ठौर-ठौर रक्त के कुण्ड कसनि के भुण्ड,
 हाडनि सो भरी जैसे थरी है चुडैल की ।
 थोडे से धका के लगे ऐसे फट जाय मानो,
 कागद की पुरी कीधो चादर है चैल की ॥
 सूचे भ्रम वानिठानि मूढनि सो पहिचानि,
 करै सुख हानि अर खान वद फैल की ।
 ऐसी देह याही के सनेह याकी सगति सो,
 हो रही हमारी मति कोलू केसे बैल की ॥७९॥

कोउ कूर कहे काया जीव दोउ एक पिड,
 जब देह नसेगी तब ही जीव मरेगो ।
 छाया को सो छल किधो माया को सो परपच,
 काया मे समाय फिर काया को न धरेगो ॥
 सुधी कहे देह सो अव्यापक सदीव जीव,
 समय पाइ परको ममत्व परिहरेगो ।
 अपने सुभाव आइ धारना धरा मे धाई,
 आप मे मगन होके, आपा शुद्ध करेगो ॥८०॥

[सवैया तेईसा]

पण्डित दानतराय दानतविलास मे कहते हैं :-

बालकबाल खियालन खियाल जुवान सियान गुमान भुलाने ।
 ये घरवार सबै परिवार शरीर सिगार निहार फुलाने ॥
 वृद्ध भये तन रिद्ध गई खिदि सिद्ध व कामन पाट तुलाने ।
 द्यानत काय अमोलक पाय न मोक्ष द्वार किवाड खुलाने ॥३८॥

पण्डित भैया भगवतीदास ब्रह्मविलास मे कहते है -

लाल वस्त्र पहरे सो देह तो न लाल होय,
 लाल देह भये हस लाल तो न मानिये ।
 वस्त्र के पुराना भये देह न पुरानी होय,
 देह के पुराने जीव जीरन न जानिये ॥
 वस्त्र के नाश कछू देह को न नाश होय,
 देह के नाश हुए नाश न बखानिये ।
 देह दर्ब पुद्गल की चिदानद ज्ञानमई,
 दोउ भिन्न-भिन्न रूप भैया उर आनिये ॥१०॥

[सवैया इकतीसा]

मास हाड लोह सानि पूतरी बनाई काहू,
 चाम सो लपेट तामे रोम केश लाए है ।
 तामे मल मूत भरि क्रम कई कोटि धरे,
 रोग सच करि-करि लोक मे ले आए है ॥
 बोले वह खाउ-खाउ बिन दिये गिरि जाउ,
 आगे को न धरु पाउ ताही वे लुभाए है ।
 ऐसे मोह भ्रम मे अनादि के भ्रमाए जीव,
 देखे परतक्ष तऊ चक्षु मानो छाए है ॥१४॥
 चाम के शरीर माहि वसत लजात नाहि,
 देखत अशुचि तऊ लीन होय तन मे ।
 नारि बनी काहे की विचार कछू करे नाहि,
 रीझ-रीझ मोह रहे चाम के बदन मे ॥

लक्ष्मी के काज महाराज पद छाडि देत,
 डोलत है रक जैसे लोभ की लगन मे ।
 तनकसी आउ मे उपाय कई कोउ करे,
 जगत के वासी देख हासी आवे मन मे ॥७॥
 अचेतन की देहरी न कीजे तासो नेहरी,
 सु अँगुन की गेहरी महान दुख भरी है ।
 याही के सनेहरी न आवे कर्म छेहरी,
 पावे दुख तेहरी जिन याकी प्रीति करी है ॥
 अनादि लगी जेहरी जु देखत ही खेहरी,
 तू यामे कहा लेहरी रोगन की दरी है ।
 काम गजकेहरी सु राग द्वेष केहरी तू तामे,
 दृष्टि देयरी जो मिथ्यात हरी है ॥
 देख देह खेत क्यारी ताकी ऐसी रीति न्यारी,
 बोए कछू आन उपजत कछू आन है ।
 पच अमृत रस सेती पोखिये शरीर नित,
 उपजे रुधिर मास हाडनि को ठान है ॥
 एते पर रहे नाहि कीजिये उपाय कोटि,
 छिनक में विनशि जाय नाउ न निशान है ।
 एतो देख मूरख उछाइ मन माहि धरे,
 ऐसी भूठ बातनि को साच करि मान है ॥१०१॥

[सबंधा तेईसा]

बालपने तब बालनि के सग खेलो है ताकी अनेक कथा रे ।
 जोबन आय रमो रमनी रस सोऊ तो बात विदित जथा रे ॥
 वृद्ध भवो तन कंपत डोलत, लारे परे मुख होत विथारे ।
 देख शरीर के लच्छन भइया तू, चेतत वयो नहि चेतन हारे ॥५२॥
 तू ही जु आय वसो जननी उर, तू ही रम्यो नित बालक तारे ।
 जोबन ता जु भई फुनि तोही को, ताहि के जोर अनेक ते मारे ॥

शरीर स्वरूप]

वृद्ध भयो तुही अग रहे सब, बोलत वैन कहे तु तरारे ।
देखि शरीर के लच्छन भइया तू, चेतत क्यो नहि चेतनहारे ॥५३॥

[सवैया इकतीसा]

सात धातु मलिन है महा दुर्गन्धभरी,
तासो तुम प्रीति करी लहत आनद हो ।
नरक निगोद के सहाई जे करन पच,
तिनही की सीख सचि चलत सुछद हो ॥
आठो जाम गहे काम राग रस रग राचि,
करत किलोल मानो माते जो गयद हो ।
कछू तो विचार करो कहा कहा भूलि फिरो,
भले जु भले जु भैया भले चिदानद हो ॥४६॥

[सवैया तेईसा]

रे मन मूढ कहा तुम भूले हो, हस विचार लगै पर छाया ।
या मे सरूप नही कछु तेरो जु, व्याधि की खोट बनाई है काया ॥
सम्यक रूप सदा गुन तेरो है, और बनी सब ही भ्रम माया ।
देख तू रूप अनूप विराजत, सिद्ध समान जिनद बताया ॥४७॥
चेतन जीव निहार हु अतर, ये सब है पर की जड काया ।
इन्द्र समान जो मेघ घटा महि, शोभित है पै रहे नहि छाया ॥
रैन समै सुपनो जिम देखि तु, प्रात भये सब भूठ बनाया ॥
त्यो नदि नाव सजोग मिल्यो सब, चेतो चित्त जु चेतन राया ॥४८॥
देह के नेह लग्यो कहा चेतन, न्यारिय को अपनी करि मानी ।
याही सो रीझ अज्ञान मे मानिके, याही मे आपके तू हो रहो थानी ॥
देखत है परतक्ष विनाशी, तऊ अनचेतन अन्ध अज्ञानी ।
होहु सुखो अपना बल फोरि के, मानि कह्यो सर्वज्ञ की बानी ॥४९॥
वे दिन क्यो न विचारत चेतन, मात की कूँख मे आय बसे है ।
ऊरध पाउँ लगे निशिवासर, रच उसासनु को तरसे हैं ॥
आउ सजोग बचे कहुँ जीवित अरु, लोगन की तब दिष्टि लसे हैं ।
आज भये तुम जोबन के रस, भूलि गए किततै निकसे है ॥५०॥

तीसरा अध्याय

भोगों का स्वरूप

जैसे ससार असार है, शरीर अशुचि है, वैसे ही इन्द्रियों के भोग अतृप्तिकारी, अथि र और तृष्णा के बढ़ाने वाले हैं। उनके भोगने से किसी को भी तृप्ति नहीं हो सकती है। जैसे जलरहित वन में मृग प्यासा होता है, वहाँ जल तो है नहीं, परन्तु दूर से उसको चमकती घास में या बालू में जल का भ्रम हो जाता है। वह जल समझकर जाता है, परन्तु वहाँ जल को न पाकर अधिक प्यासा हो जाता है। फिर दूर से देवता है तो दूसरी तरफ जल के भ्रम से जाता है, वहाँ पर भी जल न पाकर और अधिक प्यासा हो जाता है। इस तरह बहुत बार भ्रम में भटकते रहने पर भी उसको जल नहीं मिलता है। अन्त में वह प्यास की बाधा से तडफ-तडफ कर प्राण दे देता है।

यही हाल हम ससारी प्राणियों का है, हम सब सुख चाहते हैं, निराकुलता चाहते हैं। भ्रम यह हो रहा है कि इन्द्रियों के भोग करने से सुख मिल जायगा, तृप्ति हो जायगी। इसलिये यह प्राणी कभी स्पर्शनेन्द्रिय के भोग के लिये स्त्री सम्बन्ध करता है, कोमल पदार्थों को स्पर्श करता है, कभी रसना इन्द्रिय के भोग के लिये इच्छित पदार्थों को खाता है, कभी घ्राण इन्द्रिय के भोग के लिये अतर, फुलेल, पुष्पादि सूँघता है, कभी चक्षु इन्द्रिय के भोग के लिये रमणीक चेतन-अचेतन पदार्थों को देखता है, कभी कर्णोन्द्रिय के भोग के लिये मनोहर गानादि सुनता है। इस तरह पाँचो इन्द्रियों का भोग बार-बार करता है, परन्तु तृप्ति नहीं पाता है।

जैसे खाने को खोजने से और खाने का कष्ट बढ़ जाता है, वैसे इन्द्रिय भोगों को जितना किया जाता है उतनी ही अधिक तृष्णा बढ़ जाती है। तृष्णा ही क्लेश है, बाधा है, चिंता का कारण है। यदि किसी को स्त्री का भोग एकबार हुआ है तो वह बार-बार भोगना चाहता है। शक्ति न होने पर

कष्ट पाता है या स्त्री की इच्छा न होने पर दुःख भोगता है । यदि कोई मिठाई खाई है तो उससे बढ़िया मिठाई खाने की बार-बार इच्छा होती है, यदि नहीं मिलती है तो बड़ा दुःख मानता है, यदि मिल जाती है तो अधिक इच्छा बढ़ जाती है । यदि किसी ने किसी सुगंध को सूँघा है तो उससे बढ़िया सुगंध के सूँघने की इच्छा हो जाती है, नहीं मिलती है तो बड़ा दुःख पाता है, यदि मिल जाती है तो और अधिक तृप्णा बढ़ जाती है ।

यदि किसी ने किसी तमाशे को देखा है तो इससे बढ़िया तमाशा देखने की इच्छा हो जाती है, यदि नहीं मिलता है तो कष्ट पाता है, यदि मिल जाता है तो अधिक तृप्णा बढ़ा लेता है । यदि कोई मनोहर गाना सुना है तो उससे बढ़िया सुनना चाहता है । यदि नहीं मिलता है तो दुःख मानता है, यदि मिल जाता है तो इच्छा को अधिक बढ़ा लेता है । बहुत से प्राणियों को इच्छानुसार भोग नहीं मिलते हैं, चाहते वे कुछ है, मिलते कुछ है, तब वे बहुत दुःखी होते हैं । किसी के यहाँ निमन्त्रण था, जाने वाले ने यह इच्छा की, वहाँ बढ़िया मिठाइयाँ मिलेगी, परन्तु वहाँ ऐसा भोजन था, जो वह रोज खाता था उससे भी घटिया था । वस, इच्छानुसार न पाकर वह मनमें बहुत क्लेश मानता है । जिनको इच्छानुसार मिल जाता है उनकी तृप्णा बढ़ जाती है । मनुष्य का शरीर तो पुराना पड़ता जाता है, इन्द्रियों की शक्ति घटती जाती है, परन्तु भोगो की तृप्णा दिन-दूनी रात-चौगुनी बढ़ती जाती है ।

जब यह प्राणी तृप्णा होते हुए भोगो को असमर्थता के कारण भोग नहीं सकता है तो इसे बड़ा दुःख होता है । वृद्धो से पूछा जावे कि जन्म भर तक आपने इन्द्रियों के भोग भोगे, इनसे अब तो तृप्ति हो गई होगी ? तब वे वृद्ध यदि सम्यग्दृष्टि आत्मज्ञानी नहीं है, मिथ्यादृष्टि बहिरात्मा है तो यही जबाब देंगे कि यद्यपि विषयो के भोग की शक्ति नहीं है ।

शरीर निर्बल है, दात गिर गए हैं, आँखों से दिखता नहीं, कानों से सुनाई नहीं देता, हाथ-पगो में बहुत देर खड़े होने की व बहुत देर बैठने की शक्ति नहीं रखी है, तथापि पाँचों इन्द्रियों के भोग की तृप्णा तो पहले से बहुत बढ़ी हुई है । यह वस्तु का स्वभाव है कि इन्द्रियों के भोगो से तृप्णा

बढती ही जाती है, कभी तृप्ति नहीं होती है । यह जीव अविनाशी है, अनादि अनन्त है । चारो गतियों मे भ्रमण करते हुए इसने अनन्त जन्म कभी एकेन्द्रिय के, कभी द्वेन्द्रिय के, कभी त्रेन्द्रिय के, कभी चोन्द्रिय के, कभी पचेन्द्रिय के, पशु के, मानव के, देव के, नारकी के धारण किये ह । तथा नरक के सिवाय तीन गतियों मे यथासभव पाचो इन्द्रियों के भोग भी भोगे हे, परन्तु आज तक इस मानव की एक भी इन्द्रिय की तृप्णा शात नहीं हुई ।

इन इन्द्रियों के भोगो मे दूसरे पदार्थो की आवश्यकता होती है । यदि वे भोग्य पदार्थ नष्ट हो जाते है, उनका वियोग हो जाता है तो इस प्राणी को बडा भारी कष्ट होता है । कभी प्रिय स्त्री का वियोग हो जाता है, तब यह गृहस्थी के सब आराम से छूट जाता हे । कभी प्रिय पुत्र का, कभी प्रिय पुत्री का, कभी हितकारिणी माता का, कभी पिता का, कभी प्रेमपात्र मित्र का, कभी आज्ञाकारी सेवक का, कभी आजीविका देने वाले स्वामी का वियोग हो जाता है, तब बडा भारी कष्ट होता है । कभी धन की हानि हो जाती है, तब इन्द्रियों के भोग योग्य मनवाछित पदार्थ संग्रह नहीं कर सकता, इसलिए बडा ही दु खी होता है ।

इन्द्रियों के भोगो को भोगते-भोगते तृप्णा को बढाते हुए कदाचित् अपना मरण आ जाता है, तब सर्व भोगो के चेतन अचेतन पदार्थो के छूट जाने का बडा भारी शोक करता है, रोता है, तडफता है । इन इन्द्रियों के भोगो मे रात-दिन मगन रहते हुए, यह ऐसा भोग्य पदार्थो मे मोही हो जाता है कि इसे धर्म की चर्चा विलकुल नहीं सुहाती है । सबेरे से ही शरीर की सेवा मे लग जाता है । दिनभर धन कमाता है, रात को थककर सो जाता है । तृप्णा की अधिकता से बहुत मनोहर पदार्थो को भोगना चाहता है । जब न्याय से धन नहीं आता है, तब अन्याय पर कमर कस लेता है । असत्य बोलकर, विश्वासघातकर, चोरी कर, किसी के प्राण तक लेकर धन का सचय करता है । उसके भीतर से दया व प्रेम चले जाते है, परम प्रेमी मित्र को भी अवसर पाकर ठग लेता है । अधिक धन पाने की लालसा से जुआ खेलने लग जाता है । जुए मे धन हारता है, तब चोरी करने लगता है ।

कुसगति में पडकर मदिरापान, मासाहार की आदत डाल लेता है। स्व-स्त्री में मतोष न पाकर वेश्याओं में या पर-स्त्रियों में आसक्त हो जाता है। भोगों की तृष्णावश घोर से घोर पाप कर्म करने लगता है, अनाथ विधवाओं का धन छीन लेता है, झूठा मुकदमा बनाकर धन लेने का उपाय करता है। यदि राज्य विरुद्ध काम करने पर कभी दण्ड पाता है तो कारावास में जाकर अपनी सब प्रतिष्ठा गवा देता है। सर्व ससार के दुःखों का मूल भोगों की तृष्णा है—घोर पापों से भरकर कुसगति में जन्म पाता है, मनुष्य से एकेन्द्रिय तक हो जाता है।

यदि विचार कर देखा जावे तो ससार के सर्व ही मिथ्यादृष्टि प्राणी इन्द्रियों के भोगों की लोलुपता से रात-दिन आकुल-व्याकुल व प्रयत्नशील बने रहते हैं। पिपीलिकाएँ इसी तृष्णावश बहुत-सा दाना एकत्र करती हैं, मक्खियाँ मधु को एकत्र करती हैं, पतंगे चक्षु इन्द्रिय के रागवश दीपक की लौ में जलकर प्राण गवाते हैं, भ्रमर नासिका इन्द्रिय के वश हो कमल के भीतर दबकर मर जाते हैं, मछलियाँ रसना इन्द्रिय के वश हो जाल में फसकर तडफ-तडफ कर प्राण गवाती हैं, हस्ती स्पर्शन इन्द्रिय के वश हो पकड़ लिये जाते हैं। मृग कर्ण इन्द्रिय के वश हो जाल में घिरकर पराधीन हो जाते हैं। इन इन्द्रियों की तृष्णा के वशीभूत होकर यह प्राणी बिलकुल अन्धा हो जाता है। अनन्त जन्म बीत गए हैं, इसने इसी अन्ध भाव में जन्म गवाँया और अब गवाँ रहा है।

इन्द्रिय सुख सच्चा सुख नहीं है, माना हुआ है। जो जिसमें सुख मान लेता है, उसको उसी में सुख भासता है। यह पराधीनता है, दूसरे पदार्थों के संयोग के बिना इन्द्रिय सुख नहीं होता। उनका समागम होने के लिये बहुत सा उद्यम करके कष्ट सहना पडता है तो भी यदि पुण्यकर्म की अतरङ्ग मदद न हो तो उद्यम करते हुए भी इच्छित पदार्थ का लाभ नहीं होता है जगत में बहुत कम ऐसे पुण्यात्मा हैं जिनको चाहे हुए पदार्थ मिले, बहुधा इसी दुःख से पीडित रहते हैं कि चाहते तो थे कि स्त्री आज्ञाकारिणी होगी, परन्तु वह ऐसी नहीं निकली, चाहते तो थे कि पुत्र सुपुत्र, आज्ञाकारी होंगे, परन्तु ये तो कुपुत्र निकल गये, चाहते तो थे कि यहाँ आने से दुःख घटेगा, उल्टा दुःख बढ़ गया

है । चाहते तो थे कि मुनीम सच्चा मिलेगा, परन्तु यह तो स्वार्थी व हानिकारक निकल गया ।

यदि इच्छानुसार पदार्थ मिल भी जाते हैं तो सदा बने नहीं रहते, उनका वियोग हो जाता है, तब फिर बड़ा कष्ट होता है । पाचो इन्द्रियों के भोगों की तृप्णा इतनी सताती है कि इच्छा होती है कि उन सबका मुझ एक साथ भोग लूँ, परन्तु ऐसा कर नहीं सकता । एक इन्द्रिय में ही एक काल में एक ही विषयभोग हो सकता है । तब यह एक को छोड़ दूसरे में, दूसरे को छोड़ तीसरे में उस तरह आकुलता में भोगता फिरता है, परन्तु तृप्ति किसी भी तरह मिलती नहीं है । इन्द्रिय मुग की मग्नता से बहुधा प्राणी शक्ति से या मर्यादा से अधिक भोग कर लेते हैं, तब शरीर विगड जाना है, रोग पैदा हो जाता है । रोगी होने पर सब विषयभोग छूट जाते हैं । इन भोगों में वे चक्रवर्ती सम्राट भी तृप्ति नहीं पाते, जिनको अधिक पुण्यात्मा होने के कारण पाचो इन्द्रियों के भाग की सामग्री मनवाञ्छित प्राप्त हो जाती है । बड़े-बड़े देव बड़े पुण्यात्मा होते हैं, इच्छित भोग प्राप्त करते हैं व दीर्घकाल तक भोग करते हैं तो भी तृप्ति नहीं पाते हैं, मरण समय उनके छूटने का घोर क्लेश भोगते हैं ।

इन्द्रियों के भोग जब प्रतृप्तिकारी हैं, तृप्णावर्धक हैं, व अधिर नाशवन्त हैं, तब यह प्राणी क्यों उनकी इच्छा नहीं छोड़ता है ? इसका कारण यही है कि इसके पास दुःख उपाय नहीं है, जिसने यह इच्छा को तृप्त कर सके । यदि इसको सच्चा सुख मालूम होता व सच्चे मुक्त का पता मालूम होता तो यह अवश्य भूटे इन्द्रिय मुख की तृप्णा छोड़ देता । मिथ्यादर्शन के कारण इसकी अह बुद्धि अपने इस नाशवन्त शरीर में ही हो रही है । इसको अपने आत्मा का पता नहीं है, न इसको अपने आत्मा के स्वरूप का विश्वास है । सच्चा मुख आत्मा में है, जिसको अपने आत्मा का यथार्थ ज्ञान हो जाता है, वह सच्चे सुख को पहचान लेता है । सच्चा सुख क्या है ? यह आगे बताया जायगा ।

यहाँ प्रश्न हो सकता है कि जब इन्द्रियों के भोग करने से भूठा सुख होता है, जो अधिक तृप्णारूपी रोग को बढ़ाता है तो फिर इन इन्द्रियों से क्या काम लेना चाहिये ? ज्ञानी को यह विश्वास पक्का कर लेना चाहिये कि

इन्द्रिय सुख सच्चा सुख नहीं है, यह सुखाभास है, मुखसा झलकता है, अतएव सुख की प्राप्ति के लिये इन इन्द्रियो का भोग करना अज्ञान है, तब फिर इन्द्रियो से क्या काम लेना चाहिये ? शरीर धर्म का साधन है, शरीर की रक्षा के लिये व शरीर की रक्षार्थ न्यायपूर्वक धन कमाने के लिये तथा धर्म के साधनो को प्राप्त करने के लिये इन्द्रियो से काम लेना चाहिये ।

स्पर्शनेन्द्रिय से पदार्थों को स्पर्श कर उनके गुण-दोष मालूम करने चाहिये कि यह पदार्थ ठंडा है या गर्म है, चिकना है या रूखा है, कोमल है या कठोर है, हलका है या भारी है । गृहस्थी को सतान की आवश्यकता होती है । इस-लिये स्वस्त्री मे इसका उपयोग सतान के लाभ के लिये लेना योग्य है, कभी शरीर मे उष्णता बढ जाती है तब उसकी शांति के लिये भी स्वस्त्री मे उसका उपयोग किया जा सकता है । विषयभोग के हेतु से यदि स्पर्शनेन्द्रिय का भोग होगा तो तृष्णा बढ जायगी स्वस्त्री मे भी मर्यादा से अधिक प्रवर्तंगा तो आप भी रोगी व निर्बल होगा व स्त्री भी रोगी व निर्बल होगी तथा तृष्णा की अधिकता से स्वस्त्री को रमने योग्य न पाकर परस्त्री व वेश्या मे रमन करने लग जायगा ।

रसना इन्द्रिय से उन ही पदार्थों को खाना-पीना योग्य है, जिनसे शरीर का स्वास्थ्य ठीक बना रहे, शरीर सबल रहकर कर्तव्य कर्म को पालन कर सके । इन्द्रियो का उपयोग यदि शरीर रक्षार्थ होगा तब तो इस इन्द्रिय का सदुपयोग है । यदि भोगार्थ उपयोग होगा तो यह प्राणी लोलुप हो जायगा । शरीर के लिये हानिकारक पदार्थ भी खाने पीने लग जायगा, भक्ष्य अभक्ष्य का विवेक छोड बैठेगा । जिसका कुफल यह होगा कि रस के स्वाद की गृद्धता बढ जायगी तथा रोगो मे ग्रसित हो जायगा । रसना इन्द्रियवाले के ही वचन बोलने की शक्ति होती है । उन वचनो का सदुपयोग आत्मकल्याण व परोपकार मे व आवश्यक शरीर रक्षा व उसके साधनो के लिये करना योग्य है । वचनो का दुरुपयोग असत्य, गाली, असभ्य विकथाओ के कहने से होता है । यदि इनकी आदत हो जाती है तो इन कुत्सित बातो के कहने की तृष्णा बढ जाती है ।

घ्राण इन्द्रिय का उपयोग शरीर रक्षार्थ सुगन्ध व दुर्गन्ध को पहचानना

है । हवा, पानी, भोजन स्थान स्वास्थ्य को लाभकारी है या अलाभकारी है ऐसा जानना है ।

चक्षु इन्द्रिय का उपयोग शरीर व उसके साधनों के लिये पदार्थों को देखना है । धार्मिक व लौकिक उन्नति के लिये शास्त्रों को व उत्तमोत्तम पुस्तकों को पढ़ना है अथवा ज्ञान की वृद्धि हेतु उपयोगी स्थानों व पदार्थों को देखना है ।

कर्ण इन्द्रिय का उपयोग शरीर व उसके रक्षार्थ साधनों के मिलाने के लिये वार्तालाप सुनना है तथा धार्मिक व लौकिक उन्नति के लिये उत्तम उपदेशों को सुनना है ।

इस तरह ये पांच इन्द्रियाँ उपयोगी हैं, वशर्ते इनसे योग्य काम लिया जावे । विषय भोग की तृष्णावश इनका उपयोग न करके आवश्यक कार्यों के लिये इनका उपयोग करना योग्य है, तब ये मानव की उन्नति में सहायक हो जाती है । यदि भोगों की तृष्णावश इनका उपयोग होता है तो तृष्णा को बढाकर, क्लेश को बढाकर रोग को पैदाकर प्राणी को इस लोक में भी आकुलित कर देती है व परलोक में भी इनकी तृष्णा से बहुत कटुक फल भोगना पडता है । ज्ञानी बुद्धिमान वही है, जो इन इन्द्रियों का सच्चा उपयोग करके इस जीवन में भी लौकिक व पारलौकिक उन्नति करता है व भविष्य में भी मिष्ट फल भोगता है ।

इन्द्रियों के भोग रोग के समान है, असार है । जैसे केले के खम्भे को छीला जावे तो कहीं भी गूदा या सार नहीं मिलेगा, वैसे इन्द्रियों के भोगों से कभी भी कोई सार फल नहीं निकलता है । इन्द्रियों के भोगों की तृष्णा से कषाय की अधिकता होती है, लोलुपता बढती है, हिंसात्मक भाव हो जाते हैं, धर्मभाव से च्युति हो जाती है, अतएव पापकर्म का भी बध होता है ।

पाप के उदय का यह फल होता है कि चक्रवर्ती सातवें नर्क में चला जाता है । एक धनिक मरकर सर्प हो जाता है, श्वान हो जाता है, एकेन्द्रिय वृक्ष हो जाता है ऐसी नीच गति में पहुँच जाता है कि फिर उन्नति करके मानव होना बहुत

ही कठिन हो जाता है । इसलिये इन्द्रियो के सुख को मुख मानना भ्रम है, मिथ्यात्व है, भूल है, अज्ञान है, धोखा है । बुद्धिमान को उचित है कि इन्द्रिय-मुखो की श्रद्धा को छोड़े, इनकी लोलुपता छोड़े, इनमे अन्धापन छोड़े, जो इन ही के दास हो जाते हैं, वे अपनी सच्ची उन्नति नहीं कर सकते हैं । वे इन्द्रियो की इच्छानुसार वर्तते हुए कुमार्गगामी हो जाते हैं । हितकारी व उचित विषय-भोग करना, अहितकारी व अनुचित विषयभोग न करना इसका विवेक अपने भावो से निकल जाता है ।

इन्द्रियो के दासत्व मे ऐसे अन्धे हो जाते हैं कि वे धर्म, अर्थ, काम तीनों गृहस्थ के पुरुषार्थों के साधन मे कायर, असमर्थ व दीन हो जाते हैं । चाह की दाह मे जलते रहकर शरीर को रोगाक्रांत, रुधिरक्षय, दुर्बल बनाकर शीघ्र ही इसको त्यागकर चले जाते हैं । जिस मानव जन्म से आत्मकल्याण करना या परोपकार करना था, उसको उसी तरह वृथा गवाँ देते हैं, जैसे कोई अमृत के घडे को पीने के काम मे न लेकर पग धोने मे वहा दे, अगर चदन के वन को ई धन समझकर जला डाले, आम के वृक्षो को उखाडकर बबूल बो देवे, हाथ का रत्न काक के उडाने के लिये फेंक देवे, हाथी पाकर भी उस पर लकडी ढोवे, राजपुत्र होकर के भी एक मदिरावाले की दुकान मे नौकरी करे ।

हर एक मानव को उचित है कि वह अपनी पाचो इन्द्रियो को और मन को अपने आधीन उसी तरह रखे, जैसे मालिक घोडो को अपने आधीन रखता है । वह जहा चाहे वहा उनको ले जाता है । उनकी लगाम उसके हाथ मे रहती है । यदि वह घोडो के आधीन हो जाता है तो वह घोडो से अपना काम नहीं ले सकता है । जो इन्द्रियो को और मन को अपने आधीन रख सकते हैं, वे इनकी सहायता से चमत्कार युक्त उन्नति कर सकते हैं । जो इनके दास हो जाते हैं, वे भव-भव मे दुखो को पाते हैं । अतएव इन्द्रिय भोगो को असार जानकर सच्चे सुख का प्रेमी होना योग्य है ।

इन भोगो के सम्बन्ध मे जैनाचार्य क्या कहते हैं सो नीचे लिखे वाक्यो से जानना योग्य है ।

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते हैं —

वर भवणजाणवाहणसयणासण देवमणुवरायाणं ।

मावुपिदुसजणभिच्चसबधिणो य पिदिवियाणिच्चा ॥३॥

भावार्थ :- बड़े २ महल, सवारी, पालकी, शय्या, आसन जो इन्द्र व चक्रवर्तियों के होते हैं तथा माता, पिता, चाचा, सज्जन सेवक आदि के सब सम्बन्ध अथिर हैं ।

सार्वांगदियरूव आरोगं जोवण बल तेजं ।

सोहग लावण सुरधणुमिव सस्सय ण हवे ॥४॥

भावार्थ :- सर्व इन्द्रियो का रूप, आरोग्य, जवानी, बल, तेज, मौभाग्य सुन्दरता ये सब इन्द्रधनुष के समान चल हैं ।

जीवणिवद्धं देह खीरोदयमिव विणस्मदे सिग्घ ।

भोगोपभोगकारणदव्व णिच्च कह होदि ॥६॥

भावार्थ :- जिस शरीर के साथ जीव का सम्बन्ध दूध जल के समान है वही जब शीघ्र नाश हो जाता है, तब भोग व उपभोग के साधन जो चेतन व अचेतन द्रव्य हैं वे थिर कैसे हो सकते हैं ?

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार में कहते हैं -

मणुआऽसुरामरिदा, अहिद आ इ दिएहि सहजेहि ।

असहंता तं दुक्खं, रमति विसएसु रम्मेसु ॥६३॥

भावार्थ :- चक्रवर्ती राजा धरणेन्द्र व स्वर्ग के इन्द्र आदि अपने शरीर के साथ उत्पन्न हुई इन्द्रियो की पीडा से घबडाये हुए - उस इन्द्रिय भोग की चाह रूपी दुःख को सहन करने को असमर्थ होकर भ्रम से रमणीक इन्द्रियो के पदार्थों को भोगते हैं परन्तु तृप्ति नहीं पाते हैं ।

जेसि विसयेसु रदी, तेसि दुक्ख वियाण सब्भाव ।

जदि तं ण हि सब्भावं, बावरो णत्थि विसयत्थ ॥६४॥

भावार्थ :- जिन प्राणियों की इन्द्रियो के भोगों में रति है उनको स्वभाव से ही दुःख जानो क्योंकि यदि स्वभाव से पीडा या आकुलता या चाह की दाह न हो तो कोई इन्द्रियो के भोगों में नहीं प्रवर्ते । तृष्णा की बाधा से भ्रम में भूलकर मेरी तृष्णा मिट जायेगी, ऐसा समझकर विषयों में प्रवर्तता है परन्तु तृष्णा तो मिटती नहीं ।

सोक्ख सहावसिद्धं, णत्थि सुराणंपि सिद्धमुववेसे ।

ते वेहवेदणट्टा रमंति विसयेसु रम्मेसु ॥७५॥

भावार्थ :- देवो को भी आत्मा के स्वभाव से उत्पन्न सहज आत्मिक सुख का लाभ नहीं होता इसीलिये सच्चे सुख को न पाकर शरीर की पीडा से घबड़ाये हुए कि हमारी बाधा मिट जायेगी, रमणीक विषयो मे रमते है परन्तु तृष्णा को शमन नहीं कर सकते ।

ते पुण उदिण्णतण्हा, दुहिवा तण्हाहि विसयसोक्खाणि ।

इच्छति अणुहवति या आमरण दुक्खसंतत्ता ॥७६॥

भावार्थ :- ससारी प्राणी तृष्णा के वशीभूत होकर तृष्णा की दाह से दु खी होते हुए इन्द्रियो के भोगो के सुख को बारबार चाहते है और भोगते हैं । मरण पर्यन्त ऐसा करते है, तथापि दु ख से सतापित ही रहते हैं । इन्द्रियो के भोग से चाह की दाह मिटती नहीं, यहाँ तक कि मरण हो जाता है । जैसे — जोक विकारी खून को तृष्णावश पीती ही रहती है, सतोष नहीं पाती है, यहाँ तक कि उसका मरण हो जाता है ।

सपर व घासहिद विच्छिण्णं बध कारणं विसमं ।

ज इंदिर्णह लद्धं त सोक्खं दुक्खमेव नधा ॥८०॥

भावार्थ :- जो पाँचो इन्द्रियो के भोगो से सुख होता है वह सुख नहीं है किन्तु दु ख ही है क्योकि एक तो वह पराधीन है, अपनी इन्द्रियो मे भोगने योग्य शक्ति हो व पुण्य के उदय से इच्छित पदार्थ मिले तब कही होता है, स्वाधीन नहीं है । दूसरे क्षुधा, तृषा आदि रोगादि की बाधा सहित है, बीच मे विघ्न आ जाता है । तीसरे विनाशीक है, भोग्य पदार्थ बिजली के चमत्कारवत् नष्ट हो जाते है या आप जल बुदबुद के समान शरीर छोड देता है । चौथे कर्म बध के कारण हैं क्योकि राग भाव बिना इन्द्रियो के भोग होते है । जहाँ राग है वहा बन्ध है, पाचवे विषम हैं — चचल है, एक सा सुख नहीं होता है तथा समता-भाव को बिगाडने वाले है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मोक्षपाहुड मे कहते हैं —

ताव ण णज्जइ अप्पा विसएसु णरो पवट्टए जाम ।

विसए विरत्तचित्तो जोई जाणेइ अप्पाण ॥६६॥

भावार्थ :- जब तक यह आत्मा इन्द्रियो के विषयभोगो मे आसक्त होकर प्रवृत्ति करता है तब तक आत्मा का ज्ञान नहीं हो सकता । जो योगी इन विषयभोगो से विरक्त है वही आत्मा को यथार्थ पहचान सकता है ।

अप्पा णाऊण णरा केई सवभावभावपब्भट्टा ।

हिडडति चाउरंग विसयेसु विमोहिया मूढा ॥६७॥

भावार्थ :- कोई मानव शास्त्र द्वारा अनुभवपूर्वक आत्मा को नहीं जानकर भी अपने स्वभाव की भावना से भ्रष्ट होते हुए, मूढबुद्धि रखते हुए इन्द्रियो के विषय-भोगो मे मोहित होकर चारो गतियो मे भ्रमण किया करते है ।

जे पुण विसयविरत्ता अप्पा णाऊण भावणासहिया ।

छडडति चाउरंग तवगुणजुत्ता ण सदेहो ॥६८॥

भावार्थ :- परन्तु जो कोई इन्द्रियो के असार भोगो से विरक्त होकर आत्मा को जानकर उसकी भावना तप व मुनियो के मूलगुणादि के साथ करते है वे अवश्य चार गतिरूपी ससार को छेद डालते है इसमे सदेह नही ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य शीलपाहुड मे कहते है -

वारि एक्कम्मि यजम्मे मरिज्ज विसवेयणाहदो जीवो ।

विसयविसपरिहया ण भमंति संसारकातारे ॥२२॥

भावार्थ :- यदि कोई प्राणी विष खा ले तो उसकी वेदना से वह एक ही जन्म मे कष्ट से मरेगा । परन्तु जिन प्राणियो ने इन्द्रियो के भोग रूपी विष को खाया है वे इस ससार वन मे बार-बार भ्रमते फिरते है, बार-बार मरते हैं ।

णरएसु वेयणाओ तिरिक्खए माणएसु दुक्खाइं ।

देदेसु वि दोहग्ग लहति विसयासता जीवा ॥२३॥

भावार्थ :- जो जीव विषय भोगो मे आसक्त है वे नरक मे घोर वेदनाओ को, पशु व मानव गति मे दु खो को व देवगति मे दुर्भाग्य को प्राप्त करते है ।

आदेहि कम्मगंठी जा बद्धा विसयरगरागेहिं ।

त छिडडति कयत्था तवसंजमसीलयगुणेण ॥२७॥

भावार्थ :- इस आत्मा ने जो कर्मो की गाठ इन्द्रिय भोगो मे राग करने से बाधी है, उसको कृतार्थ पुरुष तप, सयम, शीलादि गुणो से स्वय छेद डालते है ।

(५) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते है -

दुग्गमदुल्लहलाभा भयपउरा अप्पकालिया लहुया ।

कामा दुक्खविवागा असुहा सेविज्जमाणा वि ॥३२॥

भाषार्थ :- इन्द्रिय सम्बन्धी काम भोग बड़ी कठिनता से व परिश्रम से मिलते हैं । उनके छूटने का भय भरा रहता है, बहुत थोड़े काल टिकने वाले हैं, असार है तथा कर्मबन्ध कारक दु खरूपी फल को देने वाले हैं । अतएव सेवन किये जाने पर भी अशुभ है, हानिकारक है ।

अणिहृदमणसा एदे इन्दियविसया णिगेण्हिदुं दुक्खं ।

मंतोसहिहीणेण व वुट्ठा आसीविसा सप्पा ॥४२॥

भाषार्थ :- जब तक मन को रोका न जावे, तब तक इन्द्रियो को रोकना अति कठिन है । जैसे मन्त्र व औषधि के बिना दुष्ट आशीविष जाति के सर्प वश नहीं किये जा सकते ।

धित्तेत्तिमिदियाण जेत्ति वसदो दु पावमज्जणिय ।

पावदि पावविवागं दुक्खमणंत भवगदिसु ॥४३॥

भाषार्थ :- इन इन्द्रियो को धिक्कार हो जिनके वश मे पड के प्राणी पापो को बाधकर उनके फल से चारो गतियो मे अनन्त दु ख को पाते है ।

(६) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार के समयसार अधिकार मे कहते है -
अत्यस्स जीवियस्स य जिब्भोवत्याण कारण जीवो ।

मरदि य मारावेदि य अणंतसो सब्बकाल तु ॥६६॥

भाषार्थ :- यह प्राणी सदा काल अनन्त बार गृह, पशु, वस्त्रादि के निमित्त व जीने के निमित्त व जिह्वाइन्द्रिय और काम भोग के निमित्त आप मरता है व दूसरो को मारता है ।

जिब्भोवत्यणिमित्त जोवो दुक्खं अणादिससारे ।

पत्तो अणंतसो तो जिब्भोवत्ये जयह दाणि ॥६७॥

भाषार्थ :- इस रसना और स्पर्शनेन्द्रिय के निमित्त इस जीव ने अनादि काल से इस ससार मे अनतबार दु ख पाया है इसलिये इस जीव को और उपस्थ इन्द्रिय को अब तो वश रखना योग्य है ।

बीहेदब्ब णिच्च कट्ठत्यस्स वि तहित्थिरूवस्स ।

हवदि य चित्तक्खोभो पच्चयभावेण जीवस्स ॥६८॥

भाषार्थ :- काठ के बने हुए स्त्री के रूप को देखने से भी सदा भय रखना चाहिये । क्योकि निमित्त कारण से इस जीव का मन विकारी हो जाता है ।

धिवभरिवघडसरित्थो पुरिसो इत्थी बलंतअग्गिसमा ।

तो महिलेयं दुक्का णट्ठा पुरिसा सिवं मया इयरे ॥१००॥

भावार्थ - पुरुष घी से भरे हुए घट के समान है, स्त्री जलती हुई आग के समान है । इस कारण बहुत से पुरुष स्त्री के सयोग से नष्ट हो चुके । जो बचे रहे वे ही मोक्ष पहुँचे हैं ।

मायाए वहिणीए धूआए मूइ वुड्ढ इत्थीए ।

बीहेदध्वं णिच्चं इत्थीरूवं णिरावेक्खं ॥१०१॥

भावार्थ - स्त्री के रूप को देखने से बिना किसी अपेक्षा के सदा ही भयभीत रहना चाहिये । चाहे वह माता का रूप हो, चाहे बहन का हो, चाहे वह कन्या का हो, चाहे गूगी का हो व चाहे वृद्ध स्त्री का हो ।

(७) श्री समंतभद्राचार्य स्वयंभूस्तोत्र मे कहते है -

शतह्रदोन्मेषचलं हि सौख्यं तृष्णाभयाप्यायनमात्रहेतुः ।

तृष्णाभिवृद्धिश्च तपस्थजलं तापस्तदायासयतीत्यवादीः ॥१३॥

भावार्थ :- यह इन्द्रिय भोग का सुख बिजली के चमत्कार के समान चंचल है । यह मात्र तृष्णारूपी रोग के बढ़ाने का ही कारण है । तृष्णा वृद्धि निरन्तर ताप पैदा करती है, वह ताप सदा प्राणी को दुःखी रखता है । हे सम्भवनाथ स्वामी ! आपने ऐसा उपदेश दिया है ।

स्वास्थ्यं यदात्यन्तिकमेष पुंसां स्वार्थो न भोगः परिभङ्गुरात्मा ।

तृषोऽनुषङ्गान्न च तापशान्तिरितीदमाख्यद्भगवान् सुपाश्वः ॥३१॥

भावार्थ :- जीवो का सच्चा स्वार्थ अपने स्वरूप मे ठहरना है, क्षण-भंगुर भोगो को भोगना नही है । इन भोगो के भोगने से तृष्णा बढ जाती है, दुःख की ज्वाला शात नही होती । हे सुपाश्वनाथ ! आपने ऐसा उपदेश दिया है ।

तृष्णाचिषः परिवहन्ति न शान्तिरासा-

मिष्टेन्द्रियार्थविभवैः पत्विद्धिरेव ।

स्थित्यैव कायपरितापहरं निमित्त-

नित्यात्मवान्विषयसौख्यपराङ्मुखोऽभूत् ॥८२॥

भावार्थ :- तृष्णा की ज्वालाएँ जलती रहती हैं । इन्द्रियो की इच्छा-नुसार इष्ट पदार्थों के भोगने पर भी इनकी शांति नही होती है । उल्टी तृष्णा

की ज्वालाएँ बढ़ जाती हैं। उस समय यह इन्द्रिय भोग स्वभाव से शरीर के ताप को हरता है परन्तु फिर अधिक बढ़ा देता है, ऐसा जानकर हे आत्मज्ञानी कुथुनाथ ! आप विषयो के सुख से वैराग्यवान हो गए।

(८) स्वामी समतभद्र रत्नकरण्ड श्रावकाचार में कहते हैं --

कर्मपरवशे सान्ते दुःखैरन्तरितोदये ।

पापबीजे सुखऽनास्था श्रद्धानाकाक्षणा स्मृता ॥१२॥

भावार्थ :- यह इन्द्रिय सुख पुण्यकर्म के आधीन है, अन्त होने वाला है। दुखो के साथ इसका लाभ होता है व पाप बाधने का कारण है, ऐसे सुख में आस्थारहित श्रद्धान भाव नि काक्षित अग कहा गया है।

(९) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना में कहते हैं --

भोगोपभोगसुखं, जं ज दुःखं च भोगणासन्मि ।

एवेषु भोगणासे, जाव दुःखं पडिविसिद्धम् ॥१२४६॥

भावार्थ :- भोग उपभोग करने से जो-जो सुख होता है, जब उन भोग उपभोग का नाश होता है तब जो-जो दुःख होता है, वह सुख की अपेक्षा बहुत अधिक होता है -- भोग के सयोग होने पर जो सुख मालूम हुआ था, भोग के वियोग होने पर बहुत अधिक दुःख होता है।

देहे क्षुधादिमहिदे, चले य सत्तस्स होज्ज फिह सुखं ।

दुःखस्य य पडियारो, रहस्सण चेव सुख खु ॥१२५०॥

भावार्थ :- यह देह क्षुधा आदि से पीडित रहती है व विनाशीक है, इसमें रहते हुए जीवो को सुख कैसे हो सकता है ? जो इन्द्रियो का सुख है वह दुःख का क्षणिक उपाय है, पीछे अधिक तृप्णा की बाधा बढ़ जाती है। ये सुख सुखाभास है, मांही जीवो को सुख से दीखते हैं, पीडा मालूम हुए बिना कोई इन्द्रिय सुख में नहीं पडता है।

जह कोदिल्लो अग्गि, तप्पन्तो जेव उवसम लभदि ।

तह भोगे भुज्जन्तो, खणं पि णो उवसमं लभदि ॥१२५१॥

भावार्थ :- जैसे कोडी पुरुष आग से तापता हुआ भी शांति को नहीं पाता है वैसे ससारी जीव भोगो को भोगते हुए भी क्षणभर भी शांति को नहीं पाता है। जितना २ वह तापता है उतनी-उतनी तापने की इच्छा बढ़ती जाती

है; वैसे ही जितना - जितना इन्द्रिय भोग किया जाता है वैसे - वैसे भोग की बाधा बढ़ती जाती है ।

सुदृढ वि मग्गिज्जन्तो, कत्य वि कयलीए णत्थि जह सारो ।

तह णत्थि सुहं मग्गिज्जन्त भोगेसु अप्पं पि ॥१२५५॥

भावार्थ :- जैसे बहुत अच्छी तरह दूढ़ने पर भी केले के खम्भे में कहीं भी सार या गूदा नहीं निकलेगा वैसे भोगों को भोगते हुए भी अल्प भी सुख नहीं है ।

ण लहदि जह लेहंतो सुखल्लयमट्ठियं रसं सुणहो ।

सो सगतालुगरुहिरं, लेहंतो मण्णए सुक्खं ॥१२५६॥

महिलादिभोगसेवी, ण लहइ किचि वि सुहं तहा पुरिसो ।

सो मण्णवे वराओ, सगकायपरिस्समं सुक्खं ॥१२५७॥

भावार्थ :- जैसे कुत्ता सूखे हाडों को चाबता हुआ रस को नहीं पाता है, हाडों की नोक से उसका तालवा कट जाता है जिससे रुधिर निकलता है, उस खून को पीता उसे हाड से निकला मान सुख मान लेता है, वैसे स्त्री आदि के भोगों को करता हुआ कामी पुरुष कुछ भी सुख को नहीं पाता है । काम की पीड़ा से दीन हुआ अपनी काय के परिश्रम को ही सुख मान लेता है ।

तह अप्पं भोगसुहं जह धवंतस्स अहिदवेगस्स ।

गिम्हे उण्हे तत्तस्स, होज्ज छाया सुह अप्पं ॥१२५८॥

भावार्थ - जैसे अति गर्मी के समय में बहुत वेग से दौड़ते हुए पुरुष को किसी वृक्ष की छाया में ठहरने से अल्पकाल सुख होता है, वैसे ही तृष्णा से अति दुःखी प्राणी को भोगों का अति अल्प क्षणिक सुख होता है ।-

दीसइ जलं व मयतण्हिया दु जह वणमयरस तिसिदस्स ।

भोगा सुहं व दीसंति, तह य राणेण तिसियस्स ॥१२६०॥

भावार्थ :- जैसे वन में तृष्णा से पीड़ित वन के मृग को वनतृष्णा नाम की प्यास जल-सी दीखती है, वह जल जानकर दौड़ता है, वहाँ जल नहीं, इस तरह कई तरफ भागते हुए भी जल नहीं पाता, वैसे तीव्र राग की तृष्णा से पीड़ित पुरुष को भोगों में सुख दीखता है परन्तु सुख नहीं है ।

जहजह भुंजइ भोगे, तहतह भोगेसु बड्ढवे तण्हा ।

अग्गी व इंधणाइ, तण्हं दीवति से भोगा ॥१२६३॥

भावार्थ :- ससारी जीव जैसे जैसे भोगो को भोगता है वैसे वैसे भोगो मे तृष्णा बढ़ती जाती है । जैसे आग मे लकडी डालने से आग बढ़ती है वैसे भोग तृष्णा को बढ़ाते है ।

जीवस्य णत्थि तित्ति, चिरं पि भोगेहि भंजमाणेहि ।

तित्तिए विणा चित्तं, उच्चूरं उच्चुद होई ॥१२६४॥

भावार्थ :- चिरकाल तक भोगो को भोगते हुए भी इस जीव को तृप्ति नहीं होती है । तृप्ति बिना चित्त घबडाया हुआ उडा फिरता है ।

जइ इंधणेहि अग्गी, जह व समुदो णदीसहस्सेहि ।

तह जीवा ण हु सबका, तिप्पेदुं कामभोगेहि ॥१२६५॥

भावार्थ :- जैसे ईंधन से आग तृप्त नहीं होती है व जैसे समुद्र हजारों नदियो से तृप्त नहीं होता है वैसे जीव काम भोगो से कभी तृप्त नहीं हो सकते ।

देविदचक्कवट्टी, य वासुदेवा य भोगभूमिया ।

भोगेहि ण तिप्पति हु, तिप्पदि भोगेसु किह अण्णो ॥१२६६॥

भावार्थ :- इन्द्र, चक्रवर्ती, नारायण, प्रतिनारायण, भोगभूमिया ही जब भोगो से तृप्त नहीं हो सकते हैं तो और कौन भोगो को भोगकर तृप्ति पा सकेगा ?

अप्पायत्ता अज्झं, प्परदो भोगरमण परायत्त ।

भोगरदीए चइदो, होदि ण अज्झप्परमणेण ॥१२७०॥ ✓

भावार्थ :- अध्यात्म मे रति स्वाधीन है, भोगो मे रति पराधीन है, भोगो से तो छूटना ही पडता है, अध्यात्म रति मे स्थिर रह सकता है । भोगो के भोग मे अनेक विघ्न आते है, आत्मरति विघ्न रहित है ।

भोगरदीए णासो णियदो विग्घा य होति अद्विहुगा ।

अज्झप्परदीए सुभाविदाए ण णासो ण विग्घो वा ॥१२७१॥

भावार्थ :- भोगो का सुख नाश सहित है व अनेक विघ्नो से भरा हुआ है, परन्तु भले प्रकार पाया हुआ आन्ममुख नाश और विघ्न से रहित है ।

एगम्मि देव देहे, करिज्ज दुक्ख ण वा करिज्ज अरी ।

भोगा से पुण दुक्ख करति भवकोडिकोडीसु ॥१२७४॥

भावार्थ :- वैरी है सो एक ही देह मे दु ख करता है परन्तु ये भोग इस जीव को करोडो जन्मो मे दु खी करते है ।

णच्चा दुरन्तमद्भुव-, मत्ताणसतप्पयं अविस्सामं ।

भोगसुहं तो तह्या, विरदो मोक्खे मदि कुज्जा ॥१२८३॥

भावार्थ :- इन इन्द्रियो के भोगो को दु खरूपी फल देने वाले, अथिर, अशरण तथा अतृप्ति के कर्ता व विश्राम रहित जानकर ज्ञानियो को इनसे विरक्त होकर मोक्ष के लिये बुद्धि करनी चाहिये ।

(१०) श्री पूज्यपादस्वामी इष्टोपदेश मे कहते है -

वासनामाभ्रमेवैतत्सुखं दुक्खं च देहिना ।

तथा ह्युद्वेजयंत्येते भोगा रोगा इवापदि ॥६॥

भावार्थ :- ससारी प्राणियो को इन्द्रियो के द्वारा होने वाला सुख-दु ख आदि काल की वासना से भासता है । भ्रम से इन्द्रिय सुख, सुख दीखता है । ये ही इन्द्रियो के भोग व भोग्य पदार्थ आपत्ति के समय ऐसे भासते हैं, जैसे रोग सकट मे पुत्रादि का सग भी बुरा मालूम पडता है । शोक के समय इष्ट भोग भी नही सुहाते है ।

आरंभे तापकान्प्राप्तावतृप्तिप्रतिपादकान् ।

अंते सुदुस्त्यजान् कामान् कामं कः सेवते सुधीः ॥१७॥

भावार्थ - ये इन्द्रियो के भोग प्रारम्भ मे बहुत सताप देने वाले है । उनकी प्राप्ति के लिये बहुत कष्ट उठाना पडता है । जब ये भोग मिल जाते है तब भोगते हुए तृप्ति नही होती है, तृष्णा बढ जाती है, उनसे वियोग होते हुए बडा भारी दुःख होता है । ऐसे भोगो को कौन बुद्धिमान आसक्त होकर सेवन करेगा ? कोई नही । सम्यग्दृष्टि गृहस्थ इन भोगो को त्यागने योग्य समझ कर सतोषसे न्यायपूर्वक भोगते हुए भी उदास रहते है ।

भुक्तोज्झिता मुहुर्मोहान्मया सर्वेऽपि पुद्गलाः ।

उच्छिच्छेऽप्यिव तेष्वद्य मम विज्ञस्य का स्पृहा ॥३०॥

भावार्थ :- ज्ञानी विचारता है कि मैंने जगत के सब ही पुद्गलो को बार-बार मोह के वशीभूत हो भोगा है और त्यागा है । अब मैं समझ गया हूँ । मैं अब भूठन के समान भोगो मे क्यो इच्छा करू ?

(११) श्री पूज्यपादस्वामी समाधिशतक मे कहते है -

मत्तश्च्युत्वेन्द्रियद्वारैः पतितो विषयेष्वह ।

तान्प्रपद्याहमिति मां पुरा वेद न तत्त्वत ॥१६॥

भावार्थ :- ज्ञानी विचारता है कि मैं अपने आत्मा से छूटकर पाचो इन्द्रियो के द्वारा विषयो मे बारबार गिरा हूँ । उनमे लिप्त होने से मैंने निश्चय से अपने आत्मा के स्वरूप को नही पहचाना, अब इनका मोह छोडना ही उचित है ।

न तदस्तीन्द्रियार्थेषु यत् क्षेमङ्करमात्मनः ।

तथापि रमते बालस्तत्रैवाज्ञानभावनात् ॥५५॥

भावार्थ :- इन इन्द्रियो के भोगो मे लिप्त हो जाने से कोई भी ऐसी बात नही हो सकती जिससे आत्मा का कल्याण हो । तो भी अज्ञानी अज्ञान के भाव से उन्ही मे रम जाया करता है ।

(१२) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन मे कहते है --

आस्वाद्याद्य यदुज्जिभ्रतं विषयिभिव्यवित्तकौतूहल-
स्तद्भूयोप्यविकुत्सयन्नभिलषस्य प्रातपूर्वं यथा ।

जन्तो किं तव शान्तिरस्ति न भवान्यावद्दुराशामिमा-
महःसहतिवीरवैरिपृतनाश्रीवैजयन्तीं हरेत् ॥५०॥

भावार्थ :- हे मूढ ! इस ससार मे विषयी जीवो ने कौतूहल करके भोगकर जिन पदार्थो को छोडा है, उनकी तू फिर अभिलाषा करता है । ऐसा रागी भया है मानो ये भोग पहिले कभी पाए ही न थे । इनको तो तूने अनत-वार भोगा है और अनत जीवो ने भी अनतवार भोगा है । इनकी तुझे ग्लानि नही आती है ? ये तो भूठन के समान है, इनसे तुझे कभी शाति नही मिल सकती है । तुझे तब ही शाति मिलेगी जब तू इस प्रबल बैरी की ध्वजा के समान आशा को छोडेगा । विषयो की आशा कभी मिटती नही, यही बडी दु खदायिनी है ।

भंत्वाभाविभवांश्च भोगिविषमान् भोगान् बुभुक्षुर्भृशं

मृत्वापि स्वयमस्तभीतिकरुणः सर्वाञ्जिघासुर्मुग्धा ।

यद्यत्साधुविर्गहित हतमिति तस्यैव धिक्कामुकः

कामक्रोधमहाप्रहातितमनाः किं किं न कुर्याज्जनः ॥५१॥

भावार्थ :- काले नाग के समान प्राणो के हर्त्ता ये भोग हैं । इनके भोगने की अति अभिलाषा करके तूने कुगति का बध किया । परलोक का भय

न किया, जीवों पर दया न करी, वृथा अपने सब सुख घाते । धिक्कार ही तेरी इस बुद्धि को । जिन पदार्थों की साधुओं ने निन्दा की है, उन ही का तू प्रेमी भया है, इन ही के कारण तू काम, क्रोध महा भयकर पिशाचों के वश में होकर क्या-क्या हिंसादि पापरूपी अनर्थ न करेगा ?

उग्रग्रीष्मकठोरधर्मकिरणस्फूर्ज्जद्गभस्तिप्रभं:

सतप्तः सकलेन्द्रियैरयमहो सबुद्धतृष्णो जनः ।

अप्राप्याभिमत विवेकविमुखः पापप्रयासाकुल-

स्तोयोपातदुरन्तकर्द्दमगतक्षीणोक्षवत् विलश्यते ॥५५॥

भावार्थ :- गर्मी की ऋतु में तीव्र सूर्य की किरणों के समान आताप देने वाले इन पाचों इन्द्रियों से सतापित होकर इस मनुष्य ने अपनी तृष्णा बढ़ा ली है । जब इस विवेकहीन को मनवाञ्छित विषयभोग न मिले, तब यह अनेक पापरूप उपायों को करता हुआ उसी तरह घबड़ाता है, जैसे नदी के तट कीचड़ में फँसा दुर्बल बूढ़ा बैल महा कष्ट भोगता है ।

लब्धेन्धनोज्वलत्यग्निः प्रशाम्यति निरन्धनः ।

ज्वलत्युभयथाप्युच्चैरहो मोहाग्निरुत्कटः ॥५६॥

भावार्थ :- अग्नि तो ईंधन के पाने पर जलती है परन्तु ईंधन के न पाने पर बुझ जाती है । परन्तु इन्द्रियों के भोगों की मोह रूपी अग्नि बड़ी भयानक है जो दोनों तरह जलती रहती है । यदि भोग्य पदार्थ मिलते हैं तो भी जलती रहती है, यदि नहीं मिलते हैं तो भी जलती रहती है । इसकी शांति होना बड़ा दुर्लभ है ।

दृष्ट्वा जनं व्रजसि किं विषयाभिलाषं

स्वल्पोप्यसौ तव महज्जनयत्यनर्थम् ।

स्नेहाद्युपक्रमजुषो हि यथातुरस्य

दोषो निषिद्धचरण न तथेतरस्य ॥१६१॥

भावार्थ :- हे मूढ़ ! तू लोगों को देखकर उनकी देखादेखी वयो विषय भोगों की इच्छा करता है । यह विषय भोग थोड़े से भी सेवन किये जावे तो भी महान अनर्थ को पैदा करते हैं । जैसे रोगी मनुष्य थोड़ा भी घी दूध आदि का सेवन करे तो उसको वे दोष उत्पन्न करते हैं, वैसा दोष दूसरे को नहीं उत्पन्न करते हैं । इसलिये विवेकी पुरुषों को विषयाभिलाषा करना उचित नहीं है ।

(१३) श्री अमितगति आचार्य तत्त्वभावना में कहते हैं :-

बाह्यं सौख्यं विषयजनितं मुंचते यो दुरन्तं ।
स्थेयं स्वस्थं निरुपममसी सौख्यमाप्नोति पूतम् ॥
योऽन्वैर्जन्यं भृतिखिरतये कर्णयुग्मं विधत्ते ।
तस्यच्छन्नो भवति नियतः कर्णमध्येऽपि घोषः ॥३६॥

भावार्थ :- जो कोई दुःख रूपी फल को देने वाले इस बाहरी इन्द्रिय विषयों के सुख को छोड़ देता है वही स्थिर, पवित्र, अनुपम आत्मीय सुख को पाता है । जो कोई दूसरों के शब्द कानो मे न पड़े इसलिये अपने दोनो कानो को ढकता है, उसी के कान मे एक गुप्त शब्द निरन्तर होता रहता है ।

व्याधृत्येन्द्रियगोचरोरुगहने लोलं चरिष्णुं चिरं ।
दुर्वारं हृदयोदरे स्थिरतरं कृत्वा मनोमर्कटम् ॥
ध्यानं ध्यायति मुक्तये भवततेनिमुक्तभोगस्पृहो ।
नोपायेन विना कृता हि विधयः सिद्धि लभन्ते ध्रुवम् ॥५४॥

भावार्थ :- जो कोई कठिनता से बश करने योग्य इस मन रूपी बन्दर को जो इन्द्रियो के भयानक वन मे लोभी होकर चिरकाल से चर रहा था, हृदय में स्थिर करके बाध देते हैं और भोगो की वाछा छोडकर परिश्रम के साथ ध्यान करते हैं वे ही मुक्ति को पा सकते हैं । बिना उपाय के निश्चय से सिद्धि नही होती है ।

पापानोकहसकुले भववने दुःखाविभिर्दुर्गमे ।
यैरज्ञानवशः कषायविषयैस्त्वं पिडितोऽनेकधा ॥
रे तान् ज्ञानमुपेत्य पूतमधुना विध्वंसयाशेषतो ।
विद्वांसो न परित्यजन्तिसमये शत्रून्हत्वा स्फुटं ॥६५॥

भावार्थ :- इस ससार वन मे, जो पाप रूपी वृक्षो से पूर्ण है व दुःखो से अति भयानक है, जिन कषायो से और इन्द्रियो के भोगो से तू अपने अज्ञान से बार बार दु खित किया गया है, उनको अब तू पवित्र ज्ञान को प्राप्त करके जडमूल से बिलकुल नाश कर डाल, विद्वान लोग समय पाकर शत्रुओ को बिना मारे नही छोड़ते है ।

भीतं मुंचति नांतको गतघृणो भेषीवृथा मा ततः ।
 सौख्यं जातु न लभ्यतेऽभिलषितं त्व माभिलाषीरिदं ॥
 प्रत्यागच्छति शोचित न विगत शोक वृथा मा कृथाः ।

प्रेक्षापूर्वविधायिनो विदधते कृत्यं निरर्थं कथम् ॥७३॥

भावार्थ :- मरण जब आता है तब उससे भय करने पर भी वह छोड़ता नहीं । इसलिये तू उससे घृणा छोड़ दे और भय मत कर । जब तू इच्छित विषय भोगो को कदापि पा नहीं सकता तो उनकी वाछा मत कर । जिसका मरण हो गया वह शोक करने पर जब लौटके आता नहीं तब तू वृथा शोक मत कर, विचार पूर्वक काम करने वाले किसी भी काम को वृथा नहीं करते हैं ।

यो निःश्रेयसशर्मदानकुशलं सत्यज्य रत्नत्रयम् ।

भीम दुर्गमवेदनोदयकर भोग मियः सेवते ॥

मन्ये प्राणविपर्ययादिजनकं हालाहलं बलभते ।

सद्यो जन्मजरातकक्षयकरं पीयूषमत्यस्य सः ॥१०१॥

भावार्थ :- जो कोई मूढ मोक्ष के सुख को देने वाले रत्नत्रय धर्म को छोड़कर भयानक व तीव्र दुःख के फल को पैदा करने वाले भोगो को बार बार सेवन करता है, मैं ऐसा मानता हूँ कि वह जन्म जरा मरण के नाशक अमृत को शीघ्र फेककर प्राणो को हरने वाले हलाहल विष को पीता है ।

चक्री चक्रमपाकरोति तपसे यत्तन्न चित्रं सताम् ।

सूरीणा यदनश्वरीमनुपमा दत्ते तपः सपदम् ॥

तच्चित्र परम यदत्र विषयं गृह्णाति हित्वा तपो ।

दत्तेऽसौ यदनेकदुःखमवरे भीमे भवान्भोनिघौ ॥६७॥

भावार्थ :- यदि चक्रवर्ती तप के लिये चक्र को त्याग देता है तो इससे सज्जनो को कोई आश्चर्य नहीं भासता है । यदि तपस्विनो को यह तप अनुपम अविनाशी सपदा को देता है इसमें भी कोई आश्चर्य नहीं । बड़ा भारी आश्चर्य तो यह है कि जो तप को छोड़कर विषय भोगो को ग्रहण करता है वह इस महान भयानक ससार-समुद्र में अपने को अनेक दुःखों के मध्य में पटक देता है ।

(१४) श्री शुभचन्द्र आचार्य जानार्णव मे कहते हैं -

यदक्षविषयोद्भूतं दुःखमेव न तत्सुखम् ।

अनन्तजन्मसन्तानकलेशसंपादकं यतः ॥५-२०॥

भावार्थ :- इन्द्रियों के विषय सेवन से जो सुख होता है वह दुःख ही है, क्योंकि यह विषय सुख अनन्त ससार की परिपाटी में दुःखों को ही पैदा करने वाला है ।

दुःखमेवाक्षजं सौख्यमविद्याव्याललालितम् ।

मूर्खास्तत्रैव रज्यन्ते न विद्यः केन हेतुना ॥१०॥

भावार्थ :- इस जगत में इन्द्रियों का सुख दुःख ही है । यह अविद्या रूपी सर्प से पोषित है । मूर्ख न जाने किस हेतु से इस सुख में रजायमान होते हैं ।

अतृप्तिजनकं मोहदावबहोमहेन्धनम् ।

असातसन्ततेर्बीजमक्षसौख्यं जगुर्जिनाः ॥१३॥

भावार्थ :- श्री जिनेन्द्रो ने कहा है कि यह इन्द्रियजन्य सुख तृप्ति देने वाला नहीं है । मोहरूपी दावानल को बढ़ाने को ईन्धन के समान है । आगामी काल में दुःखों की परिपाटी का बीज है ।

नरकस्यैव सोपानं पाथेयं वा तदध्वनि ।

अपवर्गगुरद्वारकपाटयुगलं दृढम् ॥१४॥

विघ्नबीज विपन्मूलभन्यापेक्षं भयास्पदम् ।

करणग्राह्यमेतद्धि यदक्षार्थोत्थितं सुखम् ॥१५॥

भावार्थ :- यह इन्द्रियों से उत्पन्न हुआ सुख नरक के जाने के लिये सीढ़ी है, या नरक के मार्ग में जाते हुए मार्ग का खर्च है । मोक्ष नगर का द्वार बन्द करने को मजबूत किवाड़ों की जोड़ी है, विघ्नों का बीज है, विपत्तियों का मूल है, पराधीन है, भय का स्थान है तथा इन्द्रियों से ही ग्रहण करने योग्य है ।

चर्द्धते गृद्धिरश्रान्त सन्तोषश्चापसर्पति ।

विवेको विलयं याति विषयैर्वञ्चितात्मनाम् ॥१६॥

भावार्थ :- जिनका आत्मा इन्द्रियों के विषयों से ठगाया गया है, उनकी विषय-लोलुपता निरन्तर बढ़ती जाती है, सन्तोष चला जाता है तथा विवेक भी भाग जाता है ।

विषयस्य कालकूटस्य विषयाख्यस्य चान्तरम् ।

वदन्ति ज्ञाततत्त्वार्था मेरुसर्षपयोरिव ॥१६॥

भावार्थ :- तत्वज्ञानियो ने कहा है कि कालकूटविष और विषयसुख मे मेरु पर्वत और सरसो के समान अन्तर है । कालकूट विष जब सरसो के समान तुच्छ है तब विषय सुख मेरु पर्वत के समान महान दु खदाई है ।

आपातमात्ररम्याणि विषयोत्यानि देहिनाम् ।

विषयाकानि पर्यन्ते विद्धि सौख्यानि सर्वया ॥२५॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! ऐसा जान कि विषयो के सुख प्राणियो को सेवते समय सुन्दर भासते है परन्तु उनका जब फल होता है तब विष के समान कटुक है ।

उदधिरुदकपूरैरिन्धनश्चित्रभानु-

यंदि कथमपि देयात्तृप्तिमासावयेताम् ।

न पुनरिह शरीरी कामभोगविसंख्ये-

श्चिरतरमपि भुक्तंस्तृप्तिमायाति कंश्चित् ॥२६॥

भावार्थ :- इस जगत मे समुद्र तो नदियो से कभी तृप्त नही होता, और अग्नि ई धन से कभी तृप्त नही होती सो कदाचित् देवयोग से तृप्ति प्राप्त करले, परन्तु यह जीव चिरकाल पर्यन्त नाना प्रकार के काम भोगादिक भोगने पर भी कभी तृप्त नही होता ।

अपि संकल्पिता कामा. सभवन्ति यया यया ।

तथा तथा मनुष्याणा तृष्णा विश्वं विसर्पति ॥२७॥

भावार्थ :- मानवो को जैसे जैसे इच्छानुसार भोगो की प्राप्ति होती जाती है वैसे वैसे ही उनकी तृष्णा बढ़ती हुई सर्व लोक पर्यन्त फैल जाती है ।

मीना मृत्युं प्रयाता रसनवशमिता दन्तिन. स्पर्शरुद्धाः ।

बद्धास्ते वारिबधे ज्वलनमुपगता पत्रिणश्चाक्षिदोषात् ॥

भृङ्गा गधोद्धताशा. प्रलयमुपगता गीतलोला कुरङ्गा ।

कालव्यालेन दष्टास्तवपि तनुभूतामिन्द्रियार्थे राग ॥२८॥

भावार्थ :- रसना इन्द्रिय के वश होकर मछलिया मरण को प्राप्त होती है हाथी स्पर्श इन्द्रिय के वश होकर गड्ढे मे गिराए जाते है, बाधे जाते है, पतंगे नेत्र इन्द्रिय के वश होकर आग की ज्वाला मे जल कर मरते है, भ्रमर गध के लोलुपी होकर कमल के भीतर मर जाते है, मृग गीत के लोभी होकर प्राण गमाते है । ऐसे

एक एक इन्द्रिय के वश प्राणी मरते हैं तो भी देहधारियों का राग इन्द्रियों के विषयो से बना ही रहता है ।

यथा यथा ह्यषीकाणि स्ववशं याति देहिनाम् ।

तथा तथा स्फुरत्युच्चैर्हृदि विज्ञानभास्करः ॥११॥

भावार्थ :- जैसे जैसे प्राणियों के वश में इन्द्रिया आती जाती हैं वैसा २ आत्मज्ञान रूपी सूर्य हृदय में ऊँचा २ प्रकाश करता जाता है ।

श्री ज्ञानभूषण भट्टारक तत्वज्ञानतरङ्गिणी में कहते हैं -

कल्पेशानागेशानरेशसंभव चित्ते सुख मे सततं तृणायते ।

कुस्त्रीरमास्थानकदेहदेहजात् सदेति चित्रं मनुतेऽल्पधीः सुख ॥१०-६॥

भावार्थ :- मैंने शुद्ध चिद्रूप के सुख को जान लिया है इसलिये मेरे चित्त में देवेन्द्र, नागेन्द्र और इन्द्रो के सुख जीर्ण तृण के समान दीखते हैं, परन्तु जो अज्ञानी है वह स्त्री, लक्ष्मी, घर, शरीर और पुत्रादि के द्वारा होने वाले क्षणिक सुख को, जो वास्तव में दुःख रूप है, सुख मान लेता है ।

खसुखं न सुखं नृणां कित्त्वभिलाषाग्निवेदनाप्रतीकारः ।

सुखमेव स्थितिरात्मनि निराकुलत्वाद्धिशुद्धपरिणामात् ॥४-१७॥

भावार्थ :- इन्द्रिय जन्य सुख सुख नहीं है, किन्तु जो तृष्णारूपी आग पैदा होती है उसकी वेदना का क्षणिक उपाय है । सुख तो आत्मा में स्थित होने से होता है, जब परिणाम विशुद्ध हो व निराकुलता हो ।

पुरे ग्रामेऽटव्यां नगशिरसि नदीशादिसुतटे

मठे दर्यां चैत्योकसि सदसि रथादौ च भवने ।

महादुर्गे स्वर्गे पथनभसि लतावस्त्रभवने

स्थितो मोही न स्यात् परसमयरतः सौख्यलवभाक् ॥६-१७॥

भावार्थ - जो मनुष्य मूढ और पर पदार्थों में रत है वे चाहे नगर में हो, ग्राम में हो, वन में हो, पर्वत के शिखर पर हो, समुद्र के तट पर हो, मठ, गुहा, चैत्यालय, सभा, रथ, महल, किले में हो, स्वर्ग में हो, भूमि, मार्ग, आकाश में हो, लतामण्डप व तबु आदि किसी भी स्थान पर हो उन्हें निराकुल सुख रचमात्र भी प्राप्त नहीं हो सकता ।

बहन् वारान् मया भुक्तं सविकल्पं सुखं ततः ।

तन्नापूर्वं निर्विकल्पे सुखेऽस्तौहा ततो मम ॥१०-१७॥

भावार्थ :- मैंने इन्द्रिय जन्य सुख को बार बार भोगा है, वह कोई अपूर्व नहीं है, वह तो आकुलता का कारण है । मैंने निर्विकल्प आन्मीक सुख कभी नहीं पाया उसी के लिये मेरी इच्छा है ।

विषयानुभवे दुःखं व्याकुलत्वात् सतां भवेत् ।

निराकुलत्वतः शुद्धचिद्रूपानुभवे सुखं ॥१६-४॥१

भावार्थ - इन्द्रियों के विषयो के भोगने में प्राणियों को वास्तव में आकुलता होने के कारण से दुःख ही होता है परन्तु शुद्ध आत्मा के अनुभव करने से निराकुलता होती है तब ही सच्चा सुख होता है ।

(१६) प. बनारसीदास जी बनारसीविलास में कहते हैं -

[सधैया इकतीसा]

ये ही हैं कुगति की निदानी दुःख दोष दानी,
 इन ही की सगति सो सगभार वहिये ।
 इनकी मगनता सो विभो को विनाश होय,
 इन ही की प्रीति सो अनीति पथ गहिये ॥
 ये ही तपभाव को विडारे दुराचार धारे,
 इनही की तपत विवेक भूमि दहिये ।
 ये ही इद्री सुभट इनहि जीतें सोई साधु,
 इनको मिलापी सो तो महापापी कहिये ॥७०॥
 मौन के धरैया गृह त्याग के करैया विधि,
 रीति के सधैया पर निदा सो अपूठे है ।
 विद्या के अभ्यासी गिरिकदरा के वासी शुचि,
 प्रण के अचारी हितकारी वैन छूटे है ॥
 आगम के पाठी मन लाए महाकाठी भारी,
 कष्ट के सहनहार रामा हूँ सो रूठे है ।
 इत्यादिक जीव सब कारज करत रीते,
 इन्द्रियन के जीते विना सब अग भूठे हैं ॥७१॥

भोगो का स्वरूप]

धर्म तरु भजन को महामत्त कुन्जर से,
 आपदा भण्डार के भरन को करोरी है ।
 सत्यशील रोकवे को पौढ परदार जैसे,
 दुर्गति का मारग चलायवे को धोरी है ॥
 कुमति के अधिकारी कुनय पन्थ के विहारी,
 भद्र भाव इधन जरायवे को होरी है ।
 मृषा के सहाई दुर्भावना के भाई ऐसे,
 विषयाभिलाषी जीव अघ के अघोरी है ॥७२॥

(१७) प० दानतरायजी दानतविलास मे कहते है -

[कवित्त]

चेतनजी तुम जोडत हो धन, सो धन चलै नही तुम लार ।
 जाको आप जानि पोषत हो, सो तन जरिके ह्वै है छार ॥
 विषयभोग को सुख मानत हो, ताको फल है दु ख अपार ।
 यह ससार वृक्ष सेमर को, मानि कह्यो मैं कहूँ पुकार ॥३२॥

[सवैया इकतीसा]

सफरस फास चाहे रसना हू रस चाहे,
 नासिका सुवास चाहे नैन चाहे रूप को ।
 श्रवण शब्द चाहे काया तो प्रमाद चाहे,
 वचन कथन चाहे मन दौर धूप को ॥
 क्रोध क्रोध क्यो चाहे मान मान गह्यो चाहे,
 माया तो कपट चाहे लोभ लोभ कूप को ।
 परिवार धन चाहे आशा विषय सुख चाहे,
 एतै वैरी चाहे नाही सुख जीव भूप को ॥४६॥
 जीव जोपै स्याना होय पाचो इन्द्रि वसि करै,
 फास रस गन्ध रूप सुर राग हरिके ।
 आसन बतावै काय वच को सिखावै मौन,
 ध्यानमाहि मन लावै चचलता गरिके ॥

क्षमा करै क्रोध मारे विनय धरि माने गारे,
सरल सो छल जारे लोभ दशा टरिके ।
परिवार नेह त्यागे विषय सैन छाडि जागे,
तब जीव सुखी होय वैरि वस करिके ॥४७॥

वसत अनन्त काल बीतत निगोद माहि,
अक्षर अनन्त भाग ज्ञान अनुसरे है ।
छासठि सहस तीन से छतीस वार जीव,
अन्तर मुहूरत मे जन्में अर मरे है ॥
अगुल असख भाग तहाँ तन धारत है,
तहा सेती क्यो ही क्यो ही कै निसरै है ।
यहाँ आय भूल गयो लागि विषय भोग विषै,
ऐसी गति पाय कहा ऐसे काम करे है ॥४८॥

बार बार कहे पुनरुक्ती दोष लागत है,
जागतन जीव तू तो सोयो मोह भग मे ।
आतमसेती विमुष गहे राग दोष रूप्य पच,
इन्द्री विषय सुख लीन पग पग मे ॥
पावत अनेक कष्ट होत नाहि अष्ट नष्ट,
महापद अष्ट भयो भमे सिष्ट जग मे ।
जाग जगवासी उदासी ह्वै के विषय सो,
लाग शुद्ध अनुभव जो आवे नाहि जग मे ॥४९॥

(१८) मैया भगवतीदास ब्रह्मविलास में कहते हैं :-

[सवैया तेईसा]

काहे को कूर तू भूरि सहे दुख पचन के परपच भषाए ।
ये अपने रस को नित पोषत है तो ही तुम लोभ लगाए ॥
तू कछु भेद न बूझत रुचक तोहि दगा करि देत बधाए ।
है अब के यह दाव भलो तोहि जीति ले पच जिनन्द बताए ॥१४१॥

[छप्पय]

रसना के रस मीन प्राण पल माहि गँवावै ।
 अलि नाशा परसग रैनि बहु सकट पावै ॥
 मृग करि श्रवन सनेह देह दुर्जन को दीनी ।
 दीपग देखि पत्तग दृष्टि हित कैसी कीनी ॥
 फरश इन्द्रिवश गज पडो सु कौन-कौन सकट सहै ।
 एक-एक विपवेल सम तू पचनि सेवत सुख चहै ॥४॥

[सबैया इकतीसा]

सुनो राय चिदानन्द कहे जो सुबुद्धि रानी,
 कहै कहा वेर वेर नेक तोहि लाज है ।
 कैसी लाज कहो कहा हम कछु जानत न,
 हमे यहा इन्द्रिन को विषय सुख राज है ॥
 अरे मूढ विषय सुख सेयेतें अनन्तबार,
 अजहूँ अघायो नाहि कामी सिरताज है ।
 मानस जनम पाय आरज सु खेत आय,
 जो न चेतै हसराय तेरो ही अकाज है ॥१४॥
 देखत हो कहा कहा केलि करे चिदानन्द,
 आतम सुभाव भूलि और रस राच्यो है ।
 इन्द्रिन के सुख भे मगन रहे आठों जाम,
 इन्द्रिन के दुःख देखि जाने दुःख साचो है ॥
 कहूँ क्राध कहूँ मान कहूँ माया कहूँ लोभ,
 अहभाव मानि मानि ठौर ठौर भाच्यो है ।
 देव तिरयच नर नारकी गतीन फिरे,
 कौन कौन स्वाग धरे यह ब्रह्म नाच्यो है ॥३६॥

जौ लौ तुम और रूप ह्वै रहे हे चिदानन्द,
 तौलो कहूँ सुख नाहिं रावरे विचारिये ।
 इन्द्रिन के सुख को जो मान रहे साचो सुख,
 सो तो सब दुख ज्ञान दृष्टि सो निहारिये ॥
 ए तो विनाशीक रूप छिन मे औरे सरूप,
 तुम अविनाशी भूप कैसे एक धारिये ।
 ऐसो नर जन्म पाय नेक तो विवेक कीजे,
 आप रूप गहि लीजे कर्म रोग टारिये ॥४२॥

जीवै जग जीते जन तिन्हे सदा रैन दिन,
 सोचत ही छिन छिन काल छीजियतु है ।
 धनी होय धन होय पुत्र परिवार होय,
 बड़ो विस्तार होय जस लीजियतु है ॥
 देह तो निरोग होय सुख को सजोग होय,
 मन वंछ भोग होय जौ लो जीजियतु है ॥
 चहे वंछ पूरी होय पै न वछ पूरी होय,
 आउ थिति पूरी होइ तौलो कीजियतु है ॥४४॥

नागरिन सग कई सागरनि केलि कीये,
 रागरंग नाटक सो तउ न अघाए हो ।
 नर देह पाय तुम्हें आयु पल्ल तीन भई,
 तहाँ तो विषय कलोल नाना भाति गाए हो ।
 जहाँ गए तहाँ तुम विषय सो विनोद कीनो,
 ताही ते नरक में अनेक दुःख पाए हो ।
 अज हूँ सभार विषय डारि क्यो न चिदानन्द,
 जाके संग दुःख होय ताही से लुभाए हो ॥८॥

नर देह पाए कहो कहा सिद्धि भई तोहि,
 विषय सुख सेये सब सुकृत गवायो है ।
 पचइन्द्री दुष्ट तिन्हे पुष्ट करि पोष राखे,
 आई गई जरा तब जोर विललायां है ॥
 क्रोध मान माया लोभ चारो चित रोक बैठे,
 नरक निगोद को सदेसो वेग आयो है ।
 खाय चल्यो गाठ की कमाई कौडी एक नाहिं,
 तोसो मूढ दूसरो न ढूंढयो कोऊ पायो है ॥११॥
 देखहु रे दक्ष एक बात परतक्ष नई,
 अर्च्छन की सगति विचर्च्छन भुलानो है ।
 वस्तु जो अभक्ष्य ताहि भर्च्छत है रैन दिन,
 पोषिवेको पक्ष करे मर्च्छ ज्यो लुभानो है ॥
 विनाशीक लक्ष ताहि चक्षु सो विलोके थिर,
 वह जाय गर्च्छ तब फिरे जो दीवानो है ।
 स्वर्च्छ निज अक्ष को विजक्ष के न देखे पास,
 मोह जक्ष लागै वर्च्छ ऐसे भरमानो है ॥७॥
 अरे मन वौरे तोहि बारबार समझाऊँ,
 तजि विषयभोग मन सो अपनि तू ।
 ये तो विष बेलि फल दीसत है परतर्च्छ,
 कैसे तोहि नीके लागे भयो है मगन तू ॥
 ऐसे भ्रम जाल माहि सोयो है अनादि काल,
 निज सुधि भूलि ठग्यो करम ठगनि तू ।
 तोरि महा मोह डोरि आतम सो लव जोरि,
 जाग जाग जाग अब ज्ञान की जगन तू ॥११॥

चौथा अध्याय

सहज सुख या अतीन्द्रिय सुख

गत अध्याय में यह भले प्रकार दिखा दिया है कि जिस सुख के पीछे ससारी अज्ञानी जीव वावले हो रहे हैं वह सुख मुखसा भासता है परन्तु वह सच्चा सुख नहीं है। इन्द्रियों के भोग द्वारा प्राप्त सुख तृष्णा के रोग का क्षणिक उपाय इतना असार है कि उस सुख के भोगते भोगते तृष्णा का रोग अधिक अधिक बढ़ता जाता है। भ्रम से-भूल से-अज्ञान से जैसे रस्ती में सर्प की बुद्धि हो, पानी में चन्द्र की परछाई को देखकर कोई बालक चन्द्रमा मान ले, सिंह कुए में अपने प्रतिबिम्ब को देख सच्चा सिंह जानले, पक्षी दर्पण में अपने को ही देख दूसरा पक्षी मानले, पित्त ज्वरवाला मीठे को कटुक जानले, मदिरा से उन्मत्त परकी स्त्री को स्वस्त्री मानले, इसी तरह मोहाध प्राणी ने विषय सुख को सच्चा सुख मान लिया है।

सच्चा सुख स्वाधीन है, सहज है, निराकुल है, समभाव मय है, अपना ही स्वभाव है। जैसे इक्षु का स्वभाव मोठा है, नीम का स्वभाव कडवा है, इमली का स्वभाव खट्टा है, जल का स्वभाव ठण्डा है, अग्नि का स्वभाव गर्म है, चादी का स्वभाव श्वेत है, सुवर्ण का स्वभाव पीला है, स्फटिक मणिका स्वभाव निर्मल है, कोयले का स्वभाव काला है, खडी का स्वभाव श्वेत है, सूर्य का स्वभाव तेजस्वी है, चंद्र का स्वभाव शीत उद्योत है, दर्पण का स्वभाव स्वच्छ है, अमृत का स्वभाव मिष्ठ है वैसे अपने आत्मा का स्वभाव सुख है। जैसे लवण में सर्वांग खारपना, मिश्री में सर्वांग मिष्ठपना है, जल में सर्वांग द्रवपना है, अग्नि में सर्वांग उष्णपना है, चन्द्रमा में सर्वांग शीतलता है, सूर्य में ताप है, स्फटिक में सर्वांग निर्मलता है, गोरस में सर्वांग चिक्कनता है, बालू में सर्वांग कठोरता है, लोहे में सर्वांग भारीपन है, रुई में सर्वांग हलकापन है, इत्र में सर्वांग सुगन्ध है, गुलाब के फूल में सर्वांग सुवास है, आकाश में सर्वांग

निर्मलता है वैसे आत्मा में सर्वांग सुख है । सुख आत्मा का अविनाशी गुण है । आत्मा गुणों में सर्वांग तादात्म्य रूप है ।

जैसे लवण की कणिका जिह्वा द्वारा उपयोग में लवणपाने का स्वाद-बोध कराती है । मिश्री की कणिका उपयोग में मिष्टपाने का स्वाद जनाती है, वैसे ही आत्मा के स्वभाव का एक समय मात्र भी अनुभव सहज सुख का ज्ञान कराता है । परमात्मा सहजसुख की पूर्ण प्रगटता से ही परमानन्दमय अनंत सुखी है, अनन्त सिद्ध इसी सहज सुख के स्वाद में ऐसे मगन है जैसे भ्रमर कमल पुष्प की गंध में आसक्त हो जाता है । सर्व ही अरहत केवली इसी सहजसुख का स्वाद लेते हुए पाँच इन्द्रिय और मन के रहते हुए भी उनकी ओर नहीं झुकते हैं । इस आनन्दमयी अमृत के रसपान को एक क्षण को नहीं त्यागते हैं । सर्व ही साधु इस ही रस के रसिक हो सहज सुख के स्वाद के लिये मम को स्थिर करने के हेतु परिग्रह का त्यागकर प्राकृतिक एकांत वन, उपवन, पर्वत, कदरा, नदी तट का सेवन करते हैं । जगत के प्रपञ्च से आरम्भ परिग्रह से मुह मोड पाँच इन्द्रियों की चाह की दाह को शमन कर परम रुचि से आत्मीक स्वभाव में प्रवेश करके सहज सुख का पान करते हैं, तथा इसी सुख में मगन होकर वीतरागता की तीव्र ज्वाला से कर्म ईंधन को भस्म करते हैं, अपने आत्मा को स्वच्छ करने का सदा साधन करते हैं ।

सर्व ही देशव्रती श्रावक पाँच अणुव्रतों की सहायता से सतोषी रहते हुए इसी सहज सुखामृत के पान के लिये प्रातः मध्याह्न तथा सायंकाल यथासंभव सर्व से नाता तोड़ जगत प्रपञ्च से मुह मोड, एकांत में बैठ मोह की डोर को तोड़, बड़े भाव से आत्मा के उपवन में प्रवेश करते हुए सहज सुख का भोग करते हुए अपने जन्म को कृतार्थ मानते हैं । सर्व ही सम्यग्दृष्टि अविरति भाव के धारी होते हुए भी सर्व जगत्प्रपञ्च से उदासीन रहते हैं । गृहस्थ में रहते हुए भी इन्द्रिय सुख को नीरस, असुख व रागवर्द्धक जानते हुए भेदविज्ञान से अपने आत्मा के स्वभाव को आत्मामय यथार्थ पहचानते हुए, आत्मा में परके स्वभाव को लेशमात्र भी संयोग न करते हुए, अपने को शुद्ध सिद्धसम अनुभव करते हुए इसी सहज सुख का स्वाद लेते हुए अपने को कृतार्थ मानते हैं ।

सहज सुख अपने आत्मा का अमिट अटूट अक्षय अनन्त भंडार है । अनन्त काल तक भी इसका भोग किया जावे तो भी यह परमाणु मात्र भी कम नहीं होता । जैसे का तैसा ही बना रहता है । कोई भी बलवती शक्ति ऐसी नहीं है जो इस सुख को हरण कर सके, आत्मा गुणी से इस गुण को पृथक् कर सके, आत्मा को सहज सुख से रहित कर सके । हर एक आत्मा सहज सुख समुद्र है । ससारी मोही जीव की दृष्टि कभी अपने आत्मा पर नहीं रुकती है । वह आत्मा को नहीं पहचानता है । आप आत्मा होते हुए भी आत्मा के प्रकाश में अपना जीवन रखते हुए भी आत्मा की महिमा से ही इन्द्रिय व मन से ज्ञान क्रिया करते हुए भी वह आत्मा को भूले हुए हैं । आत्मा के प्रकाश से जो शरीर दिखता है उसी रूप अपने को मान लेता है ।

आत्मा के प्रकाश से जो चेतन व अचेतन पदार्थ शरीर को उपकारी दिखते हैं उनको अपना सखा मान लेता है व जो शरीर को अहितकारी दिखते हैं उनको अपना शत्रु जान लेता है । मैं स्वरूपवान, मैं बलवान, मैं धनी, मैं स्वामी, मैं सेवक, मैं कृषक, मैं रजक, मैं सुनार, मैं लुहार, मैं थवई, मैं जमीदार, ऐसा मानता हुआ शरीर के व इसके क्षणिक इन्द्रिय सुख के मोह में ऐसा पागल हो जाता है कि यह कभी भी "आत्मा मैं हूँ" — ऐसा विश्वास नहीं लाता । मैं शुद्ध वीतराग परमानन्द मय हूँ ऐसा ज्ञान नहीं पाता । मैं रागी द्वेषी नहीं, मैं बालक वृद्ध युवा नहीं, मैं शरीर में रहते हुए शरीर से उसी तरह पृथक् हूँ जैसे धान्य में रहते हुए भी तुष से चावल पृथक् है, तिल में रहते हुए भी भूसी से तेल पृथक् है, जल में रहते हुए भी जल से कमल पृथक् है । अपने मूल स्वभाव को न जानता हुआ, सहज सुख का सागर होते हुए भी उस सहज सुख का किञ्चित् भी स्वाद न पाता हुआ विषय सुख से तृष्णा की आताप को बढ़ाता हुआ रात दिन सतापित रहता है । सहज सुख को न पाकर तृष्णा को शमन नहीं कर पाता है ।

जैसे कस्तूरी मृग की नाभि में होती है वह उसकी सुगंध का अनुभव करता है परन्तु उस कस्तूरी को अपनी नाभि में न देखकर बाहर-बाहर ढूँढता है—जैसे हाथ में मुद्रिका होते हुए भी कोई भूल जावे कि मुद्रिका मेरे पास नहीं है और उस मुद्रिका को बाहर-बाहर ढूँढने लगे । जैसे मदिरा से उन्मत्त

अपने घर में बैठे हुए भी अपने घर को भूल जावे और बाहर ढूँढता फिरे व पूछता फिरे कि मेरा घर कहाँ है, उसी तरह यह अज्ञानी प्राणी सहज सुख को अपने पास रखते हुए भी व कभी उसका बिलकुल मलीन अनुभव, कभी कम मलीन अनुभव, कभी कुछ स्वच्छ स्वाद पाते हुए भी उस सहज सुख को भूले हुए है, और भ्रम से इन्द्रियो के विषयो में ढूँढता फिरता है कि यहाँ सुख होगा ।

सुख आत्मा का गुण है । इसका परिणामन भी स्वभाव व विभावरूप दो प्रकार का है जैसे—चारित्र्य आत्मा का गुण है उसका परिणामन स्वभाव तथा विभाव रूप दो प्रकार का है । वीतराग रूप होना स्वभाव परिणामन है, कषाय रूप होना विभाव परिणामन है । इस विभाव परिणामन के भी दो भेद हैं—एक शुभ भाव परिणामन, एक अशुभ भाव परिणामन । जब मद कषाय का रग होता है तब शुभ भाव कहलाता है, जब तीव्र कषाय का रग होता है तब अशुभ भाव कहलाता है । यदि चारित्र्य-गुण आत्मा में नहीं होता तो शुभ भाव व अशुभ भाव भी नहीं हो सकते थे ।

इसी तरह सहज सुख का स्वभाव परिणामन तब है जब आत्मा की ओर उपयोगवान होता है । आत्मा में तल्लीन होता है, इसका विभाव परिणामन सासारिक सुख या सासारिक दुःख का अनुभव है । जब साता वेदनीय का उदय, रति कषाय का उदय होता है तब सासारिक सुख रूप परिणामन होता है । जब असाता वेदनीय का उदय तथा अरति कषाय का उदय होता है तब सासारिक दुःखरूप परिणामन होता है । यदि आत्मा में सुख गुण नहीं होता तो इन्द्रिय सुख व दुःख का भान भी नहीं होता क्योंकि इसमें कषाय के उदय का मेल मिश्रित है । इसलिए सच्चे सुख का स्वाद न आकर कषाय का ही स्वाद आता है, कभी प्रीतिरूप, कभी अप्रीतिरूप या द्वेष रूप स्वाद आता है ।

जैसे लवण से मिले हुए जल को पीने से जल का स्वाद न आकर लवण का स्वाद आयेगा, खटाई से मिले जल को पीने से जल का स्वाद न आकर खटाई का स्वाद आयेगा, नीम की पत्ती से मिला जल पीने से नीम का कटुक स्वाद आयेगा, जल का स्वाद न आयेगा । शक्कर से मिला जल पीने से शक्कर का मीठा स्वाद आयेगा, जल का शुद्ध स्वाद न आयेगा । इलायची,

बादाम, पिस्ता, किसमिस, शक्कर से मिला जल पीने से इन ही का मिश्रित स्वाद आयेगा, जल का अकेला निर्मल स्वाद न आयेगा । इसी तरह राग द्वारा इन्द्रिय सुख व द्वेष द्वारा इन्द्रिय दुःख भोगते हुए राग-द्वेष का स्वाद आता है, शुद्ध सुख का स्वाद नहीं आता है, इसीसे तृप्ति नहीं होती है ।

जैसे वीतराग भाव या शांत भाव आत्मा के लिये हितकारी है वैसे शुद्ध सुख का अनुभव आत्मा के लिये हितकारी है । विभाव सुख की परिणति में राग द्वेष का मिश्रण होने से कर्म का बंध होता है । यहाँ यह कहने का प्रयोजन है कि यदि चारित्र्य गुण न होता तो राग द्वेष या कषाय भाव क्रोधादि भाव न होता वैसे यदि सुख गुण न होता तो सासारिक सुख या दुःख का अनुभव किसी को न होता । यह अज्ञानी जीव जैसे अपने चारित्र्यगुण को भूले हुए है वैसे यह अपने सुख गुण को भी भूले हुए है । इसे कषाय के उदय से जैसे क्रोध, मान, माया, लोभ आदि विभाव की कलुपता का स्वाद आता है वैसे ही कषाय के उदय से इसे सासारिक सुख या दुःख का मलीन अतृप्तिकारी स्वाद आता है ।

जैसे किसी गवार अज्ञानी पुरुष को मिट्टी से मिला हुआ पानी पीने को दिया जावे तो वह उस मटीले पानी को ही पी लेगा । खेद है कि उसे पानी का स्वाद नहीं आएगा किंतु जैसी मिट्टी होगी वैसी मिट्टी का ही स्वाद आयेगा । यदि वही पानी किसी बुद्धिमान को पीने दिया जाय तो वह विवेकी जल के ही स्वाद लेने का इच्छुक उस मटीले पानी को नहीं पीवेगा किन्तु उस पानी में कतकफल डालकर मिट्टी को नीचे बिठा देगा और वह पानी को साफ करके ही पीएगा और उस जल का असली स्वाद पाकर प्रसन्न होगा, उसी तरह जो अज्ञानी विषयो के भूँटे सुख में लुब्ध हैं, सच्चे सुख का स्वाद न पाते हुए कषाय का ही स्वाद पाकर मगन हैं वे इन्द्रिय सुख को ही सुख मानकर इसी की चाह की दाह में जलते हैं व इसी को बार बार भोगते हैं । सहज सुख के स्वाद को न पाकर कषाय के या राग भाव के स्वाद को पाते हैं, परन्तु भ्रम से मानते हैं कि हमने सुख भोगा, यही अनादि काल का बड़ा अज्ञान है ।

विवेकी सज्जन संत पुरुष सच्चे सुख के अर्थी होकर जैसे कतकफल को डालकर स्वच्छ जल पीने वाले ने मिट्टी को अलग कर स्वच्छ जल पिया वैसे

भेद विज्ञान से शुद्ध निश्चय नय को डालकर राग के स्वाद को अलग करके निर्मल आत्मा का स्वाद लेते हुए सहज सुख का स्वाद पाकर परम तृप्त होते हैं । इन्द्रिय सुख का भोग मलीन कषाय की कलुपता का भोग है । सहज अतिन्द्रिय सुख का भोग स्वच्छ निर्मल आत्मा के सुख गुण का भोग है । इस सुख के भोग मे वीतरागता है, इससे कर्म का बन्ध नहीं है किन्तु कर्म की निर्जरा है ।

इन्द्रिय सुख पराधीन है, सहज सुख स्वाधीन है । इसके लिये न इन्द्रियों की जरूरत है न बाहरी पदार्थों की जरूरत है । इन्द्रिय सुख जब अपने आश्रयी भूत पदार्थों के बिगडने से बाधित हो जाता है तब सहज सुख स्वाधीन व स्वावलम्बन पर निर्भर रहने से बाधा रहित है । इन्द्रिय सुख जब बिल्कुल नाश हो जाता है, अपने शरीर छूटने पर या आश्रयीभूत विषय पदार्थ के वियोग होने पर नहीं रहता है तब यह सहज सुख अविनाशी आत्मा का स्वभाव होने से सदा ही बना रहता है । इन्द्रिय सुख राग भाव बिना भोगा नहीं जाता, इसलिये कर्म बन्ध का कारण है, सहज सुख वीतरागता से प्राप्त होता है, इससे वहा बन्ध नहीं किन्तु पूर्व बन्ध का नाश होता है । इन्द्रिय सुख आकुलतामय है, विषम है, समतारूप नहीं है । जबकि अतीन्द्रिय सुख निराकुल है तथा समतारूप है । इन्द्रिय सुख जब विष है जबकि सहजसुख अमृत है । इन्द्रिय सुख अन्धकार है जबकि सहज सुख प्रकाश है ।

इन्द्रिय सुख रोग है, तब सहज सुख निरोग है । इन्द्रिय सुख कृष्ण है, सहज सुख श्वेत है । इन्द्रिय सुख कटुक है, सहज सुख मिष्ट है । इन्द्रिय सुख तापमय है, सहज सुख शीतल है । इन्द्रिय सुख बेडी है, सहज सुख आभूषण है । इन्द्रिय सुख मृत्यु है, सहज सुख जीवन है । इन्द्रिय सुख इन्द्रायण फल है, सहज सुख मिष्ट आम्र फल है । इन्द्रिय सुख वासरहित पुष्प है, सहज सुख परम सुगन्धित पुष्प है । इन्द्रिय सुख भयानक जगल है, सहज सुख मनोहर उपवन है । इन्द्रिय सुख खारा पानी है, सहज सुख मिष्ट जल है । इन्द्रिय सुख गर्दभ स्वर है, सहज सुख कोयल स्वर है । इन्द्रिय सुख काक है, सहज सुख हंस है । इन्द्रिय सुख काच खण्ड है, सहज सुख अमूल्य रत्न है । इन्द्रिय सुख आधी है, सहज सुख मन्द सुगन्ध पवन है । इन्द्रिय सुख रात्रि है, सहज सुख प्रभात

है । इन्द्रिय सुख हर तरह से त्यागने योग्य है, सहज सुख हर तरह से ग्रहण करने योग्य है । एक ससार का विकट मार्ग है तब दूसरा सहज सुख मोक्ष का सुहावना सरल राजमार्ग है । सहज सुख को हर एक आत्मज्ञानी, चाहे वह नारकी हो, पशु हो या देव हो या दरिद्री मानव हो या धनिक मानव हो, कुरूप हो या मुरूप हो, बलिष्ठ हो या निर्बल हो, बहुत शास्त्रज्ञाता हो या प्रपठ हो, वन में हो या महल में हो, दिन में हो या रात में हो, सवेरे हो या सांभ हो, हर स्थान, हर समय, हर एक अवस्था में प्राप्त कर सकता है । जब कि इन्द्रिय सुख को वही पा सकता है जिसको इच्छित विषयभोग मिले जिनका मिलना हर एक मानव को महादुर्लभ है ।

सहज सुख है इसका विश्वास साधारण मानवों को कराने के लिये विशेष समझाकर कहा जाता है कि इस जगत में इन्द्रिय सुख के सिवाय एक ऐसा सुख है जो मदकपाय होने पर शुभ कार्य करते हुए हर एक विचारशील मानव के भोगने में आता है । परमात्मा के शुद्ध गुणों की भक्ति करते हुए, धर्मशास्त्र को एकचित्त हो पढते हुए, रोगी की टहल सेवा करते हुए, वृभक्षित को दयार्द्र होकर भोजन देते हुए, दुखियों का दुःख निवारणार्थ उद्यम करते हुए, समाज के उपकारार्थ उद्यम करते हुए, देश के गरीबों की सेवा करते हुए, परोपकारार्थ द्रव्य का दान करते हुए, नदी में डूबते को बचाते हुए, स्वयं सेवक बन कर एक मजदूर की तरह बोझा ढोते हुए, पुलिस की तरह पहरा देते हुए इत्यादि कोमल व दया भाव से अर्थात् मदकपाय से विना किसी स्वार्थ की पुष्टि के विना किसी लोभ या मान प्रतिष्ठा के हेतु जितना भी मन, वचन, काय का वर्तन व अपनी शक्तियों की बलि परोपकारार्थ की जाती है उस समय जो सुख का स्वाद आता है वह सुख इन्द्रिय सुख नहीं है ।

यह तो स्वयं सिद्ध है कि दानी, परोपकारी, स्वार्थत्यागी जब निष्काम कर्म करते हैं, विना बदले की इच्छा के पर की सेवा करते हैं तब सुख अवश्य होता है । परोपकार करते हुए या भक्ति करते हुए व धर्मशास्त्र एक भाव से पढते हुए पांचो इन्द्रियों के विषय का भोग नहीं किया जाता है । न किसी स्त्री का भोग है, न मिष्टान्न का सेवन है, न पुष्पों का सूघना है, न सुन्दर रूप को देखना है, न कोई ताल सुर सहित गान का सुनना है ।

जब यह इन्द्रिय सुख नहीं है परन्तु सुख तो अवश्य है तब यह क्या है? इसका समाधान यह है कि जैसे इन्द्रिय सुख का विभाव परिणामन है वैसे परोपकारादि शुभ कार्यों को मद कषाय से करते हुए जो सुख होता है वह एक देश मदकषाय मिश्रित स्वाभाविक सुख गुण का परिणामन है। इस सुख में तीव्र राग भाव नहीं है इसलिए जो मलीनता इन्द्रिय सुख भोग में होती है वह मलीनता इसमें नहीं है किन्तु भावों में त्याग भाव है, विरागभाव है, पर-हितार्थ स्वधन का स्वशक्ति का व्यय है, लोभ का कितने अंश त्याग है, इसीलिए ऐसी दशा में कुछ निर्मल सुख का भोग है। यहाँ विकारपना नहीं है। यह बात एक विवेकी को समझ में आ सकती है कि जितना अधिक स्वार्थ त्याग किया जाता है, जितना अधिक मोह हटाया जाता है, जितना अधिक लोभ छोड़ा जाता है उतना ही अधिक सुख का अनुभव होता है, चाहे वह अनुभव करने वाला आत्मा को जानता हो या न जानता हो, चाहे वह नास्तिक हो या आस्तिक हो, चाहे वह नागरिक हो या ग्रामीण हो, चाहे वह भारतीय हो या विदेशी हो, चाहे वह गरीब हो या अमीर हो।

यह वस्तु का स्वभाव है कि जो कोई भी मिश्री खायेगा उसे मिश्री का स्वाद आयेगा। जो कोई भी लवण खायेगा उसे लवण का स्वाद आयेगा, चाहे वह व्यक्ति मिश्री को या लवण को नहीं भी पहचानता हो, उसी तरह चाहे कोई आत्मा को समझो या न समझो; जो कोई स्वार्थत्यागी निर्लोभी, परोपकारार्थ अर्पणी बलि करेगा या मद कषाय से अन्य शुभ कार्य करेगा उसको उस सुख का स्वाद आवेगा ही जो आत्मा का स्वभाव है। यह सुख इन्द्रियसुख की अपेक्षा विशेष स्वच्छ है इसमें कषाय की कालिमा का अंश बहुत ही मद है। आत्मा का अनुभव करने से व आत्मा का ध्यान करने से जो वीतरागता के कारण सुख का स्वाद आता है उससे यह कुछ ही दर्जे कम है।

यहाँ पाठकों को यह बताना है कि यह सुख कुछ मोह या लोभ के त्याग से हुआ है। यदि कोई अपने आत्मा के सिवाय सर्व पदार्थों से बिल्कुल मोह छोड़ दे तो बहुत निर्मलता के साथ सहज सुख का अनुभव होगा। जिनको इन्द्रिय सुख का ही विश्वास है, और किसी तरह के सुख पर जिनकी श्रद्धा नहीं है उनके लिये यहाँ पर परोपकार से अनुभव में आने वाले सुख को बताया

गया है कि यह इन्द्रियसुख से अन्य तरह का है व जो विना इन्द्रियो के भोग के भोगने मे आता है । यही सहजसुख का निश्चय कराता है । यदि आत्मा मे सहज स्वाभाविक अतीन्द्रिय व सच्चा सुख नही होता तो स्वार्थत्यागी परोपकारियो को कभी भी भोगने मे नही आता ।

श्री गुरु परोपकारी जगत के प्राणियो को सहज सुख का पता बताते है कि यह सुख किसी जड पदार्थ मे नही है न यह दूसरे से किसी को मिल सकता है । यह सुख प्रत्येक की आत्मा मे है और आत्मा से ही प्रत्येक को विना किसी वस्तु की सहायता से मिल सकता है । यह स्वाधीन है, हर एक की अपनी सपत्ति है । हर एक जीव इस सुख भण्डार को भूले हुए है, इसी से मृगतृष्णा की तरह दु खित है, सतापित है, सुख के लिए इन्द्रियो के विषयो मे भटकता है, परन्तु सुख का पता नही पाकर सुखी नही हो सकता, सताप नही मिटा सकता, ससार के दु खो का अन्त नही कर सकता जो इन्द्रिय सुख की तृष्णावश प्राणियो को सहना पडता है । मोहवश, भ्रमवश, अज्ञानवश प्राणी अपने पास अमृत होते हुए भी उसका पता न पाकर दु खी हो रहे है ।

सहज सुख के भोग मे शरीर को भी हानि नही होती है—मुख प्रसन्न रहता है, शरीर हल्का रहता है, कितने ही रोग मिट जाते है, किन्तु इन्द्रिय सुख भोग मे बहुधा मात्रा का उल्लघन लोभवश कर दिया जाता है इससे अनेक रोग पैदा हो जाते है ।

ससार, शरीर, भोग तोनो की क्या दशा है इस बात को भले प्रकार समझ कर जो कोई इस दु खमय ससार से पार होना चाहे, इस अपवित्र शरीर के कारावास से सदा के लिये छूटना चाहे, इन नीरस विषय भोगो के धोखे से बचना चाहे, और सदा सुखमय जीवन बिताना चाहे उसको उचित है कि वह इस सहज सुख पर अपना विश्वास लावे । रत्न को पहचान कर जौहरी बने । इन्द्रिय सुख रूपी काच खण्ड को रत्न समझकर अपने को न ठगावे । सहज-सुख अपने ही पास है, अपना ही स्वभाव है, अपना ही गुण है, ऐसा जानकर हर एक विचारशील को बडा ही आनन्दित होना चाहिये और भली प्रकार अपने आत्मा को समझना चाहिये तथा उस साधन को समझ लेना चाहिये

जिससे सहज सुख अपने को मिल सके । इस पुस्तक में आगे साधना का ही लक्ष्य रखके कथन किया जायेगा । जैनाचार्यों ने इस सहज सुख के सम्बन्ध में निम्न प्रकार वर्णन किया है -

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य श्री प्रवचनसार में कहते हैं -

सोक्खं वा पुण दुक्खं, केवलणाणिस्स णत्थि देहगद ।

जम्हा अदिदियत्त, जादं तम्हा दु तं णेयं ॥२०॥

भावार्थ :- केवली अरहत के इन्द्रिय जनित ज्ञान तथा सुख नहीं है, किन्तु सहज अतीन्द्रिय ज्ञान है व सहज अतीन्द्रिय सुख है ।

तिमिरहरा जइ दिट्ठी, जणस्स दीवेण णत्थि कादव्व ।

तध सोक्खं सयमादा, विसया किं तत्थ कुव्वंति ॥६६॥

भावार्थ :- जिसकी दृष्टि अन्धेरे में देख सकती है उसको दीपक की कोई जरूरत नहीं है । यदि सहजसुख स्वयं आत्मा रूप है तब फिर इन्द्रियों के विषयों की क्या आवश्यकता है ?

सोक्खं सहावसिद्धं णत्थि सुराणंपि सिद्धमुवसे ।

ते देहवेदणट्ठा रमंति विसयेसु रम्मेसु ॥७५॥

भावार्थ :- सुख तो आत्मा का स्वभाव है, सो देवों को भी प्राप्त नहीं होता, तब वे देह की वेदना से पीड़ित होकर रमणीक विषयों में रमते हैं ।

तं देवदेवदेवं जदिवरवसहं गुरुं तिलोपस्स ।

पणमति जे मणुरसा, ते सोक्खं अक्खय जंति ॥८५॥

भावार्थ :- जो मनुष्य साधुओं में श्रेष्ठ, तीन लोक के गुरु, देवों के देव, श्री अरहत भगवान को भाव सहित नमन करते हैं वे अविनाशी सहज सुख को पाते हैं ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार में कहते हैं -

एदह्मि रदो णिच्च सतुट्ठो होहि णिच्चमेदह्मि ।

एदेण होहि तित्तो तो होहदि उत्तम सोक्खं ॥२१६॥

भावार्थ :- इसी आत्म स्वरूप में नित्य रत हो, इसी में सन्तोष रख व इसी में तृप्त रह, तो तुझे उत्तम सहज सुख प्राप्त होगा ।

जो समयपाहुडमिर्णं पठिदूणय अच्छतच्चदो णादु' ।

अच्छे ठाहिवि चेवा सो पावदि उत्तमं सुक्ख ॥४३७॥

भावार्थ :- जो इस समयसार ग्रन्थ को पढ करके और ग्रन्थ के अर्थ और भावो को जानकर शुद्ध आत्मीक पदार्थ मे ठहरेगा वह उत्तम सुख को पावेगा ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य दर्शन पाहुड में कहते हैं :-

लद्धण य मणुयत्तं सहियं तह उत्तमेण गुत्तेण ।

लद्धण य सम्मत्त अखयसुक्ख लहवि मोक्खं च ॥३४॥

भावार्थ :- उत्तम गोत्र सहित मनुष्यपना पाकर के प्राणी सम्यग्दर्शन को पाकर अविनाशी सुख को तथा मोक्ष को पाते है ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य चारित्र पाहुड मे कहते है :-

चारित्तसमारूढो अप्पासु परं ण ईहए णाणी ।

पावइ अद्वरेण सुह अणोवम जाण णिच्छयदो ॥४३॥

भावार्थ :- जो ज्ञानी आत्मा चारित्र को धारण कर अपने आत्मा मे परभाव या पदार्थ को नही जोडे, सब पर से राग, द्वेष छोडे सो ज्ञानी शीघ्र ही अनुपम सहज सुख पाता है ऐसा जानो ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य भाव पाहुड मे कहते है :-

भावेह भावसुद्धं अप्पा सुविसुद्धणिम्मलं चव ।

लहु चउगइ चइऊण जइ इच्छसि सासयं सुक्ख ॥६०॥

भावार्थ :- जो चार गति रूप ससार से छूटकर शीघ्र ही अविनाशी सहज सुख को चाहते हो तो भावो को शुद्ध करके शुद्ध आत्मा की भावना करो ।

सिवमजरामरालगमणोवममुत्तमं परमविमलमतुलं ।

पत्ता वरसिद्धिसुह जिणभावणभाविया जीवा ॥१६२॥

भावार्थ :- जो जिन धर्म की भावना भाते है, वे जीव सहज मोक्ष के सुख को पाते है । जो सुख कल्याण रूप है, अजर है, अमर है, अनुपम है, उत्तम है, श्रेष्ठ है, प्रशसनीय है, शुद्ध है, महान् है ।

(६) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मोक्षपाहुड मे कहते हैं -

मयमायकोहरहिश्रो लोहेण विवज्जिओ य जो जीवो ।

णिम्मलसहावजुत्तो सो पावइ उत्तम सोक्खं ॥४५॥

भावार्थ :- जो जीव मद, माया, क्रोध, लोभ से रहित होकर निर्मल स्वभाव से युक्त होता है, वही उत्तम सहज सुख को पाता है ।

वेरग्गपरो साहू परदव्वपरम्मुहो य जो होदि ।

संसारसुहविरत्तो सगसुद्धसुहेमु अणुरत्तो ॥१०१॥

भावार्थ :- जो साधु वैराग्यवान हो, परद्रव्य से पराङ्मुख हो व ससार के सुख से विरक्त हो वही अपने आत्मीक शुद्ध सहज सुख मे लीन होता है ।

(७) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते है :-

उवसम दया य खंती वड्ढइ वेरग्गदा य जह जह से ।

तह तह य मोक्खसोक्खं अक्खीण भाविय होइ ॥६३॥

भावार्थ :- जैसे जैसे शातभाव, दया, क्षमा वैराग्य बढ़ते जाते है वैसे वैसे प्रविनाशी सहज मोक्ष सुख की भावना बढ़ती जाती है—अधिक अधिक सुख अनुभव मे आता है ।

उवसमलयमिस्सं वा बोधि लद्धण भवियपुंडरिओ ।

तवसंजमसंजुत्तो अक्खयसोक्खं तदा लहदि ॥७०॥

भावार्थ :- जो भव्य उपशम, क्षायिक या क्षयोपशम सम्यक्त को प्राप्त करके तप व सयम पालेगा वह तब अक्षय सहज सुख को पावेगा ।

(८) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार अनगार भावना मे कहते है -

एगत मग्गंता सुसमणा वरगधहत्थिणो धीरा ।

सुक्कज्जाणरदीया मुत्तिसुहं उत्तम पत्ता ॥२०॥

भावार्थ :- जो साधु एकान्त को ढूढने वाले है व गधहस्ती के समान धीर है व शुक्लध्यान मे लवलीन हैं वे मुक्ति के उत्तम सहज सुख को पाते है ।

(९) श्री समतभद्राचार्य स्वयभूस्तोत्र मे कहते है -

दुरितमलकलंकमष्टक निरुपमयोगबलेन निर्दहन् ।

अभवभवसौह्यवान् भवान् भवतु ममापि भवोपशातये ॥११५॥

भावार्थ :- हे मुनिसुव्रतनाथ स्वामी आपने अनुपम ध्यान के बल से आठ कर्ममल कलक को भस्म कर डाला और आप मोक्ष के सहज सुख को प्राप्त कर सुखी हो गए । आपके प्रसाद से मेरा ससार भी अंत होवे ।

(१०) स्वामी समतभद्र रत्नकरण्ड श्रावकाचार मे कहते हैं -
जन्मजरामयमरणः शोकं दुःखं भयं च परिमुक्तम् ।
निर्वाण शुद्धसुखं निश्चये समिष्यते नित्यम् ॥१३१॥

भावार्थ :- निर्वाण जन्म, जरा, रोग मरण, शोक दुःख, भय से रहित है । शुद्ध सहज सुख से पूर्ण है, परम कल्याण रूप है तथा नित्य है ।

(११) श्री पूज्यपादस्वामी इष्टोपदेश मे कहते हैं -
स्वसवेदनसुव्यक्तस्तनुमात्रो निरत्ययः ।
अत्यंतसौख्यवानात्मा लोकालोकविलोकनः ॥२१॥

भावार्थ :- यह आत्मा आत्मानुभव से ही प्रकट होता है । शरीरमात्र आकारवान है, अविनाशी है, सहज सुख का धनी अत्यन्त सुखी है व लोक अलोक का देखने वाला है ।

आत्मानुष्ठाननिष्ठस्य व्यवहारबहिःस्थितेः ।

जायते परमानन्दः कश्चिद्योगेन योगिनः ॥४७॥

भावार्थ :- जो योगी व्यवहार के प्रपच से बाहर ठहरकर आत्मा की भावना मे लीन होते हैं उनको योगाभ्यास के द्वारा कोई अपूर्व परमानन्दमयी सहज सुख प्राप्त होता है ।

(१२) श्री पूज्यपादस्वामी समाधिशतक मे कहते हैं -
प्रच्याव्य विषयेभ्योऽहं मा मयैव मयि स्थितम् ।
बोधात्मानं प्रपन्नोऽस्मि परमानन्दनिर्वृतिम् ॥३२॥

भावार्थ :- जब मैं इन्द्रियो के विषयो से अलग होकर अपने ही द्वारा अपने को अपने मे स्थापित करता हूँ तब परमानन्दमयी सहज सुख से पूर्ण ज्ञानमयी भाव को प्राप्त करता हूँ ।

सुखमारब्धयोगस्य बहिर्दुःखमथात्मनि ।

बहिरेवासुखा सौख्यमध्यात्म भावितात्मनः ॥५२॥

भावार्थ :- जो ध्यान को प्रारम्भ करता है उसको आत्मा मे कष्ट व बाहर सुख मालूम पडता है परन्तु जिसकी भावना आत्मा मे दृढ़ हो गई है उसको बाहर दुःख व आत्मा मे ही सहज सुख अनुभव मे आता है ।

(१३) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन मे कहते है .-

स धर्मो यत्र नाधर्मस्तत्सुखं यत्र नामुखं ।

तत् ज्ञानं यत्र नाज्ञानं सा गतिर्यत्र नागतिः ॥४६॥

भावार्थ .- धर्म वह है जहा अधर्म नही हो, सुख वही है जहा कोई दुःख नही हो, ज्ञान वही है जहा अज्ञान नही हो, वही गति है जहा से लौटना नही हो ।

आराध्यो भगवान् जगत्रयगुरुर्वृत्तिः सतां सम्मता ।

श्लेशस्तच्चरणस्मृतिः क्षतिरपि प्रप्रक्षयः कर्मणाम् ॥

साध्य सिद्धिमुखं कियान् परिमितः कालो मनःसाधनम् ।

सम्यक् चेतसि चिन्तयन्तु विधुर किं वा समाधौ बुधाः ॥११२॥

भावार्थ :- समाधि या ध्यान मे तीन जगत के गुरु भगवान की तो आराधना होती है । सतों से सराहनीय प्रवृत्ति होती है । भगवान के चरणों का स्मरण यही कष्ट है, कर्मों की बहुत निर्जरा यही खर्च है, थोड़ा सा काल लगता है, मन का साधन किया जाता है, तथा इससे सहज अतीन्द्रिय सिद्धि सुख प्राप्त होता है । इसलिये भली प्रकार विचार करो, समाधि मे कोई कष्ट नही है, किन्तु सहज सुख का परम लाभ है ।

त्यजतु तपसे चक्रं चक्री यतस्तपसः फलम् ।

सुखमनुपमं स्वोत्थं नित्यं ततो न तवद्भुतम् ॥

इदमिह महच्चित्रं यत्तद्विषं विषयात्मकम् ।

पुनरपि सुधीस्त्यक्तं भोक्तुं जहाति महत्तपः ॥१६५॥

भावार्थ :- चक्रवर्ती तप के लिए चक्ररत्न का त्याग कर देते हैं क्योंकि तप का फल अनुपम आत्मा से उत्पन्न, सहज सुख का लाभ है । इस काम में तो कोई आश्चर्य नही है परन्तु यह बड़े आश्चर्य की बात है कि जो कोई सुबुद्धि छोड़े हुए विष के समान विषय - सुख को फिर भोगने के लिये बड़े तप को छोड देता है ।

सुखी सुखमिहान्यत्र दुःखी दुःखं समश्नुते ।

सुखं सकलसन्धासो दुःख तस्य विपर्ययः ॥१८७॥

भावार्थ - इस लोक में जो सहज सुख को पाता हुआ सुखी है, वही पर लोक में भी सुखी रहता है । जो यहाँ तृष्णा से दुःखी है सो पर लोक में भी दुःखी रहता है । वास्तव में सर्व वस्तु से जहाँ मोह का त्याग है वही सुख है, जहाँ पर वस्तु का ग्रहण है, वही दुःख है ।

आत्मज्ञानविलोपनात्मचरितं रासीद्दरात्मा चिरं ।

स्वात्मा स्याः सकलात्मनोचरितं रात्मीकृतं रात्मनः ॥

आत्मेत्या परमात्मता प्रतिपत्तन्प्रत्यात्मविद्यात्मकः ।

स्वात्मोऽत्यात्मसुखो निषोवसि लसन्नध्यात्ममध्यात्मना ॥१८३॥

हे आत्मन् ! तू आत्मज्ञान के लोपने वाले विषय कषायादि में प्रवृत्त कर चिरकाल दुराचारी रहा । अब जो तू आत्मा के सम्पूर्ण कल्याण करने वाले ज्ञान वैराग्यादिक अपने ही भावों को ग्रहण करे तो तू श्रेष्ठ परमात्मा की दशा को प्राप्त होवे और तू केवल ज्ञानी हो जावे तथा अपने ही आत्मा से उत्पन्न जो आत्मीक सहज सुख है, उसमें शोभायमान होकर अपने शुद्धात्मीक भाव के साथ अपने अध्यात्मस्वरूप में ही स्थिर रहे ।

स्वाधीन्याद्दुःखमप्यासीत्सुखं यदि तपस्विनाम् ।

स्वाधीनसुखसम्पन्ना न सिद्धाः सुखिनः कथम् ॥२६७॥

भावार्थ :- जो तपस्वी स्वाधीन रहते हैं वे यदि काय क्लेश तप का दुःख बाहर से भोगते दिखते हैं परन्तु अन्तरंग में सुखी हैं । तो फिर परम स्वाधीन सुख से पूर्ण सिद्ध भगवान सदा सुखी क्यों न होंगे ? सिद्ध सहज सुख में सदा मगन रहते हैं ।

(१४) श्री अमृतचन्द्राचार्य पुरुषार्थसिद्ध्युपाय में कहते हैं -

कृतकृत्यः परमपदे परमात्मा सकलविषयविषयात्मा ।

परमानन्दनिमग्नो ज्ञानमयो नंबति सर्व्व ॥२२४॥

भावार्थ :- परमात्मा परम पद में रहते हुए, सर्व पदार्थों को जानते हुए, कृतकृत्य, ज्ञानमई सदा ही अपने परमानन्द में मगन रहते हैं ।

(१५) श्री अमृतचन्द्राचार्य तत्त्वार्थसार में कहते हैं :-

संसारविषयातीतं सिद्धानामव्ययं सुखम् ।

प्रव्याबाधमिति प्रोक्तं परम परमर्षिभिः ॥४५-८॥

भावार्थ :- सिद्धो को संसार के विषयों से अतीत बाधारहित अविनाशी

उत्कृष्ट सहज सुख होता है, ऐसा परम ऋषियो ने कहा है ।

पुण्यकर्मविपाकाच्च सुखमिष्टेन्द्रियार्थजम् ।

कर्मक्लेशविमोहान्च मोक्षे सुखमनुत्तमम् ॥४६-८॥

भावार्थ :- पुण्य कर्म के फल से इष्ट इन्द्रियो का सुख भासता है,

परन्तु मोक्ष मे सर्व कर्म के क्लेश मिट जाने से स्वाभाविक अनुपम उत्तम सुख है ।

(१६) श्री अमृतचन्द्राचार्य समयसारकलश मे कहते है -

चैद्रूप्य जडरूपतां च दधतोः कृत्वा विभागं द्वयो-

रन्तर्दारुणदारणेन परितो ज्ञानस्य रागस्य च ।

भेदज्ञानमुदेति निर्मलमिद मोदध्वमध्यासिताः ।

शुद्धज्ञानघनौघमेकमधुना सन्तो द्वितीयच्युताः ॥२-६॥

भावार्थ - रागपना तो जड का धर्म है, आत्मा का धर्म चैतन्यपना है ।

इस तरह राग और ज्ञान गुण का भेद ज्ञान जब उदय होता है तब सत पुरुष राग से उदासीन होकर शुद्ध ज्ञानमई एक आत्मा ही अनुभव करते हुए सहज सुख का स्वाद लेते है ।

एकमेव हि तत्स्वाद्यं विपदामपदं पदम् ।

अपदान्येव भासन्ते पदान्यन्यानि यत्पुर. ॥७-७॥

भावार्थ - जिस पद मे आपत्तियाँ नही हैं उसी एक आत्मा के शुद्ध

पद का स्वाद लेना चाहिये जिससे सहज सुख हो । इसके सामने और सब पद अयोग्य पद दिखते है ।

य एव मुक्त्वानयपक्षपातं स्वरूपगुप्ता निवसन्ति नित्यं ।

विकल्पजालच्युतशान्तचित्तास्त एव साक्षादमृत पिबन्ति ॥२४-३॥

भावार्थ :- जो कोई व्यवहारनय और निश्चयनय का पक्षपात छोडकर

अपने आत्मा के स्वरूप मे नित्य मगन हो जाते हैं वे सर्व विकल्प जालो से छूटे हुए व शांत चित्त होते हुए साक्षात् सहज सुख रूपी अमृत को पीते है ।

बः पूर्वभावकृतकर्मविषद्रुमाणां

भुङ्क्ते फलानि न खलु स्वत एव तृप्तः ।

आपातकालरमणीयमुदकर्मस्यं

निःकर्मशर्ममयमेति दशांतरं सः ॥३६-१०॥

भावार्थ :- जो कोई महात्मा पूर्व में बाधे हुए कर्मरूपी विषवृक्षों के फलों के भोगने में रजायमान नहीं होता है, किन्तु आप में ही तृप्त रहता है, वह कर्मरहित सहज सुख की ऐसी दशा को पहुँच जाता है, जिससे इस जन्म में भी सुखी रहता है व आगामी भी सुखी रहेगा ।

अत्यन्तं भावयित्वा विरतमविरतं कर्मणस्तत्फलाच्च ।

प्रस्पष्टं नाटयित्वा प्रलयनमखिलाज्ञान संचेतनायाः ॥

पूर्णं कृत्वा स्वभावं स्वरसपरिगतं ज्ञानसंचेतना स्वा ।

सानन्दं नाटयन्तः प्रशमरसमितः सर्वकालं पिबन्तु ॥४०-१०॥

भावार्थ - जो कोई कर्म से व कर्म के फल से अत्यन्तपने निरन्तर विरक्तपने की भावना करके तथा अज्ञान चेतना को पूर्णपने प्रलय करके तथा आत्मीक रस से पूर्ण अपनी ज्ञान चेतना से अपने स्वभाव को पूर्ण करके उसे अपने भीतर नचाता है वह शांत रस से पूर्ण सहज सुख अमृत को सदा काल पीता है ।

(१७) श्री नागसेन मुनि तत्त्वानुशासन में कहते हैं :-

तदेवानुभवंश्चायमेकाग्र्यं परमृच्छति ।

तथात्माधीनमानन्दमेति वाचामगोचरं ॥१७०॥

भावार्थ :- जो कोई अपने आत्मा को अनुभव करता हुआ परम एकाग्र भाव को प्राप्त कर लेता है वह वचन अगोचर, स्वाधीन सहज आनन्द को पाता है ।

न मुह्यति न संशेते न स्वार्थानध्यवस्यति ।

न रज्यते न च द्वेषि किंतुस्वस्थः प्रतिक्षण ॥२३७॥

त्रिकाल विषय ज्ञेयमात्मानं च यथास्थितं ।

ज्ञानं पश्यन् च निःशेषमुदास्ते स तदा प्रभु ॥२३८॥

अनन्तज्ञानदृग्वीर्यवैतृष्यमयमव्ययं ।

सुखं चानुभवत्येष तत्रातीन्द्रियमच्युतः ॥२३९॥

ननु चाक्षैस्तवर्थानामनुभोक्तं सुखं भवेत् ।
 अतीन्द्रियेषु मुक्तेषु मोक्षे तत्कीदृशं सुखं ॥२४०॥
 इति चेन्मन्यसे मोहात्तन्न श्रेयो मतं यतः ।
 नाद्यपि वत्स त्वं वेत्सि स्वरूपं सुखदुःखयोः ॥२४१॥
 आत्मायत्तं निराबाधमतीन्द्रियमनश्वरं ।
 घातिकर्मक्षयोद्भूतं यत्तन्मोक्षसुखं विदुः ॥२४२॥
 यत्तु संसारिकं सौख्यं रागात्मकमशाश्वतं ।
 स्वपरद्रव्यसंभूतं तृष्णासंतापकारणम् ॥२४३॥
 मोहद्रोहमदक्रोधमायालोभनिबंधनं ।
 दुःखकारणबंधस्य हेतुत्वाद्दुःखमेव तत् ॥२४४॥
 तन्मोहस्यैव माहात्म्यं विषयेभ्योऽपि यत् सुखं ।
 यत्पटोलमपि स्वादु श्लेष्मणस्तद्विजृम्भितं ॥२४५॥
 यदत्र चक्रिणां सौख्यं यच्च स्वर्गं दिवोकसां ।
 कलयापि न तत्तुल्यं सुखस्य परमात्मनां ॥२४६॥

भावार्थ :- शुद्ध दशा मे यह आत्मा न मोह करता है, न सशय करता है, न अपने जानने योग्य पदार्थ मे भ्रम भाव रखता है, न राग करता है, न द्वेष करता है किन्तु प्रति समय अपने स्वरूप मे लीन है । तीन काल सम्बन्धी सर्व जानने योग्य पदार्थ जैसे हैं उनको वैसे ही तथा अपने को भी जानते देखते हुए वह प्रभु तब वीतरागी बने रहते हैं । अनतज्ञान, अनतदर्शन, अनतवीर्य व तृष्णा का अभावमयी और अविनाशी, अतीन्द्रिय तथा अव्यय सहज सुख को वे अनुभव करते रहते हैं । इन्द्रियो से पदार्थों को भोगने पर तो सुख हो सकता है परन्तु मोक्ष मे इन्द्रियो के अभाव मे किस तरह सुख होता होगा । यदि तू ऐसी शका करे तो ठीक नहीं है ।

हे वत्स ! तू अभी भी सुख तथा दुःख का स्वरूप नहीं पहचानता है । मोक्ष का सहज सुख स्वाधीन है, बाधा रहित है, इन्द्रियो से अतीत है, अविनाशी है, चार घाति कर्म के क्षय से उत्पन्न है । जो ससार का सुख है वह राग रूप है, क्षणिक है, अपने व पर पदार्थ के होने पर होता है तथा तृष्णा के ताप को बढ़ाने वाला है । मोह, द्वेष, मद, क्रोध, माया, लोभ का कारण है अतएव दुःख

फलदायी कर्मबन्ध का कारण है इसलिये वह दुःख रूप ही है । विषयो से सुख की कल्पना होने में मोह की माहिमा है । जैसे श्लेष्मा के रोगी की कडवे पटोल भी स्वादिष्ट भासते हैं । जो सुख चक्रवर्ती राजाग्रीं को है व जो सुख स्वर्ग में देवो को है वह परमात्मा के सहज सुख की किंचित् भी तुलना नहीं कर सकता है ।

(१८) श्री पात्रकेशरी मुनि पात्रकेशरी स्तोत्र में कहते हैं :-

परं कृपणदेवकैः स्वयमसत्सुखैः प्राश्यन्ते ।
सुखं युवतिसेवनाविपरसन्निधिप्रत्ययम् ॥
त्वया तु परमात्मना न परतो यतस्ते सुख ।
ध्यपेतपरिणामकं निरुपमं ध्रुवं स्वात्मजं ॥२८॥

भावार्थ :- दूसरे जो यथार्थ देव नहीं हैं, जिनको सच्चा सुख प्राप्त नहीं है वे पर पदार्थ से उत्पन्न स्त्री सेवनादि के सुख की कांक्षा रखते हैं किन्तु आप तो परमात्मा हैं, आपको पर पदार्थ से सुख नहीं है, आपका सहज सुख न बदलने वाला स्वाधीन अविनाशी न निरुपम है ।

(१९) श्री देवसेनाचार्य तत्त्वसार में कहते हैं :-

जा किंचिवि धलई मणो भाणे जोइस्स गहिय जोयस्स ।
ताव ण परमाण्वो उप्पज्जइ परमसोक्खयरो ॥६०॥

भावार्थ :- ध्यानी योगी का मन ध्यान में जब तक चंचल है तब तक वह परम सहज सुखकारी परमानन्द का लाभ नहीं कर सकता है ।

(२०) श्री योगेन्द्राचार्य योगसार में कहते हैं :-

जो निम्मल अप्पा मुणइ धयसजमसजत्तु ।
तउ लहु पावइ सिद्ध सुहु इउ जिणणाहह वुत्तु ॥३०॥

भावार्थ :- जो कोई व्रत व सयम सहित होकर निर्मल आत्मा को ध्याता है वह शीघ्र ही सहज सिद्ध सुख को पाता है ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

अप्पय अप्पु मुर्गतयहं किण्णेहा फलु होइ ।
केवलणाणु विपरिणवइ सासय सुक्खु लहेइ ॥६१॥

भावार्थ :- आत्मा के द्वारा अपने आत्मा का मनन करने से क्यो नही अपूर्व फल होता है - केवलज्ञान पैदा हो जाता है तथा अविनाशी सहज सुख को प्राप्त कर लेता है ।

सागारु वि णागारुह वि जो अप्पाणि वसेई ।

सो पावइ लहु सिद्धसुहु जिणवरु एम भणेइ ॥६४॥

भावार्थ :- गृहस्थ हो या साधु हो, जो कोई आत्मा मे रमण करेगा वह तुरंत सहज सिद्ध सुख पावेगा ऐसा जिनेन्द्र ने कहा है -

जो सम्मत्तपहाणु वुहु सो तयलीय पहाणु ।

केवलणाण वि सह लहइ सासयसुक्खणिहाणु ॥६०॥

भावार्थ - जो ज्ञानी सम्यग्दर्शन को प्रधानता से धरता है वह तीन लोक मे मुख्य है, वही अविनाशी सहज सुख के भण्डार केवलज्ञान को पा सकेगा ।

जो समसुक्खणिलीण वुहु पुण पुण अप्प मुणेइ ।

कम्मक्खउ करि सो वि फुडु लहु णिव्वाण लहेइ ॥६२॥

भावार्थ :- जो बुद्धिमान सहज सम सुख मे लीन होकर बार - बार आत्मा का ध्यान करता है वह शीघ्र निर्वाण को पाता है ।

जो अप्पा सुद्ध वि मुणई असुइसरीरविभिणु ।

सो जाणइ सच्छइ सयलु सासयसुक्खहलीणु ॥६४॥

भावार्थ :- जो इस अशुचि शरीर से भिन्न शुद्ध आत्मा को अनुभव करता है वही सर्व शास्त्रो को जानता है तथा वही अविनाशी सहज सुख मे लीन है ।

वज्जिय सयलवियप्पयहं परमसमाहि लहंति ।

ज वेदवि साणंद फुडु सो सिवसुक्ख भणंति ॥६६॥

भावार्थ :- जो सर्व सकल्प विकल्पो से रहित होकर परमसमाधि को पाते हैं वे जिस सहज सुख को पाते है वही मोक्ष सुख कहा गया है ।

(२१) श्री अमितिगति आचार्य तत्त्वभावना में कहते हैं -

सर्वज्ञः सर्वदर्शी भवमरणजरातंकशोकव्यतीतो ।

लब्धात्मीयस्वभावः क्षतसकलमलः शश्वदात्मानपायः ॥

इन्द्रियप्रसरं रुध्वा स्वात्मानं यशमानयेत् ।

येन निर्वाणसौख्यस्य भाजनं त्वं प्रपत्स्यसे ॥१३४॥

भावार्थ :- इन्द्रियो के फैलाव को रोककर अपने आप तू वश मे कर, तव तू ग्रवश्य निर्वाण के सहज सुख को पा सकेगा ।

रोषे रोषं परं कृत्वा माने मानं विधाय च ।

सङ्गे सङ्गं परित्यज्य स्वात्माधीनसुखं कुरु ॥१६१॥

भावार्थ :- क्रोध से भले प्रकार क्रोध करके, मान में मान को पटक कर, परिग्रह मे परिग्रह को छोड़कर स्वाधीन सहज सुख का लाभ कर ।

आतंरौद्रपरित्यागाद् धर्मशुक्लसमाश्रयात् ।

जीवः प्राप्नोति निर्वाणमनन्तसुखमच्युत ॥२२६॥

भावार्थ :- आर्त ध्यान व रौद्र ध्यान को त्यागने से व धर्म तथा शुक्ल ध्यान को करने से यह जीव निर्वाण का अनन्त व अविनाशी सहज सुख प्राप्त करता है ।

निर्ममत्वे सदा सौख्य ससारस्थितिच्छेदनम् ।

जायते परमोत्कृष्टमात्मनः सस्थिते सति ॥२३५॥

भावार्थ :- सर्व पर पदार्थों से ममता त्याग देने पर व आत्मा मे स्थिति प्राप्त करने पर सदा ही परम उत्कृष्ट सहज सुख प्राप्त होता है जो ससार की स्थिति को छेद डालता है ।

प्रज्ञा तथा च मैत्री च समता करुणा क्षमा ।

सम्यक्त्वसहिता सेव्या सिद्धिसौख्यसुखप्रदा ॥२६७॥

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन पूर्वक भेद विज्ञान, सर्व से मैत्री भाव, समता व दया इनकी सदा सेवा करनी चाहिये । इन्ही से निर्वाण का सहज सुख प्राप्त होगा ।

आत्माधीनं तु यत्सौख्यं तत्सौख्यं वर्णितं बुधैः ।

पराधीनं तु यत्सौख्यं दुःखमेव न तत्सुखम् ॥३०१॥

भावार्थ :- जो आत्मा से उत्पन्न स्वाधीन सुख है उसी को विद्वानो ने सुख कहा है । जो पराधीन इन्द्रिय सुख है वह सुख नहीं है, वह तो दुःख ही है ।

पराधीनं सुखं कष्टं राज्ञामपि महौजसां ।

तस्मादेतत् समालोच्य आत्मायत्तं मुखं कुरु ॥३०२॥

भाषार्थ :- बड़े तेजस्वी राजाओं को भी पराधीन सुख दु खदाई होता है, इसलिये ऐसा विचार कर आत्माधीन सहज सुख का लाभ कर ।

नो सगाज्जायते सौख्य मोक्षसाधनमुत्तमम् ।

संगाच्च जायते दुःखं संसारस्य निबन्धनम् ॥३०४॥

भावार्थ :- मोक्ष के कारण भूत उत्तम - सहज सुख परिग्रह की ममता से नहीं पैदा होता है । परिग्रह से तो ससार का कारण दु ख ही होता है ।

(२४) श्री पद्मनन्दि मुनि सिद्धस्तुति मे कहते हैं -

यः केनाप्यतिगाढगाढमभितो दु खप्रदे प्रग्रहै ।

बद्धौन्यैश्च नरो रूषा धनतरैरापादमामस्तकं ॥

एकस्मिन् शिथिलेऽपि तत्र मनुते सौख्यं स सिद्धा पुन ।

किं न स्यु सुखिन सदा विरहिता बाह्यान्तरैर्बन्धनै ॥६॥

भावार्थ :- यदि किसी पुरुष को किसी ने बहुत दु खदाई बन्धनो से क्रोध में आकर सिर से पग तक बाधा हो उसका यदि एक भी बन्धन शिथिल हो जावे, तो वह सुख मान लेता है ।

सिद्ध भगवान जब सर्व बाहरी भीतरी बन्धनो से सदा ही रहित हैं तब वे सहज सुख के भोक्ता क्यों न रहेंगे ? अवश्य रहेंगे ।

शेषां कर्मनिदानजन्यविविधक्षुत्तृणमुखा व्याधय-

स्तेषामन्नजलाविकौषधिगणस्तच्छ्यास्त्ये युज्यते

सिद्धानान्तु न कर्म तत्कृतज्ञो नातः किमन्नाविभि-

नित्यात्मोत्थसुखामृतान्बुधिगतास्तृप्तास्त एव ध्रुवम् ॥११॥

भावार्थ :- जिन ससारी जीवों के कर्मों के उदय से क्षुधा, तृषा आदि अनेक रोग होते हैं, उन्हीं की शांति के लिए वे अन्न, जल, औषधि आदि का संग्रह करते हैं । सिद्धों के न तो कर्म हैं न कर्मकृत रोग है । इसलिये अन्नादिको से कोई प्रयोजन नहीं । वे नित्य आत्माधीन सहज सुख रूपी समुद्र में मगन रहते हुए सदा ही तृप्त रहते हैं ।

भावार्थ :- समताभाव ही सम्यग्ज्ञान को रचने वाला है । समताभाव ही सहजानंद का अविनाशी मन्दिर है । समताभाव शुद्धात्मा का स्वभाव है । यह मोक्ष महल का एक द्वार है ।

(२७) श्री शुभचन्द्र आचार्य ज्ञानार्णव मे कहते है --

अत्यक्षं विषयातीत निरीपम्यं स्वभावजम् ।

अविच्छिन्नं सुखं यत्र स मोक्षः परिपश्यते ॥४-८॥

भावार्थ :- जहा अतीन्द्रिय, इन्द्रियो के विषयो से रहित, अनुपम, स्वाभाविक, अविनाशी, सहज सुख है वही मोक्ष कहा गया है ।

नित्यानन्दमयं शुद्धं चित्स्वरूपं सनातनम् ।

पश्यत्यात्मनि परं ज्योतिरद्वितीयमनव्ययम् ॥३५-१८॥

भावार्थ :- मैं नित्य सहजानन्दमय हूँ, शुद्ध हूँ, चैतन्य स्वरूप हूँ, सनातन हूँ, परम ज्योति स्वरूप हूँ, अनुपम हूँ, अविनाशी हूँ, ऐसे ज्ञानी अपने भीतर अपने को देखता है ।

यत्सुखं वीतरागस्य मुनेः प्रशमपूर्वकम् ।

न तस्यानन्तभागोऽपि प्राप्यते त्रिदशेश्वरैः ॥३-२१॥

भावार्थ - वीतरागी मुनि के शातभाव पूर्वक जो सहज सुख प्राप्त होता है उसका अनतवाँ भाग भी सुख इन्द्रो को नही मिलता ।

स कोऽपि परमानन्दो वीतरागस्य जायते ।

येन लोकत्रयैश्वर्यमप्यचिन्त्यं तृणायते ॥१८-१३॥

भावार्थ :- वीतरागी महात्मा को ऐसा कोई परमानन्द उत्पन्न होता है जिसके सामने तीन लोक का अचित्य ऐश्वर्य भी तृण के समान भासता है ।

तस्यैवाविचलं सौख्यं तस्यैव पदमव्ययम् ।

तस्यैव बधविश्लेषः समत्वं यस्य योगिनः ॥१८-२४॥

भावार्थ :- जिस योगी के समभाव है उसी के ही निश्चल सहज सुख है, उसी के ही बन्ध का नाश है, उसी को ही अविनाशी पद प्राप्त होता है ।

अनन्तवीर्यविज्ञानहृगानन्दात्मकोऽप्यहम् ।

किं न प्रोन्मूलयाम्यद्य प्रतिपक्षविषद्रुमम् ॥१३-३१॥

भावार्थ :- मैं अनन्तवीर्य, अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्त सुख रूप ही हूँ, क्यों मैं अपने प्रतिपक्षी कर्मरूपी विष के वृक्ष को आज उखाड़ न डालूँगा ?

यदक्षविषय रूपं मद्रूपात्तद्विलक्षणम् ।

आनन्द निर्भरं रूपमन्तर्ज्योतिर्मयं मम ॥६४-३२॥

भावार्थ - जो जो पदार्थ इन्द्रियो का विषय है वह मेरे आत्मा के स्वभाव से विलक्षण है । मेरा स्वभाव तो सहजानन्द से पूर्ण अन्तरङ्ग मे ज्ञान ज्योतिर्मय है ।

अतीन्द्रियमनिर्देश्यममूर्तं कल्पनाच्युतम् ।

चिदानन्दमयं विद्धि स्वस्मिन्नात्मानमात्मना ॥६६-३२॥

भावार्थ - हे आत्मन् ! तू आत्मा को आत्मा ही मे आप ही से जान कि मैं अतीन्द्रिय हूँ, वचनो से कहने योग्य नहीं हूँ, अमूर्तिक हूँ, कल्पना रहित हूँ व चिदानन्दमयी हूँ ।

निष्कल करणातीतो निर्विकल्पो निरञ्जनः ।

अनन्तवीर्यतापन्नो नित्यानन्दाभिनन्दितः ॥७३-४२॥

भावार्थ :- सिद्धात्मा शरीर रहित है, इन्द्रियो से रहित है, विकल्प रहित है, कर्ममल रहित है, अनन्तवीर्यधारी है, नित्य सहजानन्द मे मग्न है ।

(२८) श्री ज्ञानभूषण भट्टारक तत्त्वज्ञान - तरंगिणी मे कहते है :-

स कोपि परमानन्दश्चिद्रूपध्यानतो भवेत् ।

तदंशोपि न जायेन त्रिजगत्स्वामिनामपि ॥४-२॥

भावार्थ :- शुद्ध चैतन्य स्वरूप के ध्यान से कोई ऐसा ही सहज परमानन्द होता है उसका अंश भी इन्द्रादि को प्राप्त नहीं होता ।

ये याता यांति यास्यंति योगिनः शिवसंपदः ।

समासाध्यैव चिद्रूपं शुद्धमानन्दमन्दिरं ॥१६-२॥

भावार्थ :- जो योगी मोक्ष सम्पदा को प्राप्त हो चुके होंगे व हो रहे हैं उसमे शुद्ध चिद्रूप का ध्यान ही प्रधान कारण है, वही सहजानन्द का घर है ।

चिद्रूपः केवलः शुद्ध आनन्दात्मेत्यहं स्मरे ।

मुप्त्यं सर्वज्ञोपदेशः श्लोकाद्धर्तन निरूपितः ॥२२-३॥

भावार्थ :- मैं चैतन्यरूप हूँ, असहाय हूँ, शुद्ध हूँ, सहजानन्दमय हूँ, ऐसा स्मरण कर मुक्ति के लिए सर्वज्ञ का क्या उपदेश है, उसे आगे श्लोक में कहा गया ।

सर्वेषामपि कार्याणां शुद्धचिद्रूपचितनं ।
सुखसाध्यं निजाधीनत्वादीहामुत्र सौख्यकृत् ॥१६-४॥

भावार्थ :- सर्व ही कार्यों में शुद्ध चिद्रूप का चिन्तन सुख से साध्य है क्योंकि यह अपने ही आधीन है तथा इस चिन्तन से इस लोक में भी सहज सुख होता है और परलोक में भी होता है ।

विषयानुभवे दुःखं व्याकुलत्वात् सतां भवेत् ।
निराकुलत्वतः शुद्धचिद्रूपानुभवे मुखं ॥१६-४॥

भावार्थ :- विषयों के भोगने में प्राणियों को दुःख ही होता है क्योंकि वहाँ आकुलता है । किन्तु शुद्ध चिद्रूप के अनुभव से सुख ही होता है क्योंकि वहाँ निराकुलता है ।

चिद्रूपोऽहं स मे तस्मात्तं पश्यामि मुखी ततः ।
भवक्षितिर्हित मुषित्तिर्निर्यासोऽयं जिनागमे ॥११-६॥

भावार्थ :- मैं शुद्ध चैतन्य रूप हूँ इसलिए मैं उसी को देखता हूँ उसी से मुझे सहज सुख प्राप्त होता है । जिनागम का भी यही निचोड़ है कि शुद्ध चिद्रूप के ध्यान से ससार का नाश व हितकारी मुक्ति प्राप्त होती है ।

चिद्रूपे केवले शुद्धे नित्यानन्दमये यदा ।
स्वे तिष्ठति तदा स्वस्थं कथ्यते परमार्थतः ॥१२-६॥

भावार्थ - केवल, शुद्ध, नित्य सहजानन्दमई शुद्ध चिद्रूपस्वरूप जो अपना स्वभाव उसमें सदा ठहरता है वही निश्चय से स्वस्थ कहा जाता है ।

नात्मध्यानात्परं सौख्यं नात्मध्यानात् परं तपः ।
नात्मध्यानात्परो मोक्षपथः क्वापि कदाचन ॥१५-८॥

भावार्थ :- आत्म ध्यान के बिना और किसी उपाय से उत्तम सहज सुख नहीं हो सकता है । आत्म ध्यान से बढ़कर और कोई तप नहीं है । आत्म ध्यान से बढ़कर कहीं व किसी काल में कोई मोक्ष मार्ग नहीं है ।

रंजने परिणामः स्याद् विभावो हि चिदात्मनि ।

निराकुले स्वभावः स्यात् तं विना नास्ति सत्सुखं ॥८-१५॥

भावार्थ :- चिदात्मा मे रजायमान होने वाले परिणाम को विभाव कहते हैं । परन्तु जो आकुलता रहित शुद्ध चिद्रूप मे भाव हो तो वह स्वभाव है इसी स्वभाव में तन्मय हुए बिना सच्चा सहज सुख प्राप्त नहीं हो सकता है ।

वाह्यसंगतिसगस्य त्यागे चेन्मे परं सुखम् ।

अन्तः सगतिसंगस्य भवेत् किं न ततोऽधिकं ॥११-१६॥

भावार्थ :- बाहरी स्त्री पुत्रादि की सगति के त्यागने से ही जब सहज सुख होता है तो अतरङ्ग मे सर्व रागादि व विकल्पो के त्याग से और भी अधिक सहज सुख क्यों नहीं होगा ?

बहून् वारान् मया भुक्तं सविकल्पं सुखं ततः ।

तन्नापूर्वं निर्विकल्पे सुखेऽस्तीहा ततो मम ॥१०-१७॥

भावार्थ :- मैंने बहुत बार विकल्पमय सासारिक सुख को भोगा है, वह कोई अपूर्व नहीं है । इसलिये उस सुख की तृष्णा छोड़कर अब मेरी इच्छा निर्विकल्प सहज सुख पाने की है ।

ज्ञेयज्ञानं सरागेण चेतसा दुःखमंगिनः ।

निश्चयश्च विरागेण चेतसा सुखमेव तत् ॥११-१७॥

भावार्थ :- रागभाव पूर्वक चित्त से जो पदार्थों को जाना जाता है उससे प्राणियों को आकुलता रूप दुःख होता है, परन्तु वीतराग भाव से जो पदार्थों को जाना जावे तो सहज सुख ही है यह निश्चय है ।

चिंता दुःखं सुखं शांतिस्तस्या एतत्प्रतीयते ।

तच्छान्तिर्जायते शुद्धचिद्रूपे लगतोऽधला ॥१३-१७॥

भावार्थ :- चिंता दुःखकारी है, शांति सुखकारी है, यह बात जिस शांति के अनुभव से मालूम होती है वह निश्चल शांति तब ही होगी जब शुद्ध चिद्रूप मे लयता प्राप्त होगी ।

यो रागादिविनिर्मुक्तः पदार्थानखिलानपि ।

जानन्निराकुलत्वं यत्तात्त्विकं तस्य तत्सुखं ॥१७-१७॥

भावार्थ :- जो कोई रागद्वेषादि छोड़कर सर्व पदार्थों को जानता उसे निराकुलता रहती है, उसी के वह सच्चा तत्त्वरूप सहज सुख होता है ।

युगपज्जायते कर्ममोचनं तास्विकं सुखं ।

लयाच्च शुद्धचिद्रूपे निर्विकल्पस्य योगिनः ॥५-१८॥

भावार्थ :- जो योगी सकल्प विकल्प त्यागकर शुद्ध चिद्रूप में ल होता है उसी को एक ही साथ सच्चा सहज सुख भी मिलता है व कर्म क निर्जरा भी होती है ।

(२५) श्री पं. बनारसीदासजी बनारसी विलास में कहते हैं -

[सवैया इकतीसा]

लवरूपातीत लगी पुण्यपाप भ्राति भागी,
सहज स्वभाव मोहसेनावल भेद की ।
ज्ञानकी लबधि पाई आतमलबधि आई,
तेज पुंज काति जागी उमग आनन्द की ॥
राहु के विमान बढ़ें कला प्रगटत पूर,
होत जगाजोत जैसे पूनम के चन्द की ।
बनारसीदास ऐसे आठ कर्म भ्रमभेद,
सकति सभाल देखी राजा चिदानन्द की ॥१४॥

(३०) पं. बनारसीदासजी नाटक समयसार में कहते हैं :-

[कवित्त]

जब चेतन संभारि निज पौरुष,
निरखे निज दृगसो निज मर्म ।
तब सुखरूप विमेल अविनाशिक,
जाने जगत् शिरोमणि धर्म ॥
अनुभव करै शुद्ध चेतन को,
रमे स्वभाव वमे सब कर्म ।
इहि विधि सधे मुक्ति को मारग,
अरु समीप आवै शिव शर्म ॥५॥

[सबैया तेईसा]

राग विरोध उदै जबलो तबलो, यह जीव मृषा मग धावे ।
ज्ञान जग्यो जब चेतन को तब, कर्म दशा पर रूप कहावे ॥
कर्म विलक्ष करे अनुभौ तहा, मोह मिथ्यात्व प्रवेश न पावे ।
मोह गये उपजे सुख केवल, सिद्ध भयो जगमाहि न आवे ॥५८॥

[छप्पय]

जीव कर्म सयोग, सहज मिथ्यात्वस्वरूप धर ।
राग द्वेष परणति प्रभाव, जाने न आप पर ॥
तम मिथ्यात्व मिटि गये, भये समकित उद्योत शशि ।
राग द्वेष कछु वस्तु नाहिं, छिन माहि गये नशि ॥
अनुभव अभ्यास सुख राशि रमि, भयो निपुण तारण तरण ।
पूरण प्रकाश निहचल निरखि, बनारसी वदत चरण ॥५९॥

[छप्पय]

प्रगट भेद विज्ञान, आपगुण परगुण जाने ।
पर परणति परित्याग, शुद्ध अनुभौ थिति ठाने ॥
करि अनुभौ अभ्यास सहज सवर परकासे ।
आश्रव द्वार निरोधि, कर्मघन तिमिर विनासे ॥
क्षय करि विभाव समभाव भजि, निरविकल्प निज पद गहे ।
निर्मल विशुद्ध शाश्वत सुधिर, परम अतीन्द्रिय सुख लहे ॥६०॥

[सबैया तेईसा]

शुद्ध सुखन्द अभेद अबाधित, भेद विज्ञान सु तीछन आरा ।
अन्तर भेद स्वभाव विभाव, करे जड चेतन रूप दुफारा ॥
सो जिन्ह के उर मे उपज्यो, ना रुचे तिन्ह को परसंग सहारा ।
आतम को अनुभौ करिते, हरखँ परखे परमातम प्यारा ॥६१॥

(३१) प. दानतरायजी दानतविलास मे कहते है :-

[छप्पय]

जीव चेतना सहित, आपगुन परगुन जानै ।
 पुगल द्रव्य अचेत, आप पर कछु न पिछानै ॥
 जीव अमूरतिवत, मूरती पुगल कहियै ।
 जीव ज्ञानमय भाव, भाव जड पुगल लहियै ॥
 यह भेद ज्ञान परगट भयौ, को पर तजि अनुभौ करै ।
 सो परम अतिद्री सुख सुधा, भुजत भौसागर तिरै ॥८३॥

यह असुद्ध मैं सुद्ध, देह परमान अखण्डित ।
 असख्यात परदेश, नित्य निरभै मैं पडित ॥
 एक अमूरति निर उपाधि, मेरो छय नाही ॥
 गुन अनन्त ज्ञानादि, सर्व ते है मुझ माही ॥
 मैं अतुल अचल चेतन विमल, सुख अनन्त मौमैं लसै ।
 जब इस प्रकार भावत निपुन, सिद्ध खेत सहजै वसै ॥८४॥

सुनहु हस यह सीख, सीख मानौ सदगुरु की ।
 गुरु की आन न लोपि, लोपि मिथ्यामति उर की ॥
 उर की समता गहौ, गहौ आतम अनुभौ सुख ।
 सुख सरप थिर रहै, रहै जग मैं उदास रुख ॥
 रुख करौ नही तुम विषय पर, पर तजि परमातम मुनहु ।
 मुनहु न अजीव जड नाहिं निज, निज आतम वर्नन सुनहु ॥८५॥

भजत देव अरहत, हत मिथ्यात मोहकर ।
 करत सुगुरु परनाम,,नाम जिन जपत सुमन धर ॥
 धरम दयाजुत लखत, लखन निज रूप अमलपद ।
 परमभाव गहि रहत, रहत हुव दुष्ट अष्ट मद ॥
 मदनबल घटत समता प्रगट, प्रगट अभय ममता तजत ।
 तजत न सुभाव निज अपर तज, तज सुदु ख सिव सुख भजत ॥८६॥

लहत भेद विज्ञान, ज्ञानमय जीव सु जानत ।
 जानत पुगल अन्य, अन्त सौ नातौ भानत ॥
 भानत मिथ्या—तिमिर, तिमिर जासम नहि कोई ।
 कोई विकल्प नाहि, नाहि द्रुविधा जस होई ॥
 होई अनन्त सुख प्रकट जब, जब प्राणी निजपद गहत ।
 गहत न ममत लखि गेय सब, सब जग तजि सिवपुर लहत ॥६०॥

[कुण्डलिया]

जो जाने सो जीव है, जो मानै सो जीव ।
 जो देखै सो जीव है, जीवै जीव सदीव ॥
 जीवै जीव सदीव, पीव अनुभौरस प्राणी ।
 आनन्द कन्द सुछन्द, चन्द पूरन सुखदानी ॥
 जो जो दीसै दर्ब, सर्व छिन भगुर सो सो ।
 सुख कहि सकै न कोई, होइ जाकौ जानै जो ॥६॥
 द्यानत चक्री जुगलिये, भवनपती पाताल ।
 सुर्ग इन्द्र अर्हमिद्र सब, अधिक अधिक सुख भाल ॥
 अधिक अधिक सुख भाल, काल तिहुँ नत गुनाकर ।
 एकसमै सुख सिद्ध, रिद्ध परमात्म पद धर ॥
 सो निहचै तू आप, पाप बिन क्यो न पिछानत ।
 दरस ग्यान थिर थाप, आप मैं आप सु द्यानत ॥११॥

[छप्पय]

ग्यानकूप चिद्रूप, भूप सिवरूप अनूपम ।
 रिद्ध सिद्ध निज वृद्ध, सहजससमृद्धसिद्ध सम ।
 अमल अचल अविकल्प, अजल्प, अनल्प सुखाकर ॥
 सुद्ध बुद्ध अविद्ध, सुगन-गन-मनि रतनाकर ।
 उतपात-नास-ध्रुव साध सत, सत्ता दरव सु एकही ॥
 द्यानत आनन्द अनुभौ दसा, बात कहन की है नही ॥३॥

भोग रोग से देखि, जोग उपयोग बढायी ।
 आन भाव दुःख दान, ग्यान की ध्यान लगायी ॥
 सकलप विकलप अलप, बहुत सब ही तजि दीने ।
 आनद कद सुभाव, परम समतारस भीने ॥
 ध्यानत अनादि भ्रम वासना, नास कुविद्या मिट गई ।
 अंतर बाहर निरमल फटक, भटक दसा ऐसी भई ॥१०॥

[सबैया तेईसा]

लोगनिसीं मिलनी हमकी दुख, साहनिसीं मिलनी दुख भारी ।
 भूपतिसीं मिलनी मरनें सम, एक दसा मोहि लागत प्यारी ॥
 चाहकी दाह जलें जिय मूरख, वे-परवाह महा सुखकारी ।
 ध्यानत याहीतें ग्यानी अवच्छक, कर्म की चाल सबे जिन टारी ॥२७॥
 (३२) भैया भगवतीदास ब्रह्मविलास मे कहते है —

[सबैया इकतीसा]

भीथिति निकद होय कर्मवध मद होय,
 प्रगटै प्रकाश निज आनन्द के कद को ।
 हित को दृढाव होय विनेको बढाव होय,
 उपजै अकूर ज्ञान द्वितीया के चद को ॥
 सुगति निवास होय दुर्गति को नाश होय,
 अपने उछाह दाह करे मोहफद को ।
 सुख भरपूर होय दोष दुःख दूर होय,
 पातै गुणवृंद कहै सम्यक् सुछन्द को ॥८॥

[सबैया तेईसा]

चेतन ऐसे में चेतत क्यों नहिं, आय बनी सबही विधि नीकी ।
 है नरदेह यो आरज खेत, जिनद की वानि सुबूद अभीकी ॥
 तामे जु आप गहो थिरता तुम, ती प्रगटै महिमा सब जीकी ।
 जामे निवास महासुखवास सु, आय मिलै पतियां शिव तीकी ॥२३॥

[ब्रह्मसत्ता छंद]

इक बात कहूं शिवनायकजी, तुम लायक ठौर, कहां अटके ।
 यह कौन विचक्षण रीति गही, विनु देखहि अक्षन सां भटके ॥
 अजहूं गुण मानो तो सीख कहूं, तुम खोलत क्यों न पटै घटके ।
 चिनमूरति आपु विराजत है, किन सूरत देखे सुधा गटके ॥१०

[सबंध्या इकतीसा]

जाही दिन जाही छिन अतर सुबुद्धि लसी,
 ताही पल ताही समै जोतिसी जगति है ।
 होत है उद्योत तहां तिमिर विलाइ जातु,
 आपापर भेद लखि ऊरधव गति है ॥
 निर्मल अतीन्द्री ज्ञान देखि राय चिदानंद,
 सुखको निधान याकै माया न जगति है ।
 जैसो शिवखेत तैसो देह मे विराजमान,
 ऐसो लखि सुमति स्वभाव में पगति है ॥३४॥

[कवित्त]

निशदिन ध्यान करो निहचै सुज्ञान करो,
 कर्म को निदान करो आवै नाहि फेरिकै ।
 मिथ्यामति नाश करो सम्यक उजास करो,
 धर्म को प्रकाश करो शुद्ध दृष्टि हेरिकै ॥
 ब्रह्म को विलास करो, आतमनिवास करो,
 देव सब दास करो महामोह जेरिकै ।
 अनुभौ अभ्यास करो थिरता मे वास करो,
 मोक्षसुख रास करो कहू तोहि टेरिकै ॥६४॥

तेरो ही स्वभाव चिनमूरति विराजितु है,
 तेरो ही स्वभाव सुखसागर मे लहिये ।

तेरो ही स्वभाव ज्ञान दरसनहू राजतु है,
 तेरो ही स्वभाव ध्रुव चारित में कहिये ॥
 तेरो ही स्वभाव अविनाशी सदा दीसतु है,
 तेरो ही स्वभाव परभाव मे न गहिये ।
 तेरो ही स्वभाव सब आन लसै ब्रह्ममाहिं,
 यातै तोहि जगत को ईश सरदहिये ॥१॥

[सवैया इकतीसा]

नेकु राग द्वेष जीत भये वीतराग तुम,
 तीन लोक पूज्यपद येहि त्याग पायो है ।
 यह तो अनूठी बात तुम ही बताय देहु,
 जानी हम अबही सुचित्त ललचायो है ॥
 तनिकहू कष्ट नाहि पाइये अनन्त सुख,
 अपने सहजमाहि आप ठहरायो है ।
 यामे कहा लागत है, परसग त्यागही,
 जाति दीजे भ्रम शुद्ध आपही कहायो है ॥३॥
 मोहके निवारे राग द्वेषहू निवार जाहि,
 राग द्वेष टारे मोह नेक न पाइये ।
 कर्म की उपाधि के निवारवे को पेच यहै,
 जडके उखारे वृक्ष कैसे ठहराइये ॥
 डार पात फल फूल सब कुम्हलाय जाय,
 कर्मन के वृक्षन को ऐसे के नसाइये ।
 तबै होय चिदानन्द प्रगट प्रकाश रूप
 विलसै अनन्त सुख सिद्ध मे कहाइये ॥८॥

[कवित्त]

सिद्धकी समान है विराजमान चिदानन्द,
 ताही को निहार निजरूप मान लीजिये ।

कर्मको कलक अग पँक ज्यों पखार हर्यो,
 धार निजरूप परभाव त्याग दीजिये ॥
 धिरता के सुखको अभ्यास कीजे रैन दिना,
 अनुभोके रसको सुधार भले पीजिये ।
 ज्ञानको प्रकाश भास मित्रकी समान दीसै,
 चित्र ज्यो निहार चित ध्यान ऐसो कीजिए ॥३॥

[छन्दः]

अष्टकर्मतै रहित, सहित निज ज्ञान प्राण धर ।
 चिदानन्द भगवान, वसत तिहू लोक शीसपर ॥
 विलसत सुखजु अनत, सत ताको नित ध्यावहि ।
 वेदहि ताहि समान, आयु घट माहि—लखावहि ॥
 हम ध्यान करहि निर्मल निरखी, गुण अनत प्रगटाह सरव ।
 तस पद त्रिकाल वदत भविक, शुद्ध सिद्ध आतम दरव ॥७॥
 राग दोष अरु मोह, नाहि निजमाहि निरखत ।
 दर्शन ज्ञान चरित्र, शुद्ध आतम रस चखत ॥
 परद्रव्यनसो भिन्न, चिह्न चेतनपद मडित ।
 वेदत सिद्ध समान, शुद्ध निज रूप अखडित ॥
 सुख अनत जिहि पद वसत, सो निहचै सम्यक महत ।
 'भैया' सुविचक्षण भविक जन, श्रीजिनद इहि विधि कहत ॥१४॥
 जैनधर्म परसाद, जीव मिथ्यामति खडै ।
 जैनधर्म परसाद, प्रकृति उर सात विहडै ॥
 जैनधर्म परसाद, द्रव्य पटको पहिचानै ।
 जैनधर्म परसाद, आप परको ध्रुव ठानै ॥
 जैनधर्म परसाद लहि, निजस्वरूप अनुभव करै ।
 'भैया' अनत सुख भौगवै, जैन धर्म जो मन धरे ॥२१॥

जैनधर्म परसाद, जीव सब कर्म खपावै ।
 जैनधर्म परसाद, जीव पचमी गति पावै ॥
 जैनधर्म परसाद, बहुरि मन म नहिं आवै ।
 जैनधर्म परसाद, आप परब्रह्म कहावै ॥
 श्री जैनधर्म परसादतै, सुख अनत विलसत ध्रुव ।
 सो जैनधर्म जयवत जग, भैया जिहँ घट प्रगट हुव ॥२२॥

[सवैया इकतीसा]

सुबुद्धि प्रकाश मे सु आतम विलास मे सु,
 धिरता अभ्यास मे सुज्ञानको निवास है ।
 ऊरधकी रीति मे जिनेशकी प्रतीतिमे सु,
 कर्मनकी जीत मे अनेक सुख भास है ॥
 चिदानद ध्यावतही निजपद पावतही,
 द्रव्यके लखावतही, देख्यो सब पास है ।
 वीतराग वानी कहै सदा ब्रह्म ऐसे भास,
 मुखमे सदा निवास पूरन प्रकाश है ॥२४॥

अध्याय पांचवां

जीव का एकत्व

इस ससार मे जीव को अकेले ही भ्रमण करना पडता है । हर एक जीव अकेले ही जन्मता है, अकेले ही मरता है, अकेला ही जरा से पीडित होता है, अकेला ही रोगी होता है, अकेला ही शोकी होता है, अकेला ही दु खी होता है, अकेला ही सुखी होता है, अकेला ही पाप व पुण्य कर्म बांधता है व अकेला ही उसका दु ख व सुख भोगता है । हरएक जीव अपनी करनी का आप उत्तरदायी है । जो जीव जैसे भाव करता है वह जीव वैसे कर्म बांधता है । दूसरा कोई किसी के पाप या पुण्य बध नही कर सकता है, न दूसरा कोई किसी के पाप या पुण्य के बध को हर सकता है, किसी के दुःख को कोई ले नही सकता है, किसी के सुख को कोई छीन नही सकता है । दु ख - सुख अन्तरग भावो पर हैं, भावो का बदलना अपने ही आधीन है ।

जिस कुटुम्ब मे मा जिस सयोग मे कोई जन्मता है उसको यह अपना साथी मान लेता है परन्तु वे इस जीव के सच्चे साथी नही हो सकते हैं । माता-पिता पास बैठे हैं यदि पुत्र रोगी है तो रोग का दु ख उसी को ही भोगना पडता है, माता - पिता बाँटा नही सकते है । यदि कोई भूखा है तो उसी को भोजन करने से उसकी भूख मिटेगी । दूसरे के भोजन से किसी की भूख मिट नही सकती है । कुटुम्ब मे प्राणियो का सम्बन्ध वृक्ष के वसरे के समान है । जैसे साभ के समय भिन्न - भिन्न दिशाओ से आकर पक्षी एक वृक्ष पर विश्राम करते हैं, सबेरा होने तक ठहरते हैं, फिर हरएक पक्षी अपनी इच्छानुमार अपनी भिन्न - भिन्न दिशा को चला जाता है । उसी तरह एक कुटुम्ब मे कोई जीव नर्क से, कोई जीव स्वर्ग से, कोई जीव पशुगति से, कोई जीव मनुष्य गति से आकर जन्मता है । वे सब अपनी - अपनी आयु पर्यन्त रहते हैं, जिसकी आयु पूरी होती है वह सबको छोडकर चला जाता है, कोई किसी के लिए नही मरता ।

जो पाप पुण्य व जैसा आयु कर्म जो जीव बाधता है उसके अनुसार वह जीव चारो गतियों मे से किसी गति मे चला जाता है । चार सगे भाई है - एक विशेष धर्मात्मा है वह मरकर देव हो जाता है । एक सामान्य धर्मात्मा है वह मरकर मनुष्य हो जाता है । एक कम पापी है वह मरकर पशु जन्म पाता है । एक अधिक पापी है वह मरकर नारकी पैदा हो जाता है, फिर कोई किसी को याद भी नहीं करता है । साधारण नियम यही है कि हरएक अपने - अपने मुख व दु ख मे रम जाता है ।

यदि कोई गृहस्थी अपने कुटुम्ब के मोहवश, स्त्री व पुत्रादि के मोहवश अन्याय व पाप करके धनादि सग्रह करता है और कुटुम्ब की उस पाप मे अनुमोदना नहीं है तो उस पाप का बध अकेले गृहस्थी को ही होगा । दूसरे यद्यपि साथ है, उस धन को भोगते है परन्तु उनका भाव पापमय न होने से वे उस पाप के फल को न पावेगे । एक कुटुम्ब मे दस जीव हैं । एक आदमी चोरी करके सौ रुपये लाता है । पाच तो उसे सराहते है, पाच उसकी निन्दा करते हैं तब पाच तो पाप कर्म बाधेगे और दूसरे पाच पुण्य कर्म बाधेगे । एक घर मे दो भाई है -- दोनो भोग्य पदार्थों के स्वामी है, स्त्री पुत्रादि सहित है । एक सम्यग्दृष्टि ज्ञानी है, वह उनके बीच मे रहता हुआ भी जल मे कमल के समान अलिप्त है, भोगो को रोग के समान जानकर वर्तमान इच्छा को रोकने मे असमर्थ होकर कडवी दवा लेने के समान भोग भोगता है । अन्तरग मे यह भावना है कि कब वह समय आवे जब यह विषयवासना मिटे और मैं इन भोगो को न भोगकर केवल आत्मरस का ही पान करू ।

ऐसा ज्ञानी जीव भोगो को भोगते हुए आमक्त भाव के न होने से बहुत अल्प कर्म बन्ध करेगा । परन्तु दूसरा भाई जो मिथ्यादृष्टि अज्ञानी है जिसका उद्देश्य ही ससार का विषय भोग है, जो सहज सुख को पहचानता ही नहीं, इन्द्रिय सुख के सिवाय किसी सुख को जानता ही नहीं, वह गृहस्थ के भोगो को बहुत बड़ी आसक्ति से भोगेगा व यही चाहेगा कि ये भोग सदा बनते रहे व इससे बढकर भोग जीवन भर मिले व परलोक मे भी मिले, वह अज्ञानी तीव्र कर्म बाधेगा । एक भाई दूसरे के पाप को बटा नहीं सकता है । मरने के

बाद सम्यग्दृष्टि स्वर्ग में देव होगा, मिथ्यादृष्टि पशुगति में तिर्यंच होगा या नरक में नारकी होगा। कुटुम्ब में सर्व ही प्राणी अपने स्वार्थ के साथी हैं। अपना स्वार्थ जब तक सधता जानते हैं तब तक स्नेह करते हैं, जब स्वार्थ सधता नहीं जानते हैं तब स्नेह छोड़ बैठते हैं। यदि स्वार्थ में बाधा होती है तो वे ही जो बन्धु थे, शत्रु हो जाते हैं। पुत्र पिता की सेवा अपने शारीरिक सुख के लिए करता है। पिता पुत्र की पालना इस आशा से करता है कि मेरे वृद्ध होने पर यह मेरी रक्षा करेगा।

स्त्री पति को स्नेह अपने शरीर पालन व अपने कामतृप्ति का साधन जान के करती है। पति स्त्री के साथ स्नेह गृह कार्य, सन्तान प्राप्ति व काम-तृष्णा के शमन हेतु करता है। यदि स्त्री पति को रसोई न खिलावे, घर का काम न करे, कामतृप्ति में सहाई न हो तो उसी क्षण पति का स्नेह मिट जाता है। पति यदि स्त्री को भोजन, वस्त्र, आभूषण न दे उसकी रक्षा न करे, उसकी कामतृप्ति में सहाई न हो तो स्त्री का स्नेह पति से हट जाता है। जो वृद्ध पिता घर का काम काज नहीं कर सकता व धन भी पास में नहीं रखता उससे कुटुम्बियों का स्नेह छूट जाता है। भीतर परिणाम यही रहते हैं कि यह बेकार है, इसका जीवन न रहे तब ही ठीक है।

स्वामी सेवक से स्नेह प्रयोजनवश करता है, सेवक स्वामी से स्नेह, मतलब के हेतु से करता है। सारा जगत का व्यवहार स्वार्थ व परस्पर काम के ऊपर ही निर्भर है। किसान खेती करके राजा को कर देता है तब राजा किसानों की रक्षा करता है। मुनीम सेठ का काम करता है तब सेठ मुनीम को नौकरी देता है। यदि काम न निकले तो एक दिन भी सेठ मुनीम को रखना नहीं चाहता और यदि सेठ नौकरी न दे तो मुनीम सेठ का काम छोड़ देता है। वही भाई जो एक ही माता के गर्भ से निकले हैं दूसरे भाई की सम्पत्ति हड़प जाने के लिए शत्रु बन जाता है।

सारे जगत के प्राणी इन्द्रियों के सुखों के दास हो रहे हैं। जिनसे इन्द्रिय सुख की सहायक सामग्री प्राप्त करने में काम निकलता है उनसे तो स्नेह हो जाता है और जिनसे विषयभोगों में अन्तराय पड़ता है उनसे द्वेष पैदा

हो जाता है । इन्द्रिय विषय के मोहवश ही जगत में मित्र व शत्रु बनते हैं । राग द्वेष का सारा प्रसार विषय चाह के आधीन है । मेरा शरीर है यह मानना भी भ्रम है, मिथ्या है क्योंकि यह शरीर एक धर्मशाला है, कहीं से आके जीव बसा है व आयुकर्म समाप्त होते ही इसे छोड़ना पड़ेगा । शरीर पुद्गलमय जड़ है, आप चेतन है । शरीर अपना कैसे हो सकता है ?

यह परिवार मेरा है, यह भी मिथ्या है । यह सब परिवार शरीर से सम्बन्ध रखता है । आत्मा का कोई परिवार नहीं । आत्मा का कोई माता - पिता नहीं, कोई भाई नहीं, कोई पति नहीं, कोई इसकी भार्या नहीं, पुत्री नहीं, भगिनी नहीं, कोई इसका पुत्र नहीं, भाई नहीं, चाचा नहीं, भतीजा नहीं सब सम्बन्ध शरीर से हैं जब शरीर ही अपना नहीं तब यह परिवार अपना कैसे हो सकता है ? यह धन मेरा है, यह ग्राम मेरा है, यह घर मेरा है, यह उपवन मेरा है, यह वस्त्र मेरा है, यह आभूषण मेरा है, यह वाहन मेरा है, यह सब भी मानना मिथ्या है । इन सबका सम्बन्ध शरीर के साथ है । शरीर के छूटते ही उनका सम्बन्ध छूट जाता है । एक धनी जीव मरकर एक चाडाल के यहाँ जन्म प्राप्त कर लेता है तथा एक चाडाल का जीव मरकर धनी के यहाँ पैदा हो जाता है । देव मरकर कुत्ता हो जाता है, कुत्ता मरकर देव हो जाता है । शरीर के सारे सम्बन्ध भोग विलास, कुटुम्ब परिवार, मकान, वाग, कूप तडाग सब शरीर के साथ ही रह जाता है । यह जीव अपने पाप तथा पुण्य कर्म को लिए हुए अकेला ही जाता है और कहीं जन्म धार लेता है ।

शरीर का व शरीर के सम्बन्ध में आये हुए सर्व चेतन व अचेतन पदार्थों को अपना मानना मिथ्या है, भ्रम है, अज्ञान है । इस जीव का सच पूछो तो ससार में कोई साथी नहीं है । यदि कोई परम प्यारी स्त्री भी हो तो भी अपने पति के मरने पर ऐसा नहीं कर सकती कि उसी के साथ ही कहीं पर जन्म लेकर फिर स्त्री हो जावे । स्त्री मरकर पुत्री हो जाती है, भगिनी हो जाती है या स्त्री अपने पापकर्म के अनुसार तिर्यचनी हो जाती है, और पति अपने पुण्य कर्म के अनुसार राजपुत्र हो जाता है ।

कोई बड़ा भारी मित्र है तो भी मित्र के मरने पर उसके साथ न तो मर सकता है और यदि मरे भी तो एक साथ एक ही गति में जन्म पाने का कोई नियम नहीं है । एक मानव रोग से तड़फड़ा रहा है । सैकड़ों कुटुम्बी पुत्र, मित्रादि बैठे देख रहे हैं, सहानुभूति बता रहे हैं परन्तु यह किसी में शक्ति नहीं है कि उसके रोग को आप लेंगे व उसकी रोग पीड़ा को आप ओढ़ लें । उसी अकेले को रोग का कष्ट भोगना पड़ता है । जगत में यह नियम है कि यह जीव अकेला ही जन्मता है, अकेला ही मरता है, अकेला ही दुःख - सुख भोगता है । इसलिए इस जीव को उचित है कि स्वार्थी जगत के प्राणियों के मोह में पड़कर अपना बुरा न करे । अपने आत्महित को कुटुम्बियों के पीछे न छोड़ बैठे ।

ससार असार है बता चुके, शरीर अपवित्र अथिर है समझा चुके, भोग चंचल अतृप्तिकारी व दुःखदायी हैं यह कथन कर चुके तथा सहज सुख ही सच्चा सुख है जो आत्मा का स्वभाव है, आत्मा ही से मिल सकता है । इन्द्रिय सुख झूठा है, कल्पित है, विनाशक है, आत्मिक सुख स्वाधीन है, अविनाशी है, अपने ही पास है, यह सब दिखा चुके । अब उचित है कि हर एक चेतन प्राणी इस मानव जन्म को सफल करे, सच्चे सुख पाने का यत्न करे, वह सच्चा सुख भी कोई किसी को दे नहीं सकता, कोई किसी से ले नहीं सकता, किसी से मागने से मिल नहीं सकता, खुशामद से प्राप्त नहीं हो सकता, धन खरचने से नहीं आ सकता है, कही रखा नहीं है जो उठाया जा सके । वह सुख हर एक का हर एक के पास है । हर एक आप ही अपने से ही अपने में अपने ही पुरुषार्थ के द्वारा प्राप्त कर सकता है । जो साधन करेगा वह पा सकेगा, जो आलसी रहेगा वह नहीं पा सकेगा ।

यह शरीर मेरा नहीं है यह प्रगट ही है, परन्तु आत्मा के एकत्व को या उसके एक स्वभाव को ध्यान में लेते हुए हमें यह भी देखना होगा कि ससारी प्राणियों में क्रोध कम या अधिक है, मान कम या अधिक है, माया कम या अधिक है, लोभ कम या अधिक है, हास्यभाव कम या अधिक है, रतिभाव कम या अधिक है, अरतिभाव कम या अधिक है, शोकभाव कम या

अधिक है, भय भाव कम या अधिक है, जुगुप्सा या घृणाभाव कम या अधिक है, काम भाव कम या अधिक है, ये सब भाव क्या जीव के स्वभाव हैं या नहीं, इनका विचार भले प्रकार कर लेना उचित है । यदि पक्षपात छोड़कर विचारा जायेगा तो इन क्रोध, मान, माया, लोभादि भावों को कोई भी पसन्द नहीं करता है । सब ही इनको औपाधिक भाव, अशुद्ध भाव या दोष मानते हैं ।

एक अनपढ़ ग्रामीण से भी पूछा जावे तो वह यही कहेगा कि क्रोधी आदमी अच्छा नहीं, मानी आदमी अच्छा नहीं, मायाचारी अच्छा नहीं, लोभी अच्छा नहीं, शोकी आदमी अच्छा नहीं, भयभीत मानव अच्छा नहीं, कामी मानव अच्छा नहीं, इसके विरुद्ध जगत भर को क्षमावान, विनयवान, सरल व्यवहारी, सन्तोषी, ब्रह्मचारी, शीलवान, निर्भय, शोक रहित, प्रेमालु घृणा रहित मानव अच्छा लगता है । जैसे रुई के कपड़े सफेद होते हैं । किसी स्थान पर पचास आदमी एकत्र हैं, वे सब रुई के कपड़े पहने हैं परन्तु गर्मी की ऋतु के कारण सबके कपड़े मलीन हैं । तब दर्शकगण उनको देखकर यही समझते हैं कि इनके कपड़े स्वच्छ नहीं हैं, इनमें मैल चढ़ गया है और यदि कहीं किसी सभा में पचास आदमी जमा हों जो सब नये सफेद कपड़े पहनकर आये हों तो दर्शकों को वे सब बड़े सुहावने लगते हैं क्योंकि उन कपड़ों पर मैल नहीं है ।

इसी तरह जब क्रोध, मान, माया, लोभादि से रगे हुए जीव होते हैं तब सबको बुरे लगते हैं और जब उनके विरुद्ध क्षमा, विनय, ऋजुता, सन्तोष आदि से सम्पन्न जीव होते हैं तब सबको अच्छे लगते हैं । इसका कारण यही है कि क्षमा, विनय, ऋजुता, सन्तोष आदि तो जीव के स्वभाव हैं जबकि क्रोध, मान, माया, लोभादि जीव के स्वभाव नहीं हैं - दोष हैं, मैल हैं ।

क्रोधी मानव स्वयं भी यदि अपने को देखे तो क्रोध के समय वह अपने आपसे बाहर हो जाता है । उसको बड़ी आकुलता पैदा हो जाती है । बड़ा दुःखित भाव हो जाता है, ज्ञान मैला हो जाता है, विवेक जाता रहता है, कुछ का कुछ सत्य असत्य विचारने लगता है, बकने लगता है, चाहे किसी को मारने पीटने लगता है । उसका स्वभाव बिगड़ जाता है । यदि क्रोधी को कुछ नवीन ज्ञान की शिक्षा दी जावे तो वह उसे ग्रहण कर नहीं सकता । उसका परिणाम

बड़ा ही क्षोभित व मैला हो जाता है, और जब उसी का क्रोध चला जाता है, शांति आ जाती है तब वही अपने को निराकुल महसूस करता है, सुखी अनुभव करता है। उस समय विवेकी भी रहता है, मन में ठीक - ठीक विचारता है, वचन भी ठीक - ठीक बोलता है, काय से भी ठीक - ठीक क्रिया करता है, नवीन ज्ञान की शिक्षा को भी ग्रहण करता है, भली प्रकार समझता है क्योंकि यह क्रोध रूपी पिशाच के वश नहीं है या क्रोध रूपी मदिरा के नशे में नहीं है वह अपने आपे में है।

इसी तरह यदि किसी को अभिमान हो उच्च कुल का, उच्च जाति का, धनवान होने का, रूपवान होने का, बलवान होने का, अधिकारी होने का, विद्वान होने का, तपस्वी होने का, तो उसका भाव मैला रहता है। वह दूसरो को घृणा की दृष्टि से देखता है। मान के वशीभूत हो मन से ठीक विचार नहीं करता है, वचन भी मानयुक्त बोलता है, शरीर से भी विनययुक्त क्रिया नहीं होती है, मान के आवेश में उसका वर्तव्य जगत को पसन्द नहीं आता है, वह भी आकुलित रहता है कि कहीं कोई अपमान न कर दे और यदि कोई अपमान कर देता है तो वह शीघ्र ही क्रोधी होकर और भी दुखी हो जाता है। मानी को नवीन ज्ञान की शिक्षा दी जावे तो उसको वह ग्रहण नहीं करता है।

यदि कोई मान रहित है, मार्दव धर्म का धारी है, कोमल चित्त है तो उसके भावों में शांति है, वह विवेक से विचार करता है, उसका मन कारण कार्य का ठीक विचार कर सकता है, -उसके वचन हितमितप्रिय निकलते हैं, उसकी क्रिया प्रेम, दया व विवेकपूर्ण होती है, उसे नवीन ज्ञान की शिक्षा दी जावे तो वह उसे बड़े आदर से ग्रहण करता है, धारण करता है। उसका मन क्षोभित न होकर सुखी रहता है। इसका कारण यही है कि मानरूपी मदिरा ने उसे बावला व अधा नहीं किया है।

मायाचार के आवेश में यह प्राणी बड़ा ही गन्दा हो जाता है, इसके भावों में कुटिलता बस जाती है, मन में स्वार्थ साधन के हेतु पर को वचना करने वाले कुत्सित विचार होते हैं, वचन यद्यपि मीठे निकलते हैं परन्तु वह

विष से पूर्ण भोजन के समान ठगने वाले होते हैं, शरीर की चेष्टा सर्व ही धोखे में डालने वाली कुटिल होती है। उसका भाव कुटिलता से व भय से आकुलित रहता है, शांति नहीं रहती है, नवीन ज्ञान की शिक्षा भी उसके मलीन भाव में नहीं जमती है, परन्तु यदि सरलता हो, ऋजुता हो, आर्जव धर्म हो तो मन निर्मल रहता है, पर हितकारी बातों को ही विचारता है, वचनों से हितकारी बातें कहता है, काय से सरल व योग्य वचना रहित बर्ताव करता है, परिणामों में शांति रहती है।

ऐसे को यदि नवीन ज्ञान की शिक्षा दी जावे तो बड़ी भक्ति से ग्रहण करता है, जैसे सफेद कपड़े पर लाल रंग खूब चढ़ता है। वह अपने भीतर सुख शांति का अनुभव करता है, इसका कारण यही है कि उसके भीतर माया पिशाचिनी का आक्रमण नहीं है, वह मलीन नहीं है, दोषी नहीं है।

लोभ के वशीभूत होकर यह प्राणी बड़ा ही अपवित्र हो जाता है। स्वार्थी होकर लोभ के साधने वाले विचारों को मन से करता है। मन में तृष्णा के साधन के ही विचार करता हुआ दया व न्याय के विचारों को छिपा देता है। वचनों से लोभयुक्त, तृष्णायुक्त वाणी कहता है। काय से ऐसी क्रिया करता है जिससे तृष्णा का साधन हो। उसे न्याय, अन्याय, धर्म, अधर्म, कर्तव्य, अकर्तव्य का ध्यान नहीं रहता है। लोभ में अन्धा हो अबला विधवा का भी धन हर लेता है। गरीब आदमी को भी ठगते हुए उसे दया नहीं आती है। अपने परम मित्र को भी ठग लेता है। लोभ से आकुलित के परिणामों में शांति नहीं रहती है, वह सुखी नहीं होता है। अति धनिक होने पर भी दुःखी रहता है। ऐसे लोभी को कोई नवीन ज्ञान की शिक्षा नहीं सुहाती है। जैसे जल मिट्टी से मैला हो जाता है वैसे जीव का परिणाम लोभ से मलीन हो जाता है।

यदि किसी के भावों में लोभ न हो सन्तोष हो तो उसका मन स्वच्छ रहता है, वह उचित न्याययुक्त व्यवहार का ही विचार करता है, सन्तोष पूर्वक न्याययुक्त वचन बोलता है व न्याययुक्त ही वह काय से क्रिया करता है। उसका परिणाम आकुलित नहीं रहता है वह निर्लोभता के कारण सुख शांति

का अनुभव करता है, वह जगत को प्रिय होता है। कारण यही है कि लोभ रूपी भूत ने उसको वश नहीं किया है, वह अपने आपे में है, लोभ की मूर्च्छा से मूर्च्छित नहीं है।

काम के वशीभूत होकर प्राणी ऐसा अन्धा हो जाता है कि उसका शील स्वभाव विगड जाता है, मन में बड़ा ही आकुलित होता हुआ काम भाव सम्बन्धी ही विचार करता है। काम वर्द्धनकारक, हास्ययुक्त, भड वचन, प्रलाप व गानादि करता है। काय से न्याय अन्याय का विवेक छोड़कर चाहे जिस तरह काम चेष्टा करने लग जाता है। कामी को बड़ी अशांति रहती है, सुख शांति उससे कोसों दूर रहती है। उसे कोई ज्ञान की नवीन शिक्षा दी जावे तो वह ग्रहण नहीं कर सकता, इसके विरुद्ध जो काम के अन्धकार से बाहर है शीलवान है, शुद्ध ब्रह्मचर्य के धारी है, उनका मन शुद्ध होता है, वे शुद्ध विचार करते हैं, वे शील पोषक ब्रह्मचर्य प्रेरक वचन बोलते हैं व काय से ब्रह्मचर्य की रक्षा करते हुए चेष्टा करते हैं। उनका परिणाम सुख शांति का व साम्यभाव का अनुभव करता है। इसका कारण यही है कि काम भाव का अन्धकार उनके ज्ञान के ऊपर नहीं आया है।

इस तरह यह विदित होगा कि क्रोधादि सर्व ही विभाव दोष हैं, उपाधि हैं, अपने को भी सक्लेशकारी, हानिकारक, सुख शांतिनाशक व ज्ञान के विरोधक भासते हैं व दूसरों को भी सर्व जगत को भी ये क्रोधादि दोष व मल ही दिखते हैं। वास्तव में यही यथार्थ बात है। जैसे मलीनपना कपड़े का स्वभाव नहीं है, वैसे ही क्रोधादि मन्द हो या तीव्र हो, ये जीव के स्वभाव नहीं हैं। मोहनीय कर्म के सयोग से इसी तरह जीव में होते हैं जैसे रंग के सयोग से पानी रंगीन होता है, अग्नि के सयोग से पानी गर्म होता है, मैल के सयोग से कपड़ा मैला होता है, धुएँ के सयोग से भीत काली होती है, काले, पीले, हरे, लाल डाक के सयोग से स्फटिक मणि का पाषाण काला, पीला, हरा व लाल हो जाता है। यदि पर का सयोग न हो तो पानी निर्मल रहे, शीतल रहे, कपड़ा उजला रहे, भीत सफेद रहे, स्फटिक मणि स्वच्छ चमकदार रहे।

इसी तरह मोहनीय कर्म के अनेक भेद हैं - तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्रतम मदतर, मदतम उनके विपाक या फल के संयोग में जैसे नाना प्रकार के मोहनीय कर्म का फल होता है वैसा ही कम व अधिक मेल व उपाधि या दोष जीव में दिखता है । यदि मोहनीय कर्म का संयोग न हो तो जीव अपने वीतराग निराकुल उत्तम क्षमा, उत्तम मार्दव, उत्तम आर्जव, उत्तम शौच, उत्तम सत्य, उत्तम समय, उत्तम तप, उत्तम त्याग, उत्तम आर्किचन्य व उत्तम ब्रह्मचर्य स्वभाव में ही प्रकाशित रहे, अर्थात् परम शांत रहे । उस जीव का स्वभाव जैसा शांत है वैसी शांति न चन्द्रन में है, न मोती की माला में है, न अगर कपूर में है, न चन्द्रमा की चादनी में है, न बर्फ में है, न शीतल जल में है, न गंगा के पानी में, न क्षीर समुद्र के जल में है, न केवडे के वन में है, न कमल के बगीचे में है, न नन्दनवन की वाटिका में है, न किमी सूर्य आताप से अस्पर्शित पृथ्वीतल में है ।

इस तरह हमें यह निश्चय करना चाहिये कि जितने ये भाव तीव्र क्रोधादि रूप व मन्द क्रोधादि रूप हैं वे कोई भी इस जीव के स्वभाव नहीं हैं, वे सब मोहनीय कर्म के संयोग से दिखने वाले मेल हैं, आत्मा से विलकुल विरुद्ध हैं । इस मोहनीय कर्म के विपाक से ससारी जीवों के दो प्रकार के भाव होते हैं - एक अशुभ भाव, दूसरे शुभ भाव, अशुभ भावों के दृष्टांत हैं - (१) हिंसा, (२) असत्य, (३) चोरी, (४) कुशील, (५) परिग्रह की मूर्छा, (६) जुआ खेलना, (७) मांस खाना, (८) मदिरापान, (९) शिकार खेलना, (१०) वेश्या प्रसंग, (११) परस्त्री प्रसंग, (१२) तीव्र शोक, (१३) तीव्र दुःख, (१४) पर का अपकार, (१५) तीव्र क्रोध, (१६) तीव्र मान, (१७) तीव्र माया, (१८) तीव्र लोभ । जिन-जिन कार्यों के करने के लिए मर्यादा, न्याय व धर्म का उल्लंघन हो वर्तवि करना पड़े, वे सब काम अशुभ भावों के द्वारा होते हैं ।

जिन कामों में मन्द कपाय करनी पड़ती है - राग तो होता है परन्तु अपने स्वार्थ का त्याग होता है, इन्द्रियों के विषयों की लम्पटता नहीं होती है, वे सब कार्य शुभ भावों से किये जाते हैं, जैसे - (१) दया, (२) आहार,

श्रौपधि, अभय व ज्ञानदान, (३) सत्य भाषण, (४) न्याय से वर्तन, (५) ब्रह्मचर्य पालन, (६) सन्तोष, (७) परोपकार, (८) सेवा टहल, (९) यथा योग्य विनय, (१०) हितकारी वर्तन, (११) परमात्मा की भक्ति, (१२) धर्म शास्त्र पठन, (१३) गुरु सेवा, (१४) समय पालन इत्यादि कार्य शुभ भावों से होते हैं ।

यहा राग या लोभ मन्द होता है । दोनों ही शुभ भाव या अशुभ भाव इस जीव के स्वभाव से दूर हैं । इस जीव का स्वभाव तो वीतराग, वीतद्वेष, वीतमोह व परम शात उदामीन है, जहा न शुभ भाव से न अशुभ भाव से किसी व्यवहार करने का राग या द्वेष या मोह है । इसीलिए आत्मा का स्वाभाविक भाव, शुद्ध भाव या शुद्धोपयोग है । जैसे पानी के चौदह वर्तन हैं, पहले मे लाल रंग सबसे अधिक मिला हो, फिर कमती कमती दस वर्तनो तक मिला हो, ११ वे से १३ वे तक मे पवन के द्वारा चचलता हो । १४ वे मे चचलता भी न हो परन्तु कुछ मिट्टी हलकी सी मिली हो । १५ वें वर्तन मे ऐसा शुद्ध पानी हो, न जिसमे कोई रंग हो, न चचलता हो, न मिट्टी मिली हो तब विचारा जाय तो उन चौदह वर्तनो मे भी जो पानी है, वह पन्द्रहवे वर्तन के पानी के बराबर ही है । अन्तर डालने का कारण परवस्तु का सयोग है । रंग हवा व मिट्टी का सयोग है ।

उसी तरह सर्व ही जीव स्वभाव से शुद्ध वीतराग परमात्मा सिद्ध भगवान के समान है - सिद्ध पूर्ण शुद्ध आत्मा है । शेष ससारी आत्माये कम या अधिक कर्मरूपी रज से मिली है, इसीलिए नाना प्रकार रज मिश्रित जल के समान दिखती है, परन्तु स्वभाव सबका एक है ।

अतएव यह सिद्ध हुआ कि यह जीव न क्रोधी है, न मानी है, न मायावी है, न लोभी है, न कामी है, न भयभीत है, न शोकी है, न रागी है, न द्वेषी है, न मोही है, न दयादान का कर्त्ता है, न पूजापाठ का कर्त्ता है, न स्वाध्याय का कर्त्ता है, न गुरुसेवा का कर्त्ता है । जीव तो सर्व प्रपञ्चजाल, सर्व प्रकार विकार व चिन्ता व सकल्पविकल्प से रहित पूर्ण वीतराग सिद्ध के समान है ।

तथा यह जीव जानी है, ज्ञान इसका स्वभाव है, हरएक जीव में ज्ञान की पूर्ण शक्ति विद्यमान है । जैसे परमात्मा सिद्ध भगवान सर्वज्ञ है वैसे हरएक जीव स्वभाव से सर्वज्ञ स्वरूप है, परन्तु जो ज्ञान की कमी ससारी जीवों में देखने में आती है वह ज्ञान को आवरण करने वाले कर्म के संयोग से है । जैसे सूर्य का स्वभाव पूर्ण स्वपर प्रकाशक है, यदि मेघों का अधिक आवरण आता है तो कम प्रकाश झलकता है, कम आवरण होता है तो अधिक प्रकाश प्रकट होता है, यदि और भी कम आवरण होता है तो और भी अधिक प्रकाश झलकता है । मेघों के अधिक व कम आवरण की अपेक्षा प्रकाश के अनेक भेद हो जाते हैं, यद्यपि सूर्य का प्रकाश एकरूप है ।

इसी तरह ज्ञान का प्रकाश एकरूप है । उसके ऊपर ज्ञानावरण कर्म के पटल अनेक प्रकार के होने से किसी जीव में कम, किसी में अधिक ज्ञान का प्रकाश है । अथवा जैसे शुद्ध जल में ऐसी निर्मलता होती है कि अपना मुख दिख जावे परन्तु जल में मिट्टी अधिक मिली होने से कम निर्मलता होगी, कम मिट्टी मिली होने से अधिक निर्मलता झलकेगी, इसी तरह निर्मल आत्मा में सर्व जानने योग्य विश्व के पदार्थ प्रकट होते हैं परन्तु जिसमें जितना कम या अधिक ज्ञान है उसमें उतना ही अधिक या कम कर्म का आवरण है ।

स्वभाव हरएक जीव का ज्ञानमयी है । ज्ञान जितना भी कहीं बढ़ता है विद्या पढ़ने से या पर के उपदेश से वह भीतर से ही अज्ञान मिटकर बढ़ता है । कहीं बाहर से ज्ञान दिया जाता नहीं, बाहर से जाता नहीं । यदि ज्ञान में लेन - देन हो तो ज्ञान दातारों का ज्ञान घटे तब ज्ञान लेने वालों का ज्ञान बढ़े जैसे धन के लेनदेन में होता है । यदि कोई किसी को अपनी एक हजार की थैली में से सौ रुपये देता है तो उसकी थैली में नौ सौ रह जायेंगे तब दूसरे को सौ रुपये मिलेंगे, ऐसा ज्ञान में नहीं होता । एक विद्वान सौ छात्रों को पढ़ाता है, सर्व छात्रों का ज्ञान उनके आवरण हटने के अनुसार कम या अधिक बढ़ता है परन्तु उस विद्वान का ज्ञान कुछ भी कम नहीं होता । यदि विचारा जावे तो जितना अधिक उसको पढ़ाने का अनुभव होगा उतना ही अधिक उस विद्वान का ज्ञान बढ़ जायेगा ।

इसलिये यही बात ठीक है कि हरएक जीव मे उतना ही ज्ञान है जितना सिद्ध भगवान मे है । जीव का स्वभाव निर्मल जल के समान स्वच्छ है, सर्व ही जानने योग्य को झलकाना व प्रकाश करना है । यह जीव आनन्दमय है । सहज - सुख अतीन्द्रिय सुख इसका स्वभाव है । यह पहले बताया जा चुका है । मोह के मैल से यह सुख अनुभव मे नही आता है । जितना - जितना मोह हटता है यह सुख प्रगट होता है । परमात्मा जैसे आनन्दमय है वैसा हरएक जीव आनन्दमय है । परमात्मा अमूर्तिक है । परमात्मा मे कोई वर्ण नही है, गंध नही है, रस नही है, स्पर्श नही है वैसे हरएक आत्मा मे कोई वर्ण, गंध, रस, स्पर्श नही है ।

हरएक आत्मा अपना कोई चैतन्यमयी आकार रखता है, क्योकि जिसका कोई आकार नही होता है वह शून्य अभावमय पदार्थ होता है । जीव ऐसा नही है, वह तो अनेक गुणो का धारी द्रव्य है, इसलिए जीव का आकार अवश्य है । जिस शरीर मे रहता है उस शरीर प्रमाण उसका आकार हो जाता है जैसे दीपक का प्रकाश कमरे मे कमरे भर फैलता है, छोटे कमरे मे छोटे कमरे भर, घडे मे घडे भर, एक लोटे के भीतर लोटे भर फैलता है वैसे इस जीव का आकार हाथी मे हाथी के बराबर, ऊट मे ऊट के बराबर, घोडे मे घोडे के बराबर, बैल मे बैल के बराबर, बकरे मे बकरे के बराबर, कुत्ते मे कुत्ते के बराबर, चूहे मे चूहे के बराबर, सर्प मे सर्प के बराबर, नकुल मे नकुल के बराबर, कबूतर मे कबूतर के बराबर, भ्रमर मे भ्रमर के बराबर, चीटी मे चीटी के बराबर, लट मे लट के बराबर, वृक्ष मे वृक्ष के बराबर, इत्यादि जैसा शरीर हाता है वैसा यह जीव सकोचकर या फैलाकर छोटे या बडे आकार का होता है तो भी इसमें शक्ति सर्व विश्व.मे फैलने की है । स्वभाव की अपेक्षा लोकव्यापी है, परन्तु शरीर के सम्बन्ध मे शरीर प्रमाण रहता है । नाम कर्म के कारण सकोच या विस्तार को प्राप्त होता है ।

ऐसा अमूर्तिक, ज्ञानाकार, ज्ञान स्वरूप, वीतराग, आनन्दमय जीव द्रव्य अपनी - अपनी एकता को, अपनी - अपनी सत्ता को भिन्न - भिन्न ही रखता है । एक जीव का दूसरे जीव के साथ कोई सम्बन्ध नही है । जैसे गेहूँ के दस करोड दाने एक स्थल पर रखे है, हरएक दाना गेहूँ का अलग - अलग

है। यद्यपि गेहूँ के गुणों की अपेक्षा सब गेहूँ के दाने समान हैं, परन्तु सत्ता सबकी अलग - अलग है। गेहूँ का व्यापारी दस करोड़ गेहूँ के दानों में से किसी को ५००, किसी को १०००, किसी को १००००, किसी को १००००० दाने बेच देता है।

लेने वाले कोई थोड़ा आटा बनाते हैं, कोई ज्यादा बनाते हैं, आटे की रोटी, पूरी बनाते हैं, खाते हैं, उन खाये हुए गेहूँ का रस रुधिर, मल आदि बनता है। जबकि बहुत से गेहूँ आटे के रूप में मटके में भरे रहते हैं, कितने ही गेहूँ के रूप में ही रहते हैं। यदि दस करोड़ गेहूँ की एक ही सत्ता हो तो जहाँ एक गेहूँ जावे वहाँ दूसरा भी जावे, एक पीसा जावे तो दूसरा भी पीसा जावे। एक चबाया जावे तो दूसरा भी चबाया जावे सो ऐसा नहीं है।

गेहूँ के स्वभाव की अपेक्षा दस करोड़ गेहूँ समान हैं तो भी हर एक दाना गेहूँ का अपनी - अपनी भिन्न - भिन्न सत्ता रखता है, इसी तरह सर्व जीव अपनी - अपनी भिन्न - भिन्न सत्ता रखते हैं तब ही एक ही समय में कोई शरीर में आता है, कोई शरीर को छोड़ता है, कोई दुःखी होता है, कोई सुखी होता है, कोई क्रोधी है तो कोई शांत है, कोई विशेष ज्ञानी है, कोई कम ज्ञानी है, कोई सोता है, कोई जागता है, कोई पढाता है, कोई पढता है, कोई लडता है, कोई प्यार करता है, कोई खाता है, कोई मल - मूत्र करता है, कोई रोता है, कोई हँसता है, कोई न्याय करता है, कोई दण्ड पाता है, कोई लिखता है, कोई रगता है, कोई पीसता है, कोई हल जोतता है, कोई धोता है, कोई नहाता है, कोई कपड़े पहनता है, कोई कपड़े उतारता है, कोई ध्यान करता है, कोई गाता है, कोई बजाता है - सर्व जीव भिन्न - भिन्न हैं। तब ही सर्व की क्रियाएँ प्रगट हैं।

एक ही जीव की सत्ता बन नहीं सकती। एक ही समय में एक चोरी करता है, एक रक्षा करता है, एक हिंसा करता है, एक वचाता है, एक शील खण्डन करता है, एक शील की रक्षा करता है, एक ठगा जाता है, एक दान करता है, एक दान पाता है। जितने प्रकार के शरीर विश्व में हो सकते हैं

उतने प्रकार के शरीर को एक जीव पुनः पुनः जन्म लेकर व मरकर धारण कर लेवे परन्तु एक जीव दूसरे जीव के साथ कभी मिलकर एक नहीं हो सकता, न एक जीव के खण्ड होकर दो जीव या अनेक जीव बन सकते हैं। जीव अमूर्तिक पदार्थ है। जितने अमूर्तिक पदार्थ होते हैं वे न कभी परस्पर बँधते हैं, न कभी उनके खण्ड होते हैं। मिलना - बिछुडना परमाणुओं में होता है जो मूर्तिक है। परमाणु परस्पर मिलकर स्कन्ध बन जाते हैं, स्कन्ध के खण्ड होकर परमाणु हो जाते हैं। इस तरह जीवों के मिलकर स्कन्ध नहीं होते हैं, न उनके खण्ड होते हैं।

हर एक जीव अकेला है, निराला है, स्वतन्त्र है, स्वाधीन है। जब जीव के परके सयोग रहित एकत्व को विचार करते हैं तब तो यही भ्रूलकता है कि हर एक जीव बिलकुल अकेला है, स्वभाव से एक जीव में न दूसरे जीव है, न कोई परमाणु या स्कन्ध है, न कोई कर्म है, न कोई पुण्य है, न पाप है, न राग है, न द्वेष है, न मोह है, न सासारिक सुख है, न दुःख है, न शुभ भाव है, न अशुभ भाव है, न वह एकेन्द्रिय है, न द्वेन्द्रिय है, न त्रिन्द्रिय है, न चैन्द्रिय है, न पचेन्द्रिय पशु है, न नारकी है, न देव है, न मानव है, न स्त्री है, न पुरुष है, न नपुंसक है, न बालक है, न युवा है, न वृद्ध है, न ब्राह्मण है, न क्षत्री है, न वैश्य है, न शूद्र है, न म्लेच्छ है, न आर्य है, न लघु है, न दीर्घ है, न साधु है, न गृहस्थ है, न बध्ना है, न खुला है। हर एक जीव सबसे निराला शुद्ध ज्ञाता - दृष्टा वीतराग आनन्दमयी सिद्ध परमात्मा के समान है।

सिद्ध परमात्मा अनेक है, वे सर्व ही अपनी - अपनी सत्ता भिन्न - भिन्न रखते हुए अपने - अपने ज्ञानानन्द का भिन्न - भिन्न अनुभव करते हैं। वे समान होने पर भी सत्ता से समान नहीं हैं। जीव का एकत्व उसका शुद्ध निज स्वभाव है, यह हमें निश्चय करना चाहिये। परमाणु मात्र भी कोई अन्य द्रव्य या कोई अन्य जीव या कोई अन्य औपाधिक भाव इस जीव का नहीं है। यह जीव रागादि भावकर्म, ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म व शरीरादि नौकर्म से भिन्न है। यह बिलकुल निराला स्वतन्त्र है।

अशुद्ध अवस्था में भी हर एक को अकेले ही जगत में व्यवहार करना पडता है, हर एक अपनी हानि व लाभ में स्वयं का उत्तरदायित्व रखता है,

हरएक अपने सुख को व दुख को आप अकेले भोगता है, हरएक अपनी उन्नति व अवनति स्वयं करता है। 'हम न किसी के कोई न हमारा, भूँठा है जग का व्यवहार' यह लोकोक्ति बिलकुल सत्य है। यह जीव व्यवहार में भी अकेला है, अशरण है, निश्चय से भी अकेला व अशरण है। जैन शास्त्रों में आचार्यों ने जो वाक्य जीव के एकत्व के सम्बन्ध में कहे हैं उनका दिग्दर्शन नीचे प्रमाण है -

श्री कुन्दकुन्दाचार्य द्वादशानुप्रेक्षा में कहते हैं -

एकको करेदि कम्मं एकको हिंडदि य दीहसंसारे ।

एकको जायदि मरदि य तस्स फलं भुंजदे एकको ॥१४॥

भावार्थ :- यह ससारी प्राणी अकेला ही कर्मों को बाधता है, अकेला ही इस अपार ससार में भ्रमण करता है, अकेला ही जन्मता है, अकेला ही मरता है, अपने कर्मों का फल भी अकेला ही भोगता है।

एकको करेदि पावं विसयणिमित्तेण तिव्वलोहेण ।

णिरयतिरियेसु जीवो तस्स फलं भुंजदे एकको ॥१५॥

भावार्थ :- यह प्राणी विषयों के लिए तीव्र लोभी होकर अकेला ही पाप बाधता है, वह अकेला ही नारकी व तिर्यच होकर उस पापकर्म का फल भोगता है।

एकको करेदि पुण्णं धम्मणिमित्तेण पत्तदाणेण ।

मणुवदेवेसु जीवो तस्स फलं भुंजदे एकको ॥१६॥

भावार्थ :- यह अकेला ही धर्म के निमित्त पात्रों को दान देकर पुण्य को बाधता है तथा उस पुण्य का फल अकेला ही देव तथा मनुष्य भव में भोगता है।

एककोह णिम्ममो सुद्धो णाणदंसणलक्खणो ।

सुद्धेयत्तमुपादेयमेवं चित्तेइ सव्वदा ॥२०॥

भावार्थ :- मैं निश्चय से एक अकेला हूँ, मेरा कोई भी अन्य नहीं है, मैं शुद्ध हूँ, ज्ञान - दर्शन लक्षण वाला हूँ तथा शुद्ध भाव की एकता से ही अनुभव करने योग्य हूँ, ऐसा ज्ञानी सदा चिन्तवन करता है।

मणिमंतोसहरक्त्वा ह्यगयरहओ य सयलविज्जाओ ।
जीवाणं ण हि सरणं तिसु लोए मरणसमयमिह ॥८॥

भावार्थ :- जब प्राणी के मरण का समय आता है, तब मणि, मन्त्र, औषधि, रक्षक, घोड़े, हाथी, रथ व सर्व विद्याये कोई भी प्राणी को मरण से बचा नहीं सकती हैं ।

जाइजरमरणरोगभयदो रक्खेदि अप्पणो अप्पा ।
तम्हा आदा सरण वधोदयसत्तकम्मवदिरित्तो ॥११॥

भावार्थ :- जन्म, जरा, मरण, रोग व भय से आत्मा ही अपनी रक्षा आप कर सकता है । इसलिए बन्ध, उदय, सत्वरूप कर्मों से मुक्त शुद्ध आत्मा ही अपना रक्षक है ।

अरुहा सिद्धा आइरिया उवभाया साहु पचपरमेष्ठी ।
ते वि हु चेट्ठिदे जम्हा तम्हा आदा हु मे सरणं ॥१२॥

भावार्थ :- अरहत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय तथा साधु ये पाचो परमेष्ठी आत्मा का ही अनुभव करते हैं । इसलिए मेरे को भी एक अपना आत्मा ही शरण है ।

सम्मत्तं सण्णाणं सच्चारित्तं च सत्तवो चेव ।
चउरो चेठ्ठिदि आदे तम्हा आदा हु मे सरणम् ॥१३॥

भावार्थ - सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक् चारित्र व सम्यक् तप ये चारो ही आत्मा के ध्यान से सिद्ध होते हैं इसलिये मेरे को एक अपना आत्मा ही शरण है ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार मे कहते हैं -

अहमिक्को खलु सुद्धो, दसणणाणमइओ सयारूवी ।
णवि अत्थि मज्झ किच्चि व अण्ण परमाणुमित्त वि ॥४३॥

भावार्थ :- मैं एक अकेला हूँ, निश्चय से शुद्ध हूँ, दर्शन ज्ञानमयी हूँ, सदा अरूपी हूँ । अन्य एक परमाणु मात्र भी मेरा नहीं है ।

जीवस्स णत्थि वण्णो णवि गंधो णवि रसो णवि य फासो ।
णवि रूवं ण सरीरं णवि संठाणं ण सघट्टणं ॥५५॥

भावार्थ :- जीव के निश्चय से न कोई वर्ण है, न कोई गन्ध है, न कोई रस है, न कोई स्पर्श है, न कोई रूप है, न कोई सहनन (हड्डी का प्रकार) है ।

जीवस्स णत्थि रागो णवि दोसो णेव विज्जदे मोहो ।

णो पच्चया ण कम्म णोकम्म चावि से णत्थि ॥५६॥

भावार्थ :- जीव के न तो राग है, न कोई द्वेष है, न कोई मोह है, न कर्म आने का भाव आस्रव है, न कर्म है न शरीरादि नौकर्म है ।

जीवस्स णत्थि वग्गो ण वग्गणा णेय फड्ढया केई ।

णो अज्झप्पट्ठाणा णेव य अणुभायठाणा वा ॥५७॥

भावार्थ :- जीव के न कोई वर्ग है (फलदान शक्ति का अंश है), न कोई वर्गणा (कर्म स्कन्ध) है, न स्पर्द्धक (वर्गणा समूह) है, न रागादि अर्ध्यवसाय स्थान है, न फलदान शक्तिरूप अनुभाग स्थान है ।

जीवस्स णत्थि केई जोगट्ठाणा ण वधठाणा वा ।

णो वय उदयट्ठाणा णो मग्गणट्ठाणया केई ॥५८॥

भावार्थ :- जीव के न कोई योग स्थान (मन, वचन, काय के व्यापार) है, न बन्ध स्थान है, न कर्म के उदय स्थान है, न गति इन्द्रिय आदि मार्गणा के स्थान है ।

णो ठिदि वधट्ठाणा जीवस्स ण सक्किलेसठाणा वा ।

णेव विसोहिठ्ठाणा णो सजमलद्धिठाणा वा ॥५९॥

भावार्थ - इस जीव के न कोई स्थितिवन्ध स्थान हैं, न कोई सकलेश भाव के स्थान है, न विशुद्धि के स्थान है, न सयम लब्धि के स्थान है ।

णेव य जीवठ्ठाणा ण गुणट्ठाणा य अत्थि जीवस्स ।

जेण दु एदे सव्वे पुग्गलदव्वस्स परिणामा ॥६०॥

भावार्थ :- जीव के न कोई जीव समास अर्थात् जीवो के भेद है न गुणस्थान अर्थात् उन्नति की श्रेणिया हैं क्योंकि ऊपर लिखित ये सब पुद्गल - द्रव्य के संयोग से होने वाली अवस्थाए हैं । जीव का निज स्वभाव नहीं है ।

अहमिक्को खलु सुद्धो य णिम्ममो णाणदंसणसमग्गो ।

तस्मि णिदो तच्चित्तो सव्वे एदे खयं णेमि ॥६१॥

भावार्थ :- मैं निश्चय से एक हूँ, शुद्ध हूँ, ममत्व रहित हूँ, ज्ञानदर्शन से पूर्ण हूँ, मैं अपने शुद्ध आत्मा के स्वरूप में स्थित होता हुआ व उसी में तन्मय होता हुआ इन सर्व ही क्रोधादि भावों का नाश करता हूँ ।

परमट्टो खलु समग्रो सुद्धो जो केवली मुणी णाणी ।

तह्यिठिदा सबभावे मुणिणो पावती णिव्वाणं ॥१५८॥

भावार्थ :- आत्मा निश्चय से परम पदार्थ है, शुद्ध है, केवली है, मुनि है, ज्ञानी है । उसी के स्वभाव में जो लय होते हैं वे मुनि निर्वाण पाते हैं ।

उवओगे उवओगो कोहादिसु णत्थि कोवि उवयोगो ।

कोहे कोहे चेव हि उवओगे णत्थि खलु कोहो ॥१७१॥

भावार्थ :- ज्ञानोपयोगी आत्मा में ज्ञानोपयोग धारी आत्मा है, (क्रोधादि में कोई भी ज्ञानोपयोग नहीं है । क्रोध में क्रोध है, उपयोग में कोई क्रोध नहीं है) । भावार्थ यह है कि क्रोध भिन्न है, आत्मा भिन्न है ।

अठ्ठवियप्पे कम्मे णोकम्मे चावि णत्थि उवओगो ।

उवओगह्यिय कम्मे णोकम्मे चावि णो अत्थि ॥१७२॥

भावार्थ :- आठ प्रकार कर्म में व शरीरादि नौ कर्म में भी ज्ञानोपयोगी आत्मा नहीं है, न ज्ञानोपयोगी आत्मा में कर्म व नौकर्म है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार में कहते हैं -

णाहं देहो ण मणो ण चेव वाणी ण कारण तेसि ।

कर्त्ता ण ण कारयिदा अणुमत्ता णेव कत्तीणं ॥७१॥ ✓

भावार्थ :- निश्चय से मैं आत्मा अकेला हूँ, न मैं देह हूँ, न मैं वचन हूँ, न मैं मन हूँ, न मैं मन, वचन, काय का कारण हूँ, न मैं इनका कर्त्ता हूँ, न कराने वाला हूँ, न करने वालों की अनुमोदना करने वाला हूँ ।

णाह होमि परेसि ण मे परे सन्ति णाणमहमेवको ।

इदि जो भायवि भाणे सो अप्पाण हवदि भादा ॥१०३॥

भावार्थ :- ज्ञानी जानता है कि निश्चय से न मैं शरीरादि का हूँ न शरीरादि मेरे हैं । मैं तो एक ज्ञान स्वरूप शुद्ध हूँ, ऐसा जो ध्यान में ध्याता है वही आत्मध्यानी होता है ।

एवं णाणप्पाण वंसणभूवं अदिदियमहत्थं ।

धुवमचलमणालव मण्णेऽह अप्पगं सुद्धं ॥१०४॥

भावार्थ — मैं अपने आत्मा को ऐसा मानता हूँ कि यह आत्मा परभावो से रहित निर्मल है, निश्चल एकरूप है, ज्ञानस्वरूप है, दर्शनमयी है, अतीन्द्रिय है, महान पदार्थ है, निश्चल है तथा परद्रव्य के आलम्बन से रहित स्वाधीन है ।

देहा वा दविणा वा सुहदुक्खा वाऽध सत्तुमित्तजणा ।

जीवस्स ण सति धुवा धुवोवओगप्पगो अप्पा ॥१०५॥

भावार्थ :- औदारिक आदि पाच शरीर अथवा धन धान्यादिक अथवा इष्ट अनिष्ट पचेन्द्रियो के सुख तथा दुःख अथवा शत्रु मित्र आदि लोक कोई भी इस जीव के नहीं है, ये सब नाशवत है, जबकि जीव ज्ञान दर्शन स्वरूप अविनाशी द्रव्य है ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य भावपाहुड मे कहते है -

एगो मे साम्बदो अप्पो णाणदसणलक्खणो ।

सेसा मे बाहिरा भावा सब्बे संजोगलक्खणा ॥५६॥

भावार्थ :- मेरा आत्मा एक अकेला है, अविनाशी है, ज्ञान व दर्शन लक्षणधारी है, रागादि सर्व भाव मेरे नहीं है वे सब कर्म के सयोग से उत्पन्न हुए है ।

कत्ता भोइ अमुत्तो सरीरमित्तो अणाइनिहणो य ।

दसणणाणुयओगो णिद्धित्ठो जिणवरिदेहि ॥१४८॥

भावार्थ :- यह जीव निश्चय से अपने ही शुद्ध भावो का कर्ता है व शुद्ध भावो का भोक्ता है, अमूर्तिक है, शरीर प्रमाण आकारधारी है, ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य ने मोक्षपाहुड मे कहा है -

दुद्धट्ठकम्मरहियं अणोवम णाणविग्गहं णिच्चं ।

सुद्धं जिणेहि कहियं अप्पाण हवइ सद्द्वं ॥१८॥

भावार्थ :- यह आत्मा एक सत् द्रव्य है, दुष्ट आठ कर्मो से रहित है, अनुपम है, ज्ञानाकार है, अविनाशी है, व शुद्ध है, ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

सिद्धो सुद्धो आदा सव्वण्ह सव्वलोयदरसी य ।

सो जिणवरेहि भणियो जाण तुम केवलं णाणं ॥३५॥

भावार्थ :- आत्मा ही सिद्ध है, शुद्ध है, सर्वज्ञ है, सर्वलोकदर्शी है, यही केवल ज्ञानमय है ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

(६) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना मे कहते है -

णिरुवकमस्स कम्मस्स फले, समुवट्ठिमि दुक्खमि ।

जादिजरामरणरुजा-, चित्ताभयवेदणादीए ॥१७३४॥

जीवाण णत्थि कोई, ताण सरण च जो हविज्ज इद ।

पायालमदिगदो विय, ण मुच्चइ सकम्मउदयम्मि ॥१७३५॥

भावार्थ :- उदय आने पर ना इलाज ऐसा कर्म का फल जब होता है तब जन्म, जरा, मरणा, रोग, चिन्ता, भय, वेदना आदि दु ख जीवो के ऊपर यकायक आ जाते है, उस समय कोई रक्षा करने वाला नही होता है । जिस जीव पर इनका आक्रमण होता है, उसे अकेले ही भोगना पडता है । यदि जीव पाताल मे भी चला जावे तो भी उदय मे प्राप्त कर्म फल दिये बिना नही रहता है ।

दंसणणाणचरित्तं तवो य ताण च होइ सरणं च ।

जीवस्स कम्मणासण, हेदुं कम्मे उदिण्णम्मि ॥१७४६॥

भावार्थ :- जीव के कर्म की उदीरणा या तीव्र उदय होते हुए कर्म के नाश करने को सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र तप ही परम शरण है और कोई अन्य रक्षक नही है ।

पावं करेदि जीवो, बंधवहेदुं सरीरहेदुं च ।

णिरयादिसु तस्स फल, एवको सो चेव वेदेदि ॥१७४७॥

भावार्थ :- यह जीव अपने बान्धवो के निमित्त व अपने शरीर के लिए पाप कर्म करता है बहुत आरम्भ व परिग्रह मे लीन होकर ऐसा पाप बध करता है जिसका फल नरकादि कुगति मे अकेला ही इसको भोगना पडता है ।

रोगादिवेदणाओ, वेदयमाणस्स णिययकम्मफल ।

पेच्छता वि समवख, किंचिवि ण करंति से णियया ॥१७४८॥ ✓

भावार्थ :- अपने कर्म का फल रोगादि वेदना है उसको भोगते हुये जीव का कोई दुःख दूर नहीं कर सकता है, कुटुम्ब परिवार के लोग सामने बैठे देखते रहते हैं तो भी वे कुछ नहीं कर सकते हैं तब और कौन दुःख दूर कर सकेगा ?

णीया अत्था देहा-, दिया य संग्ण कस्स इह होति ।

परलोगं मुण्णिता, जदि वि वडत्तति ते सुट्ठु ॥१७५०॥ ✓

भावार्थ :- परलोक को जाते हुये जीव के साथ स्त्री, पुत्र, मित्र, धन, देहादि परिग्रह कोई नहीं जाते है, यद्यपि इसने उनके साथ बहुत प्रीति करी है तो भी वे निरर्थक हैं, साथ नहीं रहते ।

होऊण अरी वि पुणो, मित्तं उवकारकारणा होइ ।

पुत्तो वि खणेण अरी, जायदि अबयारकरणेण ॥१७६१॥

तम्हा ण कोइ कस्सइ, सयणो व जणो व अत्थि संसारे ।

कज्जं पडि हुन्ति जगे, णीया व अरी व जीवाणं ॥१७६२॥

भावार्थ :- बैरी भी हो परन्तु यदि उसका उपकार करो तो मित्र हो जाता है तथा अपना पुत्र भी अपकार किये जाने पर क्षण मे अपना शत्रु हो जाता है, इसलिये इस जगत में कोई किसी का मित्र व शत्रु नहीं है, स्वार्थ के वश ही जगत मे मित्र व शत्रु होते है ।

जो जस्स वट्टदि हिदे, पुरिसो सो तस्स बंधवो होदि ।

जो जस्स कुणदि अहिदं, सो तस्स रिवुत्ति णायव्वो ॥१७६३॥

भावार्थ :- जिसका जो हित करता है वह उसका बाधव हो जाता है व जो जिसका अहित करता है वह शत्रु हो जाता है ।

(७) श्री पूज्यपाद स्वामी इष्टोपदेश मे कहते है -

वपुगृहं धनं दाराः पुत्रा मित्राणि शत्रवः ।

सर्वथान्यस्वभावानि मूढः स्वानि प्रपद्यते ॥८॥

भावार्थ - शरीर, घर, धन, स्त्री, पुत्र, मित्र, शत्रु आदि सर्व का स्वभाव अपने से जुदा है तो भी मूढ पुरुष उनको अपना मान लेता है ।

दिग्देशेभ्यः खगा एत्य सवसन्ति नगे नगे ।

स्वस्वकार्यवशाद्याति देशे दिक्षु प्रगे प्रगे ॥९॥

भावायं :- पक्षिगण भिन्न - भिन्न देशों से आकर संध्या के समय वृक्ष पर बैठ जाते हैं, सवेरा होते - होते अपने - अपने कार्यवश भिन्न - भिन्न दिशाओं में उड़ जाते हैं इसी तरह कुटुम्ब के लोग हैं, किसी का किसी से सम्बन्ध नहीं है ।

एकोऽह निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगोन्द्रगोचरः ।

वाह्या. सयोगजा भावा मत्त सर्वेऽपि सर्वथा ॥२७॥✓

भावायं :- मैं एक अकेला हूँ, कोई नहीं है, मैं निश्चय में शुद्ध हूँ, ज्ञानी हूँ, योगियों के ध्यानगम्य हूँ, जितने कर्म के सयोग से होने वाले भाव हैं वे सब विलगुल मेरे में भिन्न ह ।

न मे मृत्युः कुतो भीतिर्न मे व्याधिः कुतो व्यथा ।

नाहं बालो न वृद्धोऽहं न युवतानि पुद्गले ॥२६॥✓

भावायं :- मैं आत्मा हूँ, मेरा मरण नहीं, मुझे मरने से क्या भय ? न मेरे में रोग है, मुझे रोग का क्या कष्ट ? न मैं बालक हूँ, न मैं युवक हूँ, न मैं वृद्ध हूँ, ये सब शरीरमयी पुद्गल की अवस्थाएँ हैं, मैं इनसे भिन्न हूँ ।

स्वस्मिन्सवभिलाषित्वादभीष्टज्ञापकत्वतः ।

स्वयं हितप्रयोक्तृत्वादात्मैवगुरुरात्मनः ॥३४॥✓

भावायं :- आत्मा का सच्चा गुरु अपना आत्मा ही है, अपने ही में अपना भला करने की इच्छा होती है । आप ही अपने हित को जानता हैं व आप ही अपने को हित साधन में प्रेरणा करता हैं ।

(८) श्री पूज्यपादस्वामी समाधिशतक में कहते हैं -

देवैर्ध्वात्मधिया जाताः पुत्र भार्यादिकल्पनाः ।

सम्पत्तिमात्मनस्ताभिमन्यते हा हत जगत् ॥१४॥

भावायं -- शरीर को अपना मानने से ही पुत्र, स्त्री आदि की मान्यताएँ हो जाती हैं इसलिये अज्ञानी उन्हीं स्त्री, पुत्रादि को अपना मानता हुआ नष्ट हो रहा है ।

यदग्राह्यं न गृह्णाति गृहीतं नापि मुञ्चति ।

जानाति सर्वथा सर्वं तत्स्वसवेद्यमस्म्यहम् ॥२०॥

भावार्थ :- जो आत्मा से भिन्न है, वह ग्रहण करने योग्य नहीं है, उसे यह कभी ग्रहण नहीं करता है । जो इसका स्वभाव है, जिसे यह ग्रहण किये हुये है उसे यह कभी छोड़ता नहीं है । जो सर्व को सर्वथा जानता है और स्वानुभवगम्य है वही मैं हूँ ।

येनात्मनाऽनुभूयेऽहमात्मनंवात्मनात्मनि ।

सोऽहं न तन्न सा नासौ नैको न द्वौ न वा बहू. ॥२३॥ ✓

भावार्थ :- जिस स्वरूप से मैं अपने मे अपने द्वारा अपने को अपने समान ही अनुभव करता हूँ वही मैं हूँ । न मैं पुरुष हूँ, न स्त्री हूँ, न नपुंसक हूँ, न मैं एक हूँ, न दो हूँ, न मैं बहुवचन हूँ ।

यवभावे सुपुप्तोऽह यवभावे व्युत्थितः पुनः ।

अतीन्द्रियमनिर्वेश्यं तत्स्यसवेद्यमस्म्यहम् ॥२४॥

भावार्थ :- जिस स्वरूप के न जानने से मैं सोया हुआ था व जिस स्वरूप के जानने से मैं जाग उठा यह मेरा स्वरूप इन्द्रिय गोचर नहीं है, कथन योग्य नहीं है । मात्र मैं अपने से ही अनुभवगोचर हूँ ।

क्षीयन्तेऽश्रव रागाद्यास्तत्त्वतो मा प्रपश्यत. ।

बोधात्मानं ततः कश्चिन्न मे शत्रुर्न च प्रियः ॥२५॥

भावार्थ :- जब मैं निश्चय से अपने ज्ञान स्वरूप को अनुभव करता हूँ तब मेरे रागादिभाव सब नाश हो जाते हैं इसलिये इस जगत में न कोई मेरा शत्रु है, न कोई मेरा मित्र है ।

मामपश्यन्नयं लोको न मे शत्रुर्न च प्रियः ।

मां प्रपश्यन्नयं लोको न मे शत्रुर्न च प्रियः ॥२६॥

भावार्थ :- यह जगत् मेरे सच्चे शुद्ध स्वरूप को देखता ही नहीं है, इसलिये न मेरा शत्रु हो सकता है न-मित्र तथा जो ज्ञानी मेरे शुद्ध स्वरूप को देखता है वह भी मेरा शत्रु या मित्र नहीं हो सकता है ।

यः परात्मा स एवाहं योऽह स परमस्ततः ।

ब्रह्मेव मयोपास्यो नान्यः कश्चिदिति स्थितिः ॥३१॥

भावार्थ - जो कोई परमात्मा है वह मैं ही हूँ, तथा जो मैं हूँ वही परमात्मा का स्वरूप है, इसलिये मैं ही अपनी आराधना करता हूँ और किसकी सेवा करूँ यही सत्य बात है ।

यत्पश्यामीन्द्रियैस्तन्मे नास्ति यन्नियतेन्द्रिय ।

अन्त पश्यामि सानंदं तवस्तु ज्योतिरुत्तमम् ॥५१॥

भावार्थ :- जो कुछ मैं इन्द्रियों से देखता हू वह मेरा नहीं है । जब मैं इन्द्रियो को रोककर अपने भीतर देखता हू तो वहा परमानन्दमयी उत्तम ज्ञानज्योति को पाता हू, वही मैं हू ।

नयत्यात्मानमात्मैव जन्मनिर्वाणमेव च ।

गुरुरात्मात्मनस्तस्मान्नान्योऽस्ति परमार्थतः ॥७५॥

भावार्थ :- यह आत्मा आप ही अपने को ससार मे भ्रमण कराता है व आप ही अपने को निर्वाण मे ले जाता है । इसलिये परमार्थ से आत्मा का गुरु आत्मा ही है और कोई गुरु या रक्षक नहीं है ।

(६) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन मे कहते है -

शरणमशरणं वो बन्धवो बन्धमूलम् ।

चिरपरिचितदारा द्वारमापद्गूहाणाम् ।

विपरिमृशत पुत्राः शत्रव सर्वमेतत् ।

त्यजत भजन धर्मं निर्मल शर्मकामाः ॥६०॥

भावार्थ :- यह तेरा घर तुझे मरणादि आपत्तियो से बचा नहीं संकेता, ये तेरे बान्धव तेरे को स्नेह पाश मे बाधने वाले है, दीर्घ काल की परिचित स्त्री आपदाओ के घर का द्वार है, ये तेरे पुत्र है, वे भी तेरी आत्मा के शत्रु हैं । इन सर्व से मोह छोड । यदि तू सहज सुख को चाहता है तो निर्मल धर्म का सेवन कर ।

लत्कृत्यं किमिहेन्धनैरिव धनैराशाग्निसंधुक्षणै ।

सम्बन्धेन किमङ्गशाश्वदशुभैः सम्बन्धिभिर्बन्धुभिः ॥

किं मोहाहिमहाबिलेन सदृशा देहेन गेहेन वा ।

देहिन् याहि सुखाय ते सममभुं मा गाः प्रमादं मुधा ॥६१॥

भावार्थ :- हे प्राणी ! तेरे पास यह जो धन है सो आशारूपी अग्नि को बढ़ाने के लिये ईंधन के समान है, तथा हे भव्य ! तेरे सम्बन्धी बन्धुओ से तुझे क्या लाभ ? जिनके निमित्त से सदा तू अशुभ मे प्रवृत्ति करता है,

तथा यह देह रूपी घर, मोहरूपी सर्प का बिल है, इससे भी क्या ? तू इन सबसे स्नेह छोड़ और एक समताभाव को भज उसी से तुझे सुख होगा, प्रमाद मत कर ।

अकिञ्चनोऽहमित्यास्व त्रैलोक्याधिपतिर्भवेः ।

योगिगम्यं तव प्रोक्त रहस्यं परमात्मनः ॥११०॥

भावार्थ :- मेरा कोई नहीं है, मैं अकेला हूँ, ऐसी भावना कर, इसी से तू तीन लोक का स्वामी हो जायेगा । यह योगियो के जानने लायक भेद तुझे कहा गया है । इसी से परमात्मा का स्वरूप प्रगट होता है ।

ममेदमहमस्येति प्रीतिरीतिरिवोत्थिता ।

क्षेत्रे क्षेत्रीयते यावत्तावत् का सा तप फले ॥२४२॥

भावार्थ :- यह शरीर मेरा है और मैं इसका, यह प्रीति ईति या अकस्मात् टिड्डीदल, मृषकदल आदि के समान उपद्रव की करने वाली है । जब तक शरीर में आत्मा मोहित है तब तक तप के फल की आशा क्या ? अर्थात् तब तक तप से मोक्ष पाने की आशा करनी वृथा है ।

मामन्यमन्यं मा मत्वा भ्रान्तो भ्रान्तौ भवार्णवे ।

नान्योऽहमहमेवाहमन्योऽन्योऽन्योऽहमस्ति न ॥२४३॥

भावार्थ :- भ्रम बुद्धि के होने पर तूने अपने को शरीर रूप जाना और कायादिक को अपना स्वभाव जाना । इस विपरीत ज्ञान से तू ससार रूपी समुद्र में भ्रमण करता रहा । अब तू यह जान कि मैं पर पदार्थ नहीं हूँ, मैं मैं ही हूँ, पर पर ही है, उनमें मैं नहीं, मैं मैं नहीं हूँ, मैं आत्मा हूँ और सब मुझसे भिन्न है ।

क्षीरनीरवदभेदरूपतस्तिष्ठतोरपि च देहदेहिनो ।

भेद एव यदि भेदवत्स्वडल बाह्यवस्तुषु वदात्र का कथा ॥२५३॥

भावार्थ - जिस देह के साथ इस जीव का दूध पानी के समान सम्बन्ध चला आ रहा है वह देह ही जब जीव से भिन्न है तब और बाहरी चेतन व अचेतन पदार्थों की क्या कथा ? वे तो अपने से भिन्न ही हैं । तैजस व कार्मण शरीर भी जीव का नहीं है ।

तप्तोऽह देहसंयोगज्जलं वाऽनलसगमात् ।

इह वेह परित्यज्य शीतीभूताः शिवंषिणः ॥२५४॥

भावार्थ :- ज्ञानी विचारता है कि मैं इस देह के संयोग से उसी तरह दुखी रहा जैसे अग्नि के संयोग से पानी सतापित होता है । इसीलिये कल्याण के अर्थी साधुओं ने देह का ममत्व छोड़कर शांतिलाभ की ।

अज्ञातोऽनश्वरोऽमूर्तं कर्ता भोक्ता सुखी बुधः ।

वेहमात्रो मलंमुक्तो गत्वोर्ध्वमचल प्रभु ॥२६६॥

भावार्थ :- यह आत्मा कभी पैदा हुआ नहीं इससे अजन्मा है, कभी नाश नहीं होगा इससे अविनाशी है, अमूर्तिक है, अपने स्वभावो का कर्ता व अपने सहज सुख का भोक्ता है, परम सुखी है, ज्ञानी है, शरीर मात्र आकार-धारी है, कर्ममलो से रहित लोकाग्र जाकर ठहरता है, निश्चल है तथा यही प्रभु है, परमात्मा है ।

(१०) श्री नागसेन मुनि तत्वानुशासन में कहते हैं -

तथा हि चेतनोऽसंख्यप्रदेशो मूर्तिवजितः ।

शुद्धात्मा सिद्धरूपोऽस्मि ज्ञानदर्शनलक्षण ॥१४७॥

भावार्थ :- मैं चैतन्य हूँ, लोकप्रमाण असंख्यात प्रदेशी हूँ, अमूर्तिक हूँ, शुद्धात्मा हूँ, सिद्ध समान हूँ व ज्ञानदर्शन लक्षणधारी हूँ ।

नान्योऽस्मि नाहमस्त्यन्यो नान्यस्याह न मे परः ।

अन्यस्त्वन्योऽहमेवाहमन्योन्यस्याहमेव मे ॥१४८॥

भावार्थ :- अन्य मैं नहीं हूँ, मैं अन्य नहीं हूँ, न मैं अन्य का हूँ, न अन्य मेरा है । अन्य है सो अन्य है, मैं मैं हूँ, अन्य अन्य का है, मैं ही मेरा हूँ ।
भावार्थ - आत्मा सबसे भिन्न है ।

अन्यच्छरीरमन्योऽह चिदहं तदचेतन ।

अनेकमेतदेकोऽह क्षयीदमहमक्षय ॥१४९॥

भावार्थ :- शरीर जुदा है, मैं जुदा हूँ, मैं चेतन हूँ, शरीर अचेतन जड है । शरीर अनेक परमाणुओं से रचा गया है, मैं एक अखण्ड हूँ । शरीर नाशवन्त है, मैं अविनाशी हूँ ।

सद्ब्रह्ममस्मि चिदहं ज्ञाता द्रष्टा सदाप्युदासीनः ।

स्वोपात्तदेहगात्रस्ततः पृथग्गगनवदमूर्त्तः ॥१५३॥

भावार्थ :- मैं सत् ब्रह्म हूँ, चेतन स्वरूप हूँ, ज्ञाता दृष्टा हूँ, सदा ही उदासीन हूँ । अपने प्रति देह के आकार हूँ, तो भी आकाश के समान देह से जुदा हूँ ।

(११) श्री अमृतचन्द्राचार्य पुरुषार्थसिद्धयुपाय मे कहते हैं :-

अस्ति पुरुषश्चिदात्मा विवर्जितः स्पर्शांगंधरसवर्णः ।

गुणपर्ययसमवेतः समाहितः समुदयव्ययध्रौव्यः ॥६॥

भावार्थ :- यह आत्मा चैतन्य स्वरूप है, स्पर्शा, रस, गन्ध, वर्ण से रहित ज्ञानादि गुण व उनकी शुद्ध पर्यायो को रखने वाला है । स्वभाव से ध्रुव है, परिणामन की अपेक्षा उत्पाद व्यय स्वरूप है ।

(१२) श्री अमृतचन्द्राचार्य तत्त्वार्थसार मे कहते हैं :-

कस्याऽपत्य पिता कस्य कस्याम्बा कस्य गेहिनी ।

एक एव भवान्भोघो जीवो भ्रमति दुस्तरे ॥३४-६॥

भावार्थ :- किसका पुत्र, किसका पिता, किसकी माता, किसकी स्त्री ? यह जीव इस दुस्तर ससार - समुद्र मे अकेला ही भ्रमता रहता है ।

अन्यः सचेतनो जीवो वपुरन्यदचेतनम् ।

हा तथापि न मन्यन्ते नानात्वमनयोर्जनाः ॥३५-६॥

भावार्थ :- यह जीव सचेतन है, शरीर से जुदा है, शरीर अचेतन है, जीव से जुदा है । खेद है कि तो भी मानव इन दोनों के भेद को नहीं समझते हैं ।

(१३) श्री अमृतचन्द्राचार्य समयसारकलश मे कहते हैं -

आत्मस्वभावं परभावभिन्नमापूर्णमाद्यन्तविमुक्तमेकं ।

विलीनसंकल्पविकल्पजालं प्रकाशयन् शुद्धनयोऽभ्युदेति ॥१०-१॥

भावार्थ - शुद्ध निश्चय से वास्तव मे इस आत्मा का स्वभाव रागादि परभावो से भिन्न है - अपने ज्ञानादि गुणो से पूर्ण है, अनादि अनन्त है, इसमे सकल्पविकल्प के जाल नहीं है, यह सदा प्रकाशमान है ।

चिच्छक्तिव्याप्तसर्वस्वसारो जीव इयानयम् ।

अतोऽतिरिक्तः सर्वेऽपि भावाः पौद्गलिका अमी ॥३-२॥

भावार्थ :- यह जीव चैतन्यशक्ति से सम्पूर्ण भरा हुआ है । इसके सिवाय जितने रागादि भाव है वे सब पुद्गल जड के रचे हुए हैं ।

वर्णाद्या वा रागमोहादयो वा भिन्ना भावाः सर्व एवास्य पुंस ।

तेनैवान्तस्तत्त्वतः पश्यतोऽमी नो दृष्टाः स्युर्दृष्टमेकं परं स्यात् ॥५-२॥

भावार्थ :- वर्ण, गन्ध, रसादि व राग मोहादि भाव ये सब इस आत्मा से भिन्न हैं । जब निश्चय से भीतर देखा जाता है तो ये सब नहीं दिखते हैं, एक उत्कृष्ट आत्मा ही दिखता है ।

अनाद्यनन्तमचलं स्वसंवेद्यामवाधितम् ।

जीवः स्वयं तु चैतन्यमुच्चैश्चकचकायते ॥६-२॥

भावार्थ :- यह जीव अनादि अनन्त है, स्वभाव से निश्चल है, स्वानुभव-गम्य है, प्रगट है, चैतन्यरूप है, अपने में ही पूर्ण उद्योतरूप है ।

शुद्धद्रव्यनिरूपणार्पितमतेः तत्त्वं समुत्पश्यतो

नैकद्रव्यगतं चकास्ति किमपि द्रव्यान्तरं जातुणित् ।

ज्ञानं ज्ञेयमवेति यत्तु तदयं शुद्धस्वभावोदयाः

किं द्रव्यान्तरचुंबनाकुलधियस्तत्त्वाच्च्यवन्ते जनाः ॥२२-१०॥

भावार्थ :- शुद्ध द्रव्य की दृष्टि से देखा जावे तो तत्व का यह स्वरूप है कि एक द्रव्य के भीतर दूसरा द्रव्य कदापि भी नहीं भ्रलकता है । ज्ञान जो पदार्थों को जानता है वह ज्ञान के शुद्ध स्वभाव का प्रकाश है, फिर क्यों मूढ जन परद्रव्य के साथ रगाभाव करते हुए आकुल व्याकुल होकर अपने स्वरूप से भ्रष्ट होते हैं ।

अन्धेभ्यो व्यतिरिक्तमात्मनियतं विभ्रत् पृथक् वस्तुता—

मादानोज्झनशून्यमेतदमलं ज्ञानं तथावस्थितम् ।

मध्याद्यन्तविभागमुक्तसहजस्फारप्रभाभासुरः

शुद्धज्ञानघनो यथाम्य महिमा नित्योदितस्तिष्ठति ॥४२-१०॥

भावार्थ :- आत्मा का स्वभाव जो ज्ञान है वह अन्य द्रव्यों में नहीं है । आत्मारूपी द्रव्य में निश्चल ठहरा है, सर्व अन्य पदार्थों से पृथक् है । इसमें न

किसी का ग्रहण है, न किसी का त्याग है । यह शुद्ध वीतराग है, जैसा है वैसा ही स्थित है, अनादि व अनन्त है । प्रकाशमान शुद्ध ज्ञान का समूह यह आत्मा अपनी महिमा को लिये हुये नित्य उदय रहता है ।

(१४) श्री देवसेनाचार्य तत्त्वसार में कहते हैं :-

वसणणाणपहाणो असखदेसो वृ मत्तिपरिहीणो ।

सगहियदेहपमाणो णायव्वो एरिसो अप्पा ॥१७॥

भावार्थ :- जो दर्शन व ज्ञानमयी है, असख्यातप्रदेशी है, अमूर्तिक है, अपनी देह प्रमाण आकारधारी है उसे ही आत्मा जानो ।

जस्स ण कोहो माणो माया लोहो य सल्ल लेसाओ ।

जाइजरामरणं विय णिरजणो सो अहं भणिओ ॥१९॥

भावार्थ :- जिसके न क्रोध है, न मान है, न माया है, न लोभ है, न शल्य है, न लेश्याए है, न जन्म है, न जरा है, न मरण है वही जो निरजन है सो मैं हूँ ऐसा कहा गया है ।

फासरसरूवगधा सद्दादीया य जस्स णत्थि पुणो ।

सुद्धो चेयणभावो णिरजणो सो अहं भणिओ ॥२१॥

भावार्थ :- जिसके स्पर्श, रस, वर्ण, गंध, शब्दादि नहीं है, जो शुद्ध चैतन्यमय पदार्थ है वही निरजन है, ऐसा ही मैं हूँ यह कहा गया है ।

मलरहिओ णाणमओ णिवसइ सिद्धीए जारिसो सिद्धो ।

तारिसओ देहत्थो परमो वभो मुणेयव्वो ॥२६॥

भावार्थ - जो मलरहित है, ज्ञानमयी है, परम ब्रह्म स्वरूप है व सिद्ध गति मे विराजमान है, वैसा ही आत्मा इस देह मे है ऐसा जानना चाहिये ।

णोकम्मकम्मरहिओ केवलणाणाइगुणसमिद्धो जो ।

सोहं सिद्धो सुद्धो णिच्चो एक्को णिरालम्बो ॥२७॥

सिद्धोहं सुद्धोहं अणतणाणाइगुणसमिद्धोह ।

देहपमाणो णिच्चो असंखदेसो अमुत्तो य ॥२८॥

भावार्थ :- यह आत्मा निश्चय से नौकर्म तथा कर्म रहित है, केवल-ज्ञानादि गुणो से पूर्ण है, शुद्ध है, सिद्ध है, अविनाशी है, एक अकेला है,

परालम्ब रहित है वैसे ही मैं हूँ - मैं सिद्ध हूँ, शुद्ध हूँ, अनन्त ज्ञानादि गुणों से पूर्ण हूँ, शरीर प्रमाण आकारधारी हूँ, अविनाशी हूँ, असख्यातप्रदेशी हूँ तथा अमूर्तिक हूँ ।

(१५) श्री आचार्य योगीन्दुदेव योगसार में कहते हैं --

जो परमप्पा सो जि हउं जो हउं सो परमप्पु ।

इउ जाणेविणु जोइआ अण्ण म करहु वियप्पु ॥२२॥

भावार्थ :- जो परमात्मा है वही मैं हूँ, जो मैं हूँ वही परमात्मा है । अर्थात् मेरा स्वभाव परमात्मारूप है । हे योगी !, ऐसा जानकर और विकल्प न कर ।

सुद्धपएसह पूरियउ लोयायासपमाणु ।

सो अप्पा अणुदिण मुणहु पावहु लहु णिव्वाणु ॥२३॥

भावार्थ :- यह आत्मा शुद्ध प्रदेशों से पूर्ण है, लोकाकाश प्रमाण है, इसी आत्मा का रात - दिन मनन करो, शीघ्र निर्वाण का लाभ होगा ।

सुद्धु सचेयण बुद्ध जिणु केवलणाणसहाउ ।

सो अप्पा अणुदिण मुणहु जइ चाहउ सिव लाहु ॥२६॥

भावार्थ :- आत्मा शुद्ध है, चैतन्यरूप है, बुद्ध है, जिन है, केवलज्ञान स्वभाव है, उसी का रात - दिन मनन करो जो मोक्ष का लाभ लेना चाहते हो ।

अप्पा दसणु णाण मुणी अप्पा चरणु वियाणि ।

अप्पा संजम सील तऊ अप्पा पच्चक्खाणि ॥२०॥

भावार्थ :- आत्मा ही सम्यग्दर्शन है, आत्मा ही ज्ञान है, आत्मा को ही चरित्र जानो, आत्मा सयम है, शील है, आत्मा ही त्याग है ।

जो अप्पा सुद्ध वि मुणई असुइसरीरविभिणु ।

सो जाणइ सच्छइ सयलु सासयसुक्खहलीणु ॥६४॥

भावार्थ :- जो अपने आत्मा को इस अणुचि शरीर से भिन्न शुद्ध व अविनाशी सुख में लीन अनुभव करता है व सर्व शास्त्रों को जानता है ।

(१६) श्री अमिन्तगति आचार्य सामायिक पाठ में कहते हैं -

न सन्ति बाह्या मम केचनार्था, भवामि तेषा न कदाचनाहम् ।

इत्थ विनिश्चित्य विमुच्य बाह्यं, स्वस्थः सदा त्व भव भद्रमुक्त्य ॥२४॥

भावार्थ : - कोई भी मेरे आत्मा से बाहर के पदार्थ मेरे नहीं है, न मैं उनका कदापि होता हूँ, ऐसा निश्चय करके सर्व बाहरी पदार्थों से ममता त्याग कर हे भद्र ! सदा तू अपने स्वरूप में स्थिर हो जिससे कि मुक्ति का लाभ हो ।

एकः सदा शाश्वतिको ममात्मा, विनिर्मलः साधिगमस्वभावः ।

बहिर्भवा सन्त्यपरे समस्ता, न शाश्वता. कर्मभवा स्वकीया ॥२६॥

भावार्थ :- मेरा आत्मा सदा ही एक अविनाशी निर्मल ज्ञान स्वभावी है, अन्य रागादि भाव सब मेरे स्वभाव से बाहर है, क्षणिक है व अपने-अपने कर्मों के उदय से हुये है ।

यस्यास्ति नैक्यं वपुषापि साद्धं, तस्यास्ति किं पुत्रकलत्रमित्रैः ।

पृथक्कृते चर्मणि रोमकूपाः, कुनो हि तिष्ठन्ति शरीरमध्ये ॥२७॥

भावार्थ - जिस आत्मा की एकता इस शरीर के साथ ही नहीं है तो फिर पुत्र, स्त्री, मित्र आदि के साथ कैसे होगी, जिनका सम्बन्ध शरीर से है । ऊपर का चमड़ा अलग कर देने पर रोमों के छिद्र शरीर में कैसे पाये जा सकते हैं ? रोमछिद्र चमड़े के आश्रय है ।

सयोगतो दुःखमनेकभेदं, यतोऽऽनुते जन्मवने शरीरी ।

ततस्त्रिधासौ परिवर्जनीयो, यियासुना निर्वृतिमात्मनीनाम् ॥२८॥

भावार्थ :- इस शरीर के सयोग से ही शरीरधारी, ससाररूपी वन में अनेक दुःखों को भोगता है इसलिये जो अपने आत्मा की मुक्ति चाहता है उसको उचित है कि वह मन, वचन, काय से इस शरीर का ममत्व त्याग करे ।

सर्वं निराकृत्य विकल्पजालं संसारकातारनिपातत्रेतुम् ।

विविक्तमात्मानमवेक्ष्यमाणो निलीयसे त्वं परमात्मतत्त्वे ॥२९॥

भावार्थ :- सर्व ही मन के विकल्पों को दूर करके जो ससाररूपी वन में भ्रमण कराने के कारण है, सबसे भिन्न अपने आत्मा को निश्चय करके तू अपने ही परमात्म स्वरूप में लय हो ।

(१७) श्री अमितगति आचार्य तत्वभावना में कहते हैं -

नाहं कस्यचिदस्मि कश्चन न मे भावः परो विद्यते ।

मुक्त्वात्मानमपास्तकर्मसमितिं ज्ञानेक्षणालङ्कृतिम् ॥

यस्यैषा मतिरस्ति चेतसि सदा ज्ञातात्मतत्त्वस्थितेः ।

बधस्तस्य न यत्रितं त्रिभुवनं सांसारिकैर्बन्धनैः ॥११॥

भावार्थ :- सर्व भावकर्म, द्रव्यकर्म, नौकर्म रहित व ज्ञान दर्शन गुणों से विभूषित आत्मा को छोड़कर न मैं किसी का हूँ, न कोई परभाव मेरा है । जिस तत्त्वज्ञानी के चित्त में ऐसी बुद्धि है उसका बध सांसारिक बधनों से तीन भुवन में कहीं नहीं होता है ।

चित्रोपायविर्वाधितोपि न निजो देहोपि यत्रात्मनो ।

भावाः पुत्रकलत्रमित्रतनयाजामातृतातादयः ॥

तत्र स्वं निजकर्मपूर्ववशगाः केषा भवन्ति स्फुटं ।

विज्ञायेति मनीषिणा निजमतिः कार्या सदात्मस्थिता ॥१२॥

भावार्थ :- अनेक प्रकार के उपायों से बढाने पर भी यह देह भी जहाँ इस आत्मा की नहीं हो सकती तो पुत्र, स्त्री, मित्र, पुत्र, जमाई, बन्धु आदि जो अपने-अपने पूर्व कर्म के वश आये हैं व जायेंगे, अपने कैसे हो सकते हैं ? ऐसा जानकर बुद्धिमान को अपनी बुद्धि सदा ही आत्मा के हित में करनी योग्य है ।

माता मे मम गेहिनी मम गृहं मे बाधवा मेऽग्रजा ।

तातो मे मम संपदो मम सुखं मे सज्जना मे जनाः ॥

इत्थं घोरममत्वतामसवशव्यस्तावबोधस्थितिः ।

शर्माधानविधानतः स्वहिततः प्राणी सनीस्त्रस्यते ॥१५॥

भावार्थ :- मेरी माता है, मेरी स्त्री है, मेरा घर है, मेरे बन्धु हैं, मेरा भाई है, मेरा पिता है, मेरी सम्पदा है, मेरा सुख है, मेरे सज्जन हैं, मेरे नौकर हैं, इस तरह घोर ममता के वश से तत्त्वज्ञान में ठहरने को असमर्थ होकर परम सुख देने वाले आत्महित से यह प्राणी दूर होता चला जाता है ।

न वैद्या न पुत्रा न विप्रा न शक्रा, न काता न माता न भृत्या न भूपा ।

यमालिगितुं रक्षितुं सति शक्ता, विचिंत्येति कार्यं निजं कार्यमार्ये ॥१३॥

भावार्थ :- जिस शरीर को आत्मा से जुदा होते हुये न तो वैद्य बचा सकते हैं, न पुत्र, न ब्राह्मण, न इन्द्र, न स्त्री, न माता, न नौकर, न राजागण ।

गंगा जानकर आर्य पुरुषों को आत्मा के हित को करना चाहिये, शरीर के मोह में आत्महित को न भूलना चाहिये ।

विचित्रैरुपायैः सदा पात्यमानः, स्वकीयो न देहः सम यत्र याति ।

कथं बाह्यभूतानि वित्तानि तत्र, प्रवृद्धयेति कृत्यो न कुत्रापि मोह ॥३४॥

भावार्थ :- नाना उपायो से सदा पानने रहने भी जहा यह अपना देह नाश नहीं जा सकता तब बाहरी पदार्थ किम तरह हमारे हो सकते हैं ? ऐसा जानकर किसी भी पर पदार्थ में मोह करना उचित नहीं है ।

शूरोऽहं शुभधीरहं पट्टरहं सर्वाधिकश्रीरहं ।

मान्योहं गुणवानहं विभुरहं पुंसामहं चाग्रणी ॥

इत्यात्मन्नपहाय बुद्धकरो त्व सर्वथा कल्पनाम् ।

शाश्वद्ध्याय तदात्मतत्प्रममल नेश्येपगो श्रियंत ॥६२॥

भावार्थ :- मैं शूर हूँ, बुद्धिमान हूँ, चतुर हूँ, सबमें अधिक धनवान हूँ, मैं मान्य हूँ, मैं गुणवान हूँ, मैं ममर्थ हूँ, मैं सबने बड़ा मुग्धिया हूँ । हे आत्मन ! तू इस पापकारी कल्पना को छोड़कर सदा ही अपने निर्मल आत्म तत्व का ध्यान कर जिनमें मोक्ष-लक्ष्मी का लाभ हो ।

गीरो रूपधरो ऽहं परिवृड स्थूल कृश रुक्मिणः ।

गोर्वाणो मनुजं पशुनंररुन् पड पुमानंगना ॥

मिथ्यात्व विवधासिकल्पनमिदं मृडो विबुध्यात्मनो ।

नित्यं ज्ञानमयस्वभावममल सर्वव्यपायच्युतम् ॥७०॥

भावार्थ :- मैं गौर हूँ, मैं रूपवान हूँ, बूढ़ हूँ, बलवान हूँ, मोटा हूँ, दुबला हूँ, रुठोर हूँ, देव हूँ, मनुष्य हूँ, पशु हूँ, गायत्री हूँ, पुष्प हूँ, स्त्री हूँ, नपुंसक हूँ । हे मूढ़ ! तू इस भ्रंशी कल्पनाओं को करके अपने आत्मा को नहीं समझता है, जो नित्य ज्ञान स्वभावधारी है, सर्व मल रहित है व सर्व आपत्तियों से बाहर है ।

सचिवमत्रिपदातिपुरोहितास्त्रिदशखेचरदंत्यपुरवरा ।

यमभटेन परस्कृतमातुर भवभूत प्रभवति न रक्षितुम् ॥११२॥

भावार्थ :- जब मरण किसी ससारी आतुर प्राणी पर आता है तब मन्त्री, पैदल सिपाही, पुरोहित, देव, विद्याधर, अनुर, इन्द्र आदि कोई भी रक्षा नहीं कर सकते हैं ।

विविधमंग्रहकल्मषमगिनो विदधतंगकुटुम्बकहेतवे ।

अनुभवत्यसुखं पुनरेकका नरकवासमुपेत्य सुदुस्सहम् ॥११४॥

भावार्थ — प्राणी शरीर व कुटुम्ब के लिए नाना प्रकार के पापों को वाधता है परन्तु उनका फल उस अकेले को ही नरक में जाकर असहनीय दुःख भोगना पड़ता है ।

(१८) श्रीचन्द्रजी वैराग्यमणिमाला में कहते हैं —

एको नरके याति वराकः स्वर्गे गच्छति शुभसविवेकः ।

राजाप्येकः स्याच्च धनेशः एकः स्यादविवेको दासः ॥६॥

एको रोगी शोकी एको दुःखविहीनो दुःखी एकः ।

व्यवहारी च दरिद्री एक एकाकी भ्रमतीह वराकः ॥१०॥

भावार्थ :- यह जीव अकेला ही विचारा नर्क में जाता है, कभी पुण्य-वाध के अकेला ही स्वर्ग में जाता है, अकेला ही कभी राजा, कभी धनिक, कभी अज्ञानी व दास हो जाता है, अकेला ही रोगी, शोकी होता है । अकेला ही सुखी व दुःखी होता है । अकेला ही व्यवहारी व दरिद्र होता है । इस तरह से विचारा अकेला ही भ्रमण करता रहता है ।

(१९) श्री आचार्य कुलभद्र सारसमुच्चय में कहते हैं —

ज्ञानदर्शनसम्पन्न आत्मा चैको ध्रुवो मम ।

शेषा भावाश्च मे बाह्या सर्वे सयोगलक्षणाः ॥२४६॥

सयोगेमूलजीवेन प्राप्ता दुःखपरम्परा ।

तस्मात्सयोगसम्बन्ध त्रिविधेन परित्यजेत ॥२५०॥

भावार्थ :- मेरी आत्मा ज्ञानदर्शन स्वभाव से पूर्ण है, एक है, अविनाशी है । और सर्व रागादि भाव मेरे स्वभाव से बाहर कर्म के सयोग से हुए हैं । शरीर और कर्म के सयोग से जीव बराबर दुःख उठा रहे हैं, इसलिये इस सयोग सम्बन्ध को मन, वचन, काय से मैं त्यागता हूँ ।

(२०) श्री पद्मनदि मुनि एकत्वसप्तति में कहते हैं —

अजमेक पर शान्त सर्वोपाधिविर्वजितम् ।

आत्मानमात्मना ज्ञात्वा तिष्ठेदात्मनि य स्थिरः ॥१८॥

स एवामृतमार्गस्य सः एवामृतमश्नुते ।

स एवार्हन् जगन्नाथः स एव प्रभुरीश्वरः ॥१६॥

भावार्थ — जो कोई अपने आत्मा को अजन्मा, एक अकेला, परमपदार्थ, शात स्वरूप, सर्व रागादि उपाधि से रहित, आत्मा ही के द्वारा जानकर आत्मा में स्थिर तिष्ठता है वही मोक्षमार्ग में चलने वाला है, वही आनन्दरूपी अमृत को भोगता है, वही पूजनीय, वही जगत का स्वामी, वही प्रभु, वही ईश्वर है ।

विकल्पोमिभरत्यक्तः शान्तः केवल्यमाश्रितः ।

कर्माभावे भवेदात्मा वाताभावे समुद्रवत् ॥२६॥

भावार्थ :- यह आत्मा कर्मों के छूट जाने पर सर्व विकल्परूपी तरंगों से रहित, शात व अपने केवलज्ञानादि स्वभाव में स्थिर ऐसा हो जाता है जैसा पवन के संचार विना समुद्र स्थिर रहता है ।

संयोगेन यदा यातं मत्तस्तत्सकल परम् ।

तत्परित्यागयोगेन मुक्तोऽहमिति मे मतिः ॥२७॥

भावार्थ — जो जो वस्तु या अवस्था परके संयोग से आई है वह सब मुझसे भिन्न है उस सबको त्याग देने से मैं मुक्त ही हूँ, ऐसी मेरी बुद्धि है, ऐसा ज्ञानी विचारता है ।

क्रोधादिकर्मयोगेऽपि निर्विकारं परं महः ।

विकारकारिभिर्भेदं विकारि नभोभवेत् ॥२५॥

भावार्थ :- क्रोधादि कर्मों के संयोग होने पर भी वह उत्कृष्ट आत्म-ज्योति विकारी नहीं होती है, जैसे विकार करने वाले मेघों से आकाश विकारी नहीं होता है, ऐसा निश्चय आत्मा का स्वरूप है ।

तदेक परमं ज्ञानं तदेक शुचि दर्शनम् ।

चारित्र्यं च तदेक स्यात् तदेकं निर्मलं तपः ॥३६॥

भावार्थ :- शुद्ध चैतन्य स्वरूप आत्मा है, सो ही उत्कृष्ट ज्ञान है, सो ही पवित्र सम्यग्दर्शन है, सो ही एक निर्मल चारित्र्य है, वही एक निर्मल तप है ।

नमस्यञ्च तदेवैकं तदेवैकञ्च मंगलम् ।

उत्तमञ्च तदेवैकं तदेव शरणं सताम् ॥४०॥

भावार्थ :- वही चैतन्य स्वरूप आत्मा नमस्कार करने योग्य है, वही एक मंगल है, वही एक उत्तम पदार्थ है, सज्जनों के लिए वही एक शरण का स्थान है ।

तदेवैकं परं तत्त्वं तदेवैकं परं पदम् ।

भय्याराध्यं तदेवैकं तदेवैकं परं महः ॥४४॥

भावार्थ :- चिदानन्द स्वरूप आत्मा है, सो ही एक उत्कृष्ट तत्व है, सो ही एक परम पद है, सो ही भव्य जीवों के द्वारा आराधने योग्य है, सो ही एक परम ज्योति है ।

संसारघोरघर्मेण सदा तप्तस्य देहिनः ।

यन्त्रधारागृहं शान्तं तदेव हिमशीतलम् ॥४७॥

भावार्थ :- संसाररूपी आत्मा से सदा तपतायमान प्राणी के लिये वह चिदानन्द स्वरूप आत्मा है, सो ही हिमालय के समान शीतल यन्त्रधारागृह है अर्थात् फव्वारों का घर है ।

तदेव महती विद्या स्फुरन्मन्त्रस्तदेव हि ।

श्रौषधं तदपि श्रेष्ठं जन्मव्याधिविनाशनम् ॥४९॥

भावार्थ - चिदानन्द स्वरूप आत्मा है, सो ही महान विद्या है, सो ही प्रकाशमान मन्त्र है । तथा वही संसार रूपी रोग को नाश करने वाली श्रौषधि है ।

अहं चैतन्यमेवैक नान्यत्किमपि जातुचित् ।

संबन्धोऽपि न केनापि दृढपक्षो ममेदृशः ॥५४॥

भावार्थ :- ज्ञानी विचारता है कि मैं एक चैतन्य स्वरूप हूँ, और कोई कदापि नहीं हूँ । मेरा किसी के साथ कोई सम्बन्ध नहीं है, मेरा ऐसा दृढ़ निश्चय है ।

शरीरादिवहिशिचन्ताचक्रसम्पर्कवर्जितम् ।

विशुद्धात्मस्थितं चित्तं कुर्वन्नास्ते निरन्तरम् ॥५५॥

भावार्थ :- ज्ञानी शरीरादि बाहरी पदार्थों की चिन्ता के सम्बन्ध से रहित होकर शुद्धात्मा में चित्त को स्थिर करता हुआ निरन्तर विराजता है ।

(२१) श्री पद्मनदि मुनिश्री उपासक सस्कार मे कहते है .-

स्वजनो वा परो वापि नो कश्चित्परमार्थतः ।

केवल स्वाजित कर्म जीवनेकेन भुज्यते ॥४८॥

भावार्थ :- इस जीव का साथी न तो कोई स्वजन है, न परजन है । अपने वाधे हुए कर्म के फल को यह जीव अकेला ही भोगता है ।

क्षीरनीरवदेकत्र स्थितयोर्देहदेहिनी ।

भेदो यदि ततोन्पे कलत्रादिषु का कथा ॥४९॥

भावार्थ :- दूध और पानी के समान एक साथ मिले हुए शरीर और आत्मा मे ही जब भेद है तब अन्य स्त्री आदि की तो बात ही क्या है, वे तो जुदे है ही ।

कर्मभ्यः कर्मकार्येभ्यः प्रथग्भूतं चिदात्मकम् ।

आत्मानं भावयेन्नित्यं नित्यानन्दपदप्रदम् ॥६१॥

भावार्थ :- ज्ञानी को उचित है कि वह आत्मा के स्वरूप की ऐसी भावना करे कि वह आठ कर्मों से व आठ कर्म के कार्यों से जुदा है, चैतन्यमयी है । नित्य है व नित्य आनन्दमयी पद को देने वाला है ।

(२२) मुनि श्री पद्मनदि सद्बोधचन्द्रोदय मे कहते है --

कर्मबधकलितोप्यबंधनो ब्रेषरागमलिनोऽपि निर्मलः ।

देहवानपि च देहवर्जितश्चित्रमेतदखिलं चिदात्मनः ॥१३॥

भावार्थ :- यह आत्मा कर्मबन्ध सहित होने पर भी कर्म बन्ध से रहित है, रगद्वेष से मलीन होने पर भी निर्मल है, देहवान होने पर भी देह रहित है आत्मा का सर्व महात्म्य आश्चर्यकारी है ।

व्याधिनाङ्गमभिभूयते परं तद्गतोऽपि न पुनश्चिदात्मकः ।

उच्छ्रितेन गृहमेव दह्यते वह्निना गगन तदाश्रितम् ॥२४॥

भावार्थ :- रोगो से शरीर को पीडा होती है परन्तु उस शरीर मे प्रविष्ट चैतन्य प्रभु को पीडा नही होती है । जैसे अग्नि की ज्वाला से घर जलता है परन्तु घर के भीतर का आकाश नही जलता है । आत्मा आकाश के संपान निर्लेप तथा अमूर्तिक है, जल नही सकता है ।

बोधरूपमखिलरूपाधिभिर्वर्जितं किमपि यत्तदेव नः ।

नान्यदल्पमपि तत्त्वमीदृशं मोक्षहेतुरिति योगनिश्चयः ॥२५॥

भावार्थ :- सर्व रागादि उपाधियो से रहित जो कोई एक ज्ञान स्वरूप है सो ही हमारा है, और कुछ भी परमाणु मात्र भी हमारा नहीं है । मोक्ष का कारण यही एक तत्व है, यही योगियो का निश्चय मत है ।

आत्मबोधशुचितीर्थमद्भुतं स्नानमत्रकुर्वतोत्तमं बुधाः ।

यन्न यात्यपरतीर्थमकोटिभिः क्षालयत्यपि मलं तदन्तरम् ॥२६॥

भावार्थ :- आत्मज्ञान ही एक पवित्र अद्भुत तीर्थ है, इसी तीर्थ रूपी नदी मे पडितजन उत्तम स्नान करो । जो अतरंग का कर्म मल करोड़ो नदियो के स्नान से नाश नहीं होता है, उसे यह तीर्थ धो देता है ।

(२३) मुनि श्री पद्मनदि निश्चयपचाशत् मे कहते हैं -

व्याधिस्तुदति शरीरं न माममूतं विशुद्धबोधमयम् ।

अग्निद्वंहति कुटीरं न कुटीरसक्तमाकाशम् ॥२३॥

भावार्थ :- रोग शरीर को पीडा करता है, उससे अमूर्तिक व शुद्ध ज्ञानमयी आत्मारूप जो मैं हूँ सो मुझे पीडा नहीं होती है । आग कुटी को जलाती है, परन्तु कुटी के भीतर के आकाश को नहीं जला सकती है । आत्मा आकाश के समान अमूर्तिक व निर्मल है ।

नैवात्मनो विकारः क्रोधादिः किन्तु कर्मसंबन्धनात् ।

स्फटिकमणेरिव रक्तत्वमाश्रितात्पुष्पतो रक्तात् ॥२५॥

भावार्थ :- निश्चय से क्रोध आदि आत्मा के स्वाभाविक विकार नहीं हैं, परन्तु कर्म के उदय से सम्बन्ध से विकार है जैसे स्फटिक मणि के नीचे लाल पुष्प है इससे वह लाल दिखती है । आत्मा तो स्फटिक मणि के समान स्वच्छ ही है ।

कुर्यात् कर्म विकल्पं किं मम तेनातिशुद्धरूपस्य ।

मुखसजोगजविकृतेन विकारी दर्पणो भवति ॥२६॥

भावार्थ :- कर्मों के उदय से अनेक रागादि विकल्प होते हैं, परन्तु निश्चय से मैं तो परम शुद्ध हूँ, मैं विकारी नहीं होता हूँ, जैसे विकारी मुख का दृश्य दर्पण मे देखने पर भी दर्पण स्वयं विकारी नहीं होता है ।

आस्तां बहिरुपधिचयस्तनुवचनविकल्पजालमध्यपरम् ।

कर्मकृतत्वान्मत्तः कुतो विशुद्धस्य मम किञ्चित् ॥२७॥

भावार्थ :- कर्म के उदय से उत्पन्न बाहरी उपाधि की बात तो दूर ही रहे । शरीर, वचन और मन के विकल्पो का समूह भी मुझसे भिन्न है । क्योंकि मैं तो शुद्ध हूँ, मेरा शरीरादि कैसे हो सकता है ।

कर्म परं तत्कार्यं सुखमसुखं वा तदेव परमेव ।

तस्मिन् हर्षविषादो मोही विवधाति खलु नान्यः ॥२८॥

भावार्थ - कर्म भिन्न हैं तथा कर्म के कार्य सुख तथा दुःख भी भिन्न हैं, इनके होने पर मोही हर्ष तथा विषाद करता है, अन्य कोई नहीं करता है ।

नयनिक्षेपप्रमितिप्रभृतिविकल्पोज्झितं परं शान्तं ।

शुद्धानुभूतिगोचरमहमेकं धाम चिद्रूपम् ॥२९॥

भावार्थ :- मैं नय, निक्षेप इत्यादि विकल्पो से रहित परम शांत हूँ, मैं चैतन्य रूप एक तेज हूँ, सो शुद्ध अनुभूति से ही अनुभव करने योग्य हूँ ।

(२४) आचार्य श्री शुभचन्द्र ज्ञानार्णव मे कहते हैं -

महाव्यसनसंकीर्णं दुःखज्वलनदीपिते ।

एकाक्येव भ्रमत्यात्मा दुर्गे भवमरुस्थले ॥१—४॥

भावार्थ :- महा आपदाओं से भरे हुए, दुःख रूपी अग्नि से प्रज्वलित और भयानक ऐसे ससार रूपी मरुस्थल (रेती के जगल) में यह जीव अकेला ही भ्रमण करता रहता है ।

स्वयं स्वकर्मनिर्वृत्तं फलं भोक्तुं शुभाशुभम् ।

शरीरान्तरमावृत्ते एकः सर्वत्र सर्वथा ॥२—४॥

भावार्थ :- इस ससार में यह आत्मा अकेला ही तो अपने कर्मों के अनुसार सुख दुःख रूप फल को भोगता है और अकेला ही सर्व गतियों में एक शरीर से दूसरे शरीर को धारण करता है ।

संयोगे विप्रयोगे च संभवे मरणेऽथ वा ।

सुखदुःखविधौ वास्य न सखाम्योऽस्ति देहिन ॥४—४॥

भावार्थ - इस प्राणी के सयोग में, वियोग में, जन्म में व मरण में, सुख तथा दुःख भोगने में कोई भी मित्र साथी नहीं है, अकेले ही को भोगना पड़ता है ।

अज्ञातस्वस्वरूपोऽयं सुप्तबोधादिलोचनः ।

भ्रमत्यविरतं जीव एकाकी विधिवच्चितः ॥८-४॥

भावार्थ :- यह जीव अपने स्वरूप को न जानता हुआ व ज्ञानादि लोचन को बंद किये हुए अपने अज्ञान से कर्मों से ठगाया हुआ एकाकी दीर्घकाल से भ्रमण कर रहा है ।

एकः स्वर्गो भवति विबुंधः स्त्रीमुखान्भोजभुङ्गः ।

एकः श्वाभ्रं पिबति कलिलं छिद्यमानः कृपाणं ॥

एकः क्रोधाद्यनलकलितः कर्म यध्नाति विद्वान् ।

एकः सर्वावरणविगमे ज्ञानराज्यं भुनक्ति ॥११-४॥

भावार्थ :- यह जीव अकेला ही स्वर्ग में जाकर देव होता है, और स्त्री के मुख-कमल में भ्रमरवत् आसक्त हो जाता है, व अकेला ही नर्क में जाकर तलवारों से छिन्न - भिन्न किया हुआ नरक के खारे जल को पीता है, व अकेला ही क्रोधादि की अग्नि से जलता हुआ कर्मों को बाधता है, तथा अकेला ही आप विवेकी होकर जब सर्व कर्मों के आवरण को दूर कर देता है, तब मुक्त होकर ज्ञान राज्य को भोगता है ।

अचिच्चिद्रूपयोरैक्यं बन्धं प्रति न वस्तुतः ।

अनादिश्चानयो इलेषः स्वर्णकालिकयोरिव ॥२-५॥

भावार्थ :- चैतन्य स्वरूप आप व शरीरादि जड़ की एकता बंध की अपेक्षा से है । निश्चय से देखा जावे तो चेतन अलग है, जड़ अलग है । इन दोनों का अनादिकाल से सम्बन्ध चला आ रहा है, जैसे - खान में सुवर्ण और कालिमा का एकपना है, वस्तुतः कालिमा अलग है सुवर्ण अलग है ।

ये ये सम्बन्धमायाता पदार्थादिचेतनेतराः ।

ते ते सर्वेऽपि सर्वत्र स्वस्वरूपाद्विलक्षणाः ॥८-५॥

भावार्थ :- इस जगत में जिन चेतन व अचेतन पदार्थों का सम्बन्ध जीव के साथ हुआ है, वे सब ही सर्वत्र अपने - अपने स्वरूप से भिन्न - भिन्न हैं, आत्मा उन सबसे जुदा है ।

मिथ्यात्वप्रतिबद्धवृणंपथभ्रान्तेन बाह्यान्तलं
 भावान् स्वान् प्रतिपद्य जन्मगहने खिन्नं त्वया प्राक् चिर ।
 संप्रत्यस्तसमस्तविभ्रमभवश्चिद्रूपमेकं परम्
 स्वस्थं स्वं प्रविगाह्य सिद्धिवनितावक्रं समाकोकय ॥१२-५॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू इस ससार रूपी गहन वन में मिथ्यादर्शन के सम्बन्ध से उत्पन्न हुई सर्वथा एकान्तरूप खोटी दृष्टि के मार्ग में भ्रमरूप होता हुआ बाहरी पदार्थों को अपने मान करके सदा दुःखी ही रहा है, परन्तु अब तू सर्व भ्रम को दूर कर दे और अपने ही में ठहरकर उत्कृष्ट चैतन्यरूपी तेज में प्रवेश कर और मुक्तिरूपी स्त्री के मुख को देख ।

अहं न नारको नाम न तिर्यग्नापि मानुषः ।

न देवः किन्तु सिद्धात्मा सर्वोऽयं कर्मविक्रमः ॥१२-३१॥

भावार्थ :- निश्चय नय से न मैं नारकी हूँ, न तिर्यच हूँ, न मानव हूँ, न देव हूँ, किन्तु सिद्ध स्वरूप हूँ । ये सब नारकी आदि अवस्थाएँ कर्मों के उदय से होती है ।

साकारं निर्गताकारं निष्क्रियं परमाक्षरम् ।

निर्विकल्पं च निष्कम्पं नित्यमानन्दमन्विरम् ॥२२-३१॥

विश्वरूपमविज्ञातस्वरूपं सर्वबोदितम् ।

कृतकृत्यं शिवं शान्तं निष्कलं करणच्युतम् ॥२३-३१॥

निःशेषभवसम्भूतकलेशद्रुमदुताशनम् ।

शुद्धमत्यन्तनिर्लेपं ज्ञानराज्यप्रतिष्ठितम् ॥२४-३१॥

विशुद्धादर्शसक्रान्तप्रतिबिम्बसमप्रभम् ।

ज्योतिर्मयं महावीर्यं परिपूर्णं पुरातनम् ॥२५-३१॥

विशुद्धाष्टगुणोपेतं निर्वृन्दं निर्गतामयम् ।

अप्रमेयं परिच्छिन्नं विश्वतत्त्वव्यवस्थितम् ॥२६-३१॥

यदग्राह्यं बहिर्भाविर्ग्राह्यं चान्तमुखैः क्षणात् ।

तत्त्वभावात्मकं साक्षात्स्वरूपं परमात्मनः ॥२७-३१॥

भावार्थ :- आत्मा का निश्चयनय से स्वरूप परमात्मा के समान है । यह-ज्ञानाकार है तथा अमूर्तिक है, हलन-चलन क्रिया रहित है, परम अविनाशी है, निर्विकल्प है, निष्कम्प है, नित्य है, आनन्द का मन्दिर है, ज्ञानापेक्षा सर्वव्यापी है,

अज्ञानी जिसके स्वरूप को नहीं जान सकते हैं, सदा उदयरूप है, कृत-कृत्य है, कल्याणरूप है, शांत है, शरीर रहित है, इन्द्रियो से अतीत है, समस्त ससार के क्लेशरूपी वृक्षो को जलाने के लिये अग्नि के समान है, शुद्ध है, कर्मलेप से रहित है, ज्ञानरूपी राज्य मे स्थित है, निर्मल दर्पण मे प्राप्त प्रतिबिम्ब की तरह प्रभावान है, ज्ञानज्योतिमय है, महावीर्यवान है, पूर्ण है, पुरातन है, सम्यक्तादि आठ गुण (सम्यक्त, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघुत्व, अव्याबाधत्व, अवगाहनत्व) सहित है, उपाधि रहित है, रोगादि रहित है, प्रमाण अगोचर है, ज्ञानियो के द्वारा जानने योग्य है, सर्व तत्वो का निश्चय करने वाला है, जो बाहरी इन्द्रियादि से ग्रहण करने योग्य नहीं है, अन्तरग भावो से क्षण मात्र मे ग्रहण योग्य है, ऐसा स्वभाव इस परमात्मस्वरूप आत्मा का है ।

अवागोचरमव्यक्तमनन्तं शब्दवर्जितम् ।

अजं जन्मभ्रमातीतं निर्विकल्पं विचिन्तयेत् ॥३३-३१॥

भावार्थ :- आत्मा का स्वरूप वचनगोचर नहीं है, इन्द्रियो से व मन से प्रगट नहीं है, अनत है, शब्द रहित है, जन्म रहित है, भव भ्रमण से रहित है, निर्विकल्प है ऐसा विचारे ।

यः स्वयमेव समादत्ते नादत्ते यः स्वतोऽपरम् ।

निर्विकल्पः स विज्ञानी स्वसंवेद्योऽस्मि केवलम् ॥२७-३२॥

भावार्थ - ज्ञानी ऐसा ध्याता है कि जो अपने को ही ग्रहण करता है तथा जो अपने से पर है उसको नहीं ग्रहण करता है ऐसा मैं आत्मा हूँ, उसमे कोई विकल्प नहीं है, ज्ञानमय है तथा केवल एक अकेला है, और वह अपने से ही अनुभवगम्य है ।

यो विशुद्धः प्रसिद्धात्मा परं ज्योतिः सनातनः ।

सोऽहं तस्मात्प्रपश्यामि स्वस्मिन्नात्मानमच्युतम् ॥३५-३२॥

भावार्थ :- जो विशुद्ध है, प्रसिद्ध आत्मा है, परम ज्ञानमय ज्योति स्वरूप है, सनातन है सो ही मैं हूँ, इसलिये इस अविनाशी आत्मा को मैं अपने मे ही देखता हूँ ।

जीर्णं रक्ते घने ध्वस्ते नात्मा जीर्णादिक. पठे ।

एवं वपुषि जीर्णादौ नात्मा जीर्णादिकस्तथा ॥७२-३२॥

भावार्थ :- कपड़े को जीर्ण, लाल, मोटा व नष्ट होते हुए कोई अपने को जीर्ण, लाल, मोटा व नष्ट हुआ नहीं मानता है, वैसे ही शरीर को जीर्ण, लाल, मोटा व नष्ट होता हुआ जानकर आत्मा जीर्ण, लाल, मोटा तथा नष्ट नहीं होता है ।

अन्तर्दृष्ट्वाऽऽत्मनस्त्वं बहिर्दृष्ट्वा ततस्तनुम् ।

उभयोर्भेदनिष्णातो न स्खलत्याऽऽत्मनिश्चये ॥८३-३२॥

भावार्थ :- ज्ञानी आत्मा के तत्व को भीतर देखकर व शरीर को बाहर देखकर दोनों के भेद में चतुर होकर आत्मा के स्वरूप के निश्चय में कभी शिथिल नहीं होता है ।

अतीन्द्रियमनिर्वेश्यममूर्तं कल्पनाच्युतम् ।

चिदानन्दमयं विद्धि स्वस्मिन्नात्मानमात्मना ॥८६-३२॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू आत्मा को आत्मा ही में आत्माही के द्वारा जान कि यह अतीन्द्रिय है, वचनो से कथन योग्य नहीं है, अमूर्तिक है, कल्पना से रहित है, चिदानन्दमयी है ।

निखिलभुवनतत्त्वोद्भासनकप्रदीपं

निरुपधिमधिरूढं निर्भरानन्दकाष्ठाम् ।

परममुनिमनीषोद्भेदपर्यंतभूतं

परिकलय विशुद्धं स्वात्मनात्मानमेव ॥१०३-३२॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू अपने आत्मा को अपने आत्मा से ही इस प्रकार शुद्ध अनुभव कर कि यह आत्मा सर्व लोक के यथार्थ स्वरूप को प्रगट करने वाला अद्वितीय प्रदीप है तथा अतिशय सहजानन्द की सीमा को उपाधिरहित प्राप्त हुआ है तथा परम मुनि की बुद्धि से प्रगट उत्कृष्टता पर्यंत जिसका स्वरूप है ।

सोऽहं सकलवित्सारं सिद्ध साध्यो भवच्युतः ।

परमात्मा परंज्योतिर्विश्वदर्शी निरञ्जनः ॥२८-४०॥

तदासौ निश्चलोऽमूर्त्तौ निष्कलङ्को जगद्गुरुः ।

चिन्मात्रो विस्फुरत्युच्चैर्ध्यानध्यातुर्विर्जितः ॥२९-४०॥

भावार्थ :- इस प्रकार अपने को ध्यावे कि मैं ही परमात्मा हूँ, मैं ही सर्वज्ञ हूँ, मैं सर्वव्यापक हूँ, मैं सिद्ध हूँ, मैं ही साध्य हूँ, ससार से रहित हूँ, श्रेष्ठ आत्मा हूँ, परम ज्योति स्वरूप हूँ, विश्वदर्शी हूँ, निरजन हूँ, तब अपना स्वरूप ऐसा झलकता है यह अमूर्तिक है, निष्कलक है, जगत में श्रेष्ठ है, चैतन्य मात्र है व अतिशय करके ध्यान ध्याता के विकल्प से रहित है ।

(२५) भट्टारक श्री ज्ञानभूषण तत्वज्ञानतरंगिणी में कहते हैं -

नाहं किंचिन्न मे किंचिद् शुद्धचिद्रूपक विना ।

तस्मादन्यत्र मे चिंता वृथा तत्र लयं भजे ॥१०-४॥

भावार्थ :- इस जगत में शुद्ध चैतन्यरूप के सिवाय न तो मैं कुछ हूँ, और न अन्य ही कोई पदार्थ मेरा है, इसलिये शुद्ध चैतन्यरूप को छोड़कर और कुछ चिंता करना वृथा है, इसलिये मैं उसी में लय होता हूँ ।

न देहोऽहं न कर्माणि न मनुष्यो द्विजोऽद्विजः ।

नैव स्थूलो कृशो नाहं किंतु चिद्रूपलक्षणः ॥५-१०॥

भावार्थ :- न मैं देह हूँ, न आठकर्म हूँ, न मनुष्य हूँ, न ब्राह्मण हूँ, न अब्राह्मण हूँ, न मोटा हूँ, न दुबला हूँ, किन्तु मैं तो एक चैतन्य स्वरूप लक्षणधारी हूँ ।

(२६) प० बनारसीदासजी नाटक समयसार में कहते हैं -

[सबैया इकतीसा]

जहां शुद्ध ज्ञान की कला उद्योग दीसे तहा,
शुद्धता प्रमाण शुद्ध चारित्र को अंश है ।
ता कारण ज्ञानी सब जाने ज्ञेय वस्तु मर्म,
वैराग्य विलास धर्म वाको सरवस है ॥
राग द्वेष मोह की दशासो भिन्न रहे याते,
सर्वथा त्रिकाल कर्म जालसो विध्वस है ।
निरुपाधि आतम समाधि में बिराजे ताते,
कहिये प्रगट पूरण परम हस है ॥८१॥

ज्ञान भान भासत प्रमाण ज्ञानवंत कहे,
 करुणा निधान अमलान मेरा रूप है ।
 कालसो अतीत कर्म चालसो अभीत जोग,
 जालसो अजीत जाकी महिमा अनूप है ॥
 मोह को विलास यह जगत को वास मैं तो,
 जगत सो शून्य पाप पुण्य अन्ध कूप है ।
 पाप किने किये कोन करे करि है सो कोन,
 क्रिया को विचार सुपने की दोर धूप है ॥६१॥
 निरभय निराकुल निगम वेद निरभेद,
 जाके परकाश मे जगत माइयतु है ।
 रूप रस गंध फास पुदगल को विलास,
 तासो उदवस जाको जस गाइयतु है ॥
 विग्रहसो विरत परिग्रह सो न्यारो सदा,
 जामे जोग निग्रह को चिन्ह पाइयतु है ।
 सो है ज्ञान परमाण चेतन निधान ताहि,
 अविनाशी ईश मानी शीश नाइयतु है ॥१०६॥
 जैसे निरभेदरूप निहचै अतीत हुतो,
 तैसे निरभेद अब भेद कोन कहेगो ।
 दीसे कर्म रहित सहित सुख समाधान,
 पायो निज थान फिर बाहिर न वहेगो ॥
 कबहू कदाचि अपनो स्वभाव त्यागि करि,
 राग रस राचिके न पर वस्तु गहेगो ।
 अमलान ज्ञान विद्यमान परगट भयो,
 याही भाति आगामी अनतकाल रहेगो ॥१०७॥
 जबहीते चेतन विभावसो उलटि आप,
 समे पाय अपनो स्वभाव गहि लीनो है ।
 तबहीते जो जो लेने योग्य सो सो सब लीनो,
 जो जो त्यागि योग्य सो सो सब छाडि दीनो है ॥

लेवे को न रही ठोर त्यागवे को नाहि और,
वाकी कहा उबरभोजु कारज नवीनो है ।
सग त्यागि अंग त्यागि, वचन तरग त्यागि,
मन त्यागि बुद्धि त्यागि आपा शुद्ध कीनो है ॥१०८॥

करम के चक्र मे फिरत जगवासी जीव,
ह्वै रह्यो बहिर मुख व्यापत विपमता ।
अन्तर सुमती आई विमल बड़ाई पाई,
पुद्गलसो प्रीति टूटी छूटी माया ममता ॥
शुद्ध ने निवास कीनो अनुभी अभ्यास लीनो,
भ्रमभाव छाडि दीनो भीनोचित्त समता ।
अनादि अनत अविकल्प अचल ऐसो,
पद अवलवि अवलोके राम रमता ॥१४॥

रूप रसवत मूरतीक एक पुद्गल,
रूप विन और यो अजीव द्रव्य द्विधा है ।
च्यार है अमूरतीक, जीव भी अमूरतीक,
याही तै अमूरतीक वस्तु ध्यान मुधा है ॥
और सो न कवहू प्रगट आपाआपही सो,
ऐसो थिर चेतन स्वभाव शुद्ध सुधा है ।
चेतन को अनुभी आराधे जग तेई जीव,
जिन्ह के अखड रस चाखवे की क्षुधा है ॥११॥

निहचे निहारत स्वभाव जाहि आतमा को,
आतमीक धरम परम परकासना ।
अतीत अनागत बरतमान काल जाको,
केवल स्वरूप गुण लोकालोक भासना ॥
सांई जीव ससार अवस्था माँहि करम को,
करतासो दीसे लिये भरम उपासना ।
यहै महा मोह को पसार यहै मिथ्याचार,
यहै भौ विकार यह व्यवहार बासना ॥४॥

एह छह द्रव्य इनही को है जगतजाल,
 तामे पाच जड एक चेतन सुजान है ।
 काहू की अनन्त सत्ता काहूसो न मिले कोई,
 एक एक सत्ता मे अनन्त गुणगान है ॥
 एक एक सत्ता मे अनन्त परजाय फिरे,
 एक मे अनेक इहि भाति परमाण है ।
 यहै स्यादवाद यह सतन की मरयाद,
 यहै सुख पोष यह मोक्ष को निदान है ॥२२॥

[सवैया तेईसा]

चेतन मडित अग अखडित, शुद्ध पवित्र पदारथ मेरो ।
 राग विरोध विमोह दशा, समभे भ्रम नाटक पुद्गल केरो ॥
 भोग सयोग वियोग व्यथा, अवलोकि कहे यह कर्मजु घेरो ।
 है जिन्हको अनुभौ इह भाति, सदा तिनको परमारथ नेरो ॥१७॥
 ज्यो कलघौत सुनार की सगति, भूषण नाम कहे सब कोई ।
 कचनता न मिटी तिहि हेतु, वहे फिरि औटिके कचन होई ॥
 त्यो यह जीव अजीव सयोग, भयो बहुरूप हुवो नहि दोई ।
 चेतनता न गई कबहूँ तिहि, कारण ब्रह्म कहावत सोई ॥१२॥
 ज्यो नट एक धरै बहु भेष, कला प्रगटै जग कौतुक देखै ।
 आप लखै अपनी करतूति, वहै नट भिन्न विलोकत पेखै ॥
 त्यो घट मे नट चेतन राव, विभाव दशा धरि रूप विसेखै ।
 खोलि सुदृष्टि लखै अपनो पद, दुद विचार दशा नहि लेखै ॥१४॥

[सवैया इकतीसा]

प्रथम सुदृष्टिसो शरीर रूप कीजे भिन्न,
 तामे और सूक्ष्म शरीर भिन्न मानिये ।
 अष्ट कर्म भाव की उपाधि सोई कीजे भिन्न,
 ताहू मे सुबुद्धि को विलास भिन्न जानिये ॥

तामे प्रभु चेतन विराजत अखंड रूप,
वहे श्रुत ज्ञान के प्रमाण ठीक आनिये ।
वाही को विचार करि वाही मे मगन हूजे,
वाको पद साधिवेको ऐसी विधि ठानिये ॥५५॥

अलख अमूरति प्ररूपी अविनाशी अज,
निराधार निगम निरजन निरध है ।
नानारूप भेष धरे भेष को न लेश धरे,
चेतन प्रदेश धरे चैतन्य का खध है ॥

मोह धरे मोहीसो बिराजे तामे तोहीसो,
न मोहीसो न तोहीसो न रागी निरबध हैं ।
ऐसो चिदानद याहि घट मे निकट तेरे,
ताहि तू विचार मन और सब धध है ॥५४॥

शुद्ध नय निहचै अकेला आप चिदानन्द,
अपने ही गुण परजाय को गहत है ।
पूरण विज्ञान घन सो है व्यवहार माहि,
नव तत्वरूपी पच द्रव्य मे रहत है ॥

पच द्रव्य नव तत्व न्यारे जीव न्यारो लखै,
सम्यक दरश यह और न गहत है ।
सम्यक दरश जोई आतम सरूप सोई,
मेरे घट प्रगटा बनारसी कहत है ॥७॥

(२७) प० द्यानतरायजी द्यानतविलास में कहते है -

[सवैया इकतीसा]

चेतना सरूप जीव ज्ञान दृष्टि में सदीव,
कुम्भ आन आन घीव त्यौ सरीर सौ जुदा ।
तीनलोकमाहि सार सास्वतो अखण्डधार,
मूरतीककौ निहार नीरकौ बुदैबुदा ॥

सुद्धरूप बुद्धरूप एकरूप आपभूप,
 आत्मा यही अनूप परमजोतिकी उदा ।
 स्वच्छ आपने प्रमानि राग दोष मोह भानि,
 भव्यजीव ताहि जानि छाडि शोक औ मुदा ॥८१॥
 चेतना सहित जीव तिहुँकाल राजत है,
 ज्ञान दरसन भाव सदा जास लहिए ।
 रूप रस गंध फास पुद्गल कौ विलास,
 मूरतीक रूपो विनासीक जड कहिये ।
 याही अनुसार परदर्व कौ ममत्त डारि,
 अपनौ सुभाव धारि आपमाह रहिए ।
 करिए यही इलाज जातै होत आपकाज,
 राग दोष मोह भावकौ समाज दहिए ॥८३॥

[सिंहावलोकन]

ज्ञानी जानी ज्ञान मे, न मैं वचन मन काय ।
 कायम परमारथविषै, विषै-रीति विसराय ॥
 बिषै रीति विसराय, राय चेतना विचारै ।
 चारै क्रोध विसार, सार समता विसतारै ॥
 तारै औरनि आप, आपकी कौन कहानी ।
 हानी ममता बुद्धि, बुद्धिअनुभौतै ग्यानी ॥६॥
 सोह सोह होत नित, सास उसासमभार ।
 ताकौ अरथ विचारियै, तीन लोक मे सार ॥
 तीन लोक मे सार, धार सिव खेत निवासी ।
 अष्ट कर्म सौ रहित, सहित गुण अष्टविलासी ॥
 जैसौ तैसौ आप, थाप निहचै तजि सोह ।
 अजपा-जाप सभार, सार सुख सोह सोह ॥७॥
 दरव करम नौकरमतै, भाव करमतै भिन्न ।
 विकल्प नही सुबुद्धकै, सुद्ध चेतना चिन्न ॥

सुद्ध चेतना चिन्न, भिन्न नही उदे भोग मैं ।
 सुखदुख देह मिलाप, आप सुद्धोपयोग मैं ॥
 हीरा पानी माहिं, नाहिं पानी गुण ह्वै कब ।
 आग लगै घर जलै, जलै नही एक नभदरब ॥८॥
 जो जानै सो जीव है, सो मानै सो जीव ।
 जो देखै सो जीव है, जीवै जीव सदीव ॥
 जीवै जीव सदीव, पीव अनुभौरस प्राणी ।
 आनन्द कद सुबन्द, चन्द पूरन सुखदानी ॥
 जो जो दीसै दर्ब, सर्व छिनभगुर सो सो ।
 सुख कहि सकै न कोई, होई जाकौ जानै जो ॥९॥
 सब घट मैं परमात्मा, सूनी ठोर न कोई ।
 बलिहारी वा घट्ट की, जा घट परगट होई ॥
 जा घट परगट होई, धोई मिथ्यात महामल ।
 पच महाव्रत धार, सार तप तपै ग्यानबल ॥
 केवल जोत उदोत, होत सर्वज्ञ दसा तब ।
 देही देवल देव, सेव ठानै सुर नर सब ॥१०॥
 द्यानत चक्री जुगलिये, भवनपती पाताल ।
 सुर्गइन्द्र अर्हमिद्र सब, अधिक अधिक सुख भाल ॥
 अधिक अधिक सुखभाल, काल तिहुँ नत गुनाकर ।
 एकसमै सुख सिद्ध, रिद्ध परमात्म पद धर ॥
 सो निहचै तू आप, पापविन क्यौ न पिछानत ।
 दरस ग्यान थिर थाप आपमै आपसु द्यानत ॥११॥

(२८) भैया भगवतीदास ब्रह्मविलास मे कहते है -

[कवित्त]

ज्ञान मे है ध्यान मे है वचन प्रमाण मे है,
 अपने सुथान मे है ताहि पहचानिरे ।
 उपजै न उपजत मूए न मरत जोई,
 उपजन मरन व्योहार ताहि मानिरे ॥

रावसों न रंकसो है पानीसो न पकसो है,
 अति ही अटकसो है ताहि नीके जानिरे ।
 अपनो प्रकाश करै अष्टकर्म नाश करै,
 ऐसी जाकी रीति 'भैया' ताहि उर ग्रानिरे ॥१३॥

[सबैया इकतीसा]

जैसो वीतराग देव कह्यो है स्वरूपसिद्ध,
 तैसो ही स्वरूप मेरो यामें फेर नाही है ।
 अष्ट कर्म भाव की उपाधि मोमें कहू नाहि,
 अष्ट गुण मेरे सो तो सदा मोहि पाहि है ॥
 ज्ञायक स्वभाव मेरो तिहु काल मेरे पास,
 गुण जे अनन्त तेऊ सदा मोहिमाही है ।
 ऐसो है स्वरूप मेरो तिहुं काल सुद्धरूप,
 ज्ञान दृष्टि देखतं न दूजी परछाही है ॥६॥

[सबैया तेईसा]

केवल रूप महा अति सुन्दर, आपु चिदानंद शुद्ध विराजै ।
 अन्तरदृष्टि खुलै जब ही तब, आपुही मे अपनो पद छाजै ॥
 सेवक साहिव कोउ नही जग, कोहेको खेद करै किहू काजै ।
 अन्य सहाय न कोउ तिहारै जु, अन्त चल्यो अपनो पद साजै ॥३६॥
 ए मन मूढ कहा तुम भूले हो, हस विसार लगे परछाया ।
 यामे स्वरूप नही कछु तेरो जु, व्याधिकी पोट बनाई है काया ॥
 सम्यक रूप सदा गुण तेरो सु, और वनी सब ही भ्रम माया ।
 देखत रूप अनूप विराजत, सिद्ध समान जिनन्द वताया ॥४७॥
 चेतन जीव निहारहु अंतर, ए सब है परकी जड काया ।
 इन्द्रकमान ज्यो मेघघटामहि, शोभत है पै रहै नहि छाया ॥
 रैन समै सुपनो जिमि देखतु, प्रात वहे सब भूँठ बताया ।
 त्यो नदि नाव सयोग मिल्यो तुम, चेतहु चित्तमे चेतनराया ॥४८॥

सिद्ध समान चिदानन्द जानिके, थापत है घटके उरके बीच ।
 वाके गुण सब बाहि लगावत, और गुणहि सब जानत कीच ॥
 ज्ञान अनत विचारत अतर, राखत है जियके उर सीच ।
 ऐसैं समकित शुद्ध करतु है, तिनतै होवत मोक्ष नगीच ॥६३॥

[सबंया इकतीसा]

जवै चिदानद निज रूप को सभार देखे,
 कौन हम कौन कर्म कहा को मिलाप है ।
 रागद्वेष भ्रम ने अनादि के भ्रमाये हमे,
 तातैं हम भूल परे लाग्यो पुण्य पाप है ॥
 रागद्वेष भ्रम ये सुभाव तो हमारे नाहि,
 हम तो अनत ज्ञान, भानसो प्रताप है ।
 जैसो शिव खेत वसे तैसो ब्रह्म यहा लसै,
 तिहू काल शुद्धरूप 'भैया' निज आप है ॥६॥

जीव तो अकेलो है त्रिकाल तीनोंलोकमध्य,
 ज्ञान 'पुज प्राण जाके चेतना सुभाव है ।
 असख्यात परदेश पूरित प्रमान बन्यो,
 अपने सहज भाहि आप ठहराव है ॥
 रागद्वेष मोह तो सुभाव में न याके कहू,
 यह तो विभाव पर सगति मिलाव है ।
 आतम सुभाव सौ विभाव सौ अतीत सदा,
 चिदानद चेतवेको ऐसे मे उपाव है ॥१०॥

[छप्पय]

ऊरध मध अध लोक, तासु में एक तिहू पन ।
 किसिहि न कोउ सहाय, याहि पुनि नाहि दुतिय जन ॥
 जो पूरब कृत कर्म भाव, निज आप बध किये ।
 सो दुख सुख द्वयरूप, आय इहि थान उदय दिय ॥

तिहि मध्य न कोऊ रख सकति, यथा कर्म विलसंत तिम ।

सब जगत जीव जग मे फिरत, ज्ञानवत भाषत इम ॥१३॥

[सवैया इकतीसा]

आत्म अनोपम है दीसै राग द्वेष बिना,
देखो भव्य जीव । तुम आप मे निहारकै ।
कर्म को न अश कोऊ भर्म को न वश कोऊ,
जाकी सुद्धताई मैं न और आप टारकै ॥
जैसो शिव खेत बसै तेसो ब्रह्म इहा लसै,
इहा उहा फेर नाहि देखिये विचारकै ।
जेई गुण सिद्धमाहि तेई गुण ब्रह्ममाहि,
सिद्ध ब्रह्म फेर नाहि निश्चय निरधारकै ॥२॥

[छप्पय]

त्रिविधि कर्मते भिन्न, भिन्न पररूप परसतें ।
विविधि जगत के चिन्ह, लखै निज ज्ञान दरसतें ॥
वसै आपथल माहि, सिद्ध सम सिद्ध विराजहि ।
प्रगटहि परम स्वरूप, ताहि उपमा सब छाजहि ॥
इह विधि अनेक गुणब्रह्ममहि, चेतनता निर्मल लसै ।
तस पद त्रिकाल वदत भविक, शुद्ध स्वभावहि नित बसै ॥६॥
ज्ञान उदित गुण उदित, मुदित भई कर्म कषाये ।
प्रगटत परम स्वरूप, ताहि निज लेत लखाये ॥
देत परिग्रह त्याग, हेत निहचै निज मानत ।
जानत सिद्ध समान, ताहि उर अन्तर ठानत ॥
सो अविनाशी अविचल दरब, सर्व ज्ञेय ज्ञायक परम ।
निरमल विशुद्ध शाश्वत सुथिर, चिदानंद चेतन धरम ॥८॥

[सवैया इकतीसा]

वर्ण मे न ज्ञान नहि ज्ञान रस पचन मे,
फर्स मे न ज्ञान नही ज्ञान कहू गन्ध मे ।
रूप मे न ज्ञान नही ज्ञान कहू ग्रन्थन मे,
शब्द मे न ज्ञान नही ज्ञान कर्म बन्ध मे ॥

इनतै अतीत कोऊ आतम स्वभाव लसै,
 तहा बसै ज्ञान शुद्ध चेतना के खन्ध मे ।
 ऐसो वीतराग देव कह्यो है प्रकाशमेष्ट,
 ज्ञानवत पावै ताहि मूढ पावै ध्वघ मे ॥१०॥

जहा तोहि चलबो है साथ तू तहा को ढूँढि,
 इहा कहा लोगन सो रह्यो तू लुभायरे ।
 सग तेरे कौन चलै देख तू विचार हिये,
 पुत्र कै कलत्र धन धान्य यह कायरे ॥

जाके काज पाप कर भरत है पिंड निज,
 त्व है को सहाय तेरे नर्क जब जायरे ।
 तहां तौ अकेलो तू ही पाप पुण्य साथी दोग,
 तामे भलो होय सोई कीजे हसराय रे ॥६॥

आंख देखै रूप जहा दौड तू ही लागै तहा,
 सुने जहा कान तहा तूही सुनै बात है ।
 जीभ रस स्वाद धरै ताको तू विचार करै,
 नाक सू घै बास तहा तू ही बिरमात है ॥

फर्स की जु आठ जाति तहा कहो कौन भाँति,
 जहाँ तहाँ तेरो नाँव प्रगट विख्यात है ।
 याही देह देवल में केवलि स्वरूप देव,
 ताकी कर सेव मन फहाँ दौड़े जात है ॥१७॥

[छप्पय]

जो जानहिं सो जीव, जीव विन और न जानें ।
 जो मानहिं सो जीव, जीव विन और न मानें ॥
 जो देखहिं सो जीव, जीव विन और न देखें ।
 जो जीवहिं सो जीव, जीवगुण यहै विसेखें ॥
 महिमा निधान अनुभूत युत, गुण अनन्त निर्मल लसै ।
 सो जीव द्रव्य पेखत भवि, सिद्ध खेत सहजहिं बसै ॥१४॥

छठा अध्याय

सहज सुख साधन

यह बताया जा चुका है कि ससार असार दुःखमय है, शरीर अशुचि व अथिर है, इन्द्रियो के भोगो का सुख अतृप्तिकारी व तृष्णावर्द्धक है तथा सहज सुख अपने ही आत्मा का स्वभाव है। आत्मा अपनी सत्ता को भिन्न रखता है। आप अकेला ही कर्म के सयोगवश दुःख सुख उठाता हुआ भव-भव मे जन्म-मरण करता हुआ भ्रमण करता है। यह अपनी करणी का आप ही उत्तरदायित्व रखता है। कोई इसके दु ख को बटा नही सकता, हर नही सकता। आत्मा का स्वभाव बिलकुल शुद्ध ज्ञातादृष्टा आनन्दमयी तथा परम शात और निर्विकार है। सिद्ध भगवान के समान ही प्रत्येक आत्मा का स्वभाव है। अब यह बताना है कि सहज सुख जो अपने ही पास है, अपना गुण है वह अपने को कैसे मिले ? सहज सुख का स्वाद आना ही हमारी विषय सुख की तृष्णा के रोग को शमन करने का एकमात्र उपाय है।

किसी वस्तु का स्वाद लेने के लिये यह आवश्यक है कि स्वाद को लेने वाला ज्ञानोपयोग उस वस्तु की ओर एकाग्र हो जावे और उस समय दूसरी चिन्ताओ से रहित हो जावे। उस वस्तु की ओर ज्ञान की थिरता ही उस वस्तु का स्वाद अनुभव कराने मे कारण है। जैसे मिष्ट जल सरोवर मे है ऐसा जानते हुये भी मिष्ट जल का स्वाद तब ही आवेगा जब जल को लेकर जिह्वा इन्द्रिय के द्वारा स्पर्श कराया जायेगा और मति ज्ञानोपयोग थिर होकर उधर एकाग्र होगा। यदि किसी और काम की तरफ उपयोग आकुलित होगा तो जल को पीते हुये भी जल का स्वाद नही भासेगा।

यदि हमारा ध्यान किसी और कार्य मे है और कोई खटमल काट रहा है तो हमको वेदना नही होगी। जब उपयोग स्पर्श इन्द्रिय के द्वारा उस काटे हुये स्थल पर जाकर रुकेगा तब ही उस वेदना का ज्ञान होगा। उदास चित्त

होने पर बढ़िया वस्त्र व रत्नमय आभूषण पहनने पर भी सुख की वेदना नहीं होती, क्योंकि उपयोग उनकी सुन्दरता की ओर उपयुक्त नहीं है । जब उपयोग उन वस्त्र व आभूषणों की तरफ राग सहित लवलीन होगा तब उनके स्पर्श का स्वाद आयेगा ।

एक शोकाकुल मानव तीव्र धन की हानि से पीड़ित है, उसकी प्रियतमा स्त्री उसको प्रेमपूर्वक आलिंगन करती है तो भी उस शोकातुर का उपयोग स्त्री के स्पर्श में लवलीन न होने से उसको स्त्री के स्पर्श का स्वाद नहीं आयेगा । कचहरी जाने की शीघ्रता में बहुत ही सुन्दर व रसीली रसोई भी खाई हुई अपने स्वाद के रस का भान नहीं कराती है क्योंकि उपयोग रसोई के खाने में लवलीन नहीं है किन्तु व्यग्र है । एक बैरागी साधु के गले में बहुत ही सुगन्धित पुष्पो की माला डाल दी जाती है, उस साधु का उपयोग रागसहित उस माला की सुगन्ध लेने में उपयुक्त नहीं होता है इसलिये उस साधु को उस सुगन्धी का सुख विदित नहीं होता ।

एक बहुत सुन्दर स्त्री का चित्र किसी रोग की पीडा से पीड़ित मानव के आँखों के सामने लाया जाता है, वह पीडा के अनुभव में लीन है । उसके भीतर रागसहित उस चित्र के देखने का भाव नहीं होता है । अतएव उस सुन्दर चित्र को देखने का स्वाद उस व्यग्रचित्त रोगी को नहीं आयेगा । एक पतिव्रता स्त्री पति के वियोग से चिन्तातुर बैठी है, उसके सामने नाना प्रकार के सुरीले गान किये जाते हैं परन्तु उसका ज्ञानोपयोग रागसहित उसको नहीं सुनता है, उन पर उपयोग नहीं लगता है इसलिये गान सुनने का सुख उस दुःखित अबला के अनुभव में नहीं आता है । इससे सिद्ध है कि इन्द्रिय सुख व दुःख का भान तब ही होता है जब ज्ञानोपयोग की स्थिरता होती है ।

एक मजदूर नगे पैर ज्येष्ठ की धूप में भार लिये कोसों चला जाता है, उसको पग के जलने का दुःख नहीं होता क्योंकि उसका उपयोग पैसा लाभ करने में उलझा है, वह उस पग की पीडा सरागभाव से अनुभव नहीं करता है । उसी जेठ मास की धूप में यदि किसी धनिक को जो बिना जूता पहने व छतरी लगाए कभी नहीं चलता है, दस कदम भी नगे पैर चलने को बाधित किया जावे तो वह उपयोग उधर को ही लगाता हुआ बहुत दुःख अनुभव करेगा ।

एक साधु आत्मध्यान में तल्लीन है, शरीर पर डॉम - मच्छर काटते हैं, साधु को किंचित् भी कष्ट नहीं होता है क्योंकि उपयोग उस तरफ नहीं आया है। ध्यान हटते ही जैसे ही उपयोग उधर आता है वह काटने की वेदना को अनुभव करता है।

इसी तरह जब सहजसुख आत्मा में है, आत्मा का स्वभाव है तब उसके लाभ का यही साधन है कि हम अपना उपयोग सर्व ओर से खींचकर एक अपने आत्मा पर ही लगावें। आत्मा के स्वभाव के ज्ञान में स्थिरता से जमे। जिस समय उपयोग सर्व अपने आत्मा से भिन्न द्रव्य तथा भावों से हटकर अपने आत्मा के ही शुद्ध गुणों में रमण करेगा तब ही सहजसुख का स्वाद आएगा।

इसलिये आवश्यक है कि सहजसुख जिसमें है उस आत्मा को भली प्रकार पहचाना जावे। यह विश्वास लाया जावे कि आत्मा है और उसका स्वभाव इस तरह का है और उसी विश्वासयुक्त आत्मा के ज्ञान में उपयोग को स्थिर किया जावे। इसी को रत्नत्रय मार्ग कहते हैं। सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान तथा सम्यक्चारित्र्य की एकता को रत्नत्रय मार्ग कहते हैं। यही सहजसुख का साधन है।

आत्मा का स्वभाव शुद्ध, सिद्ध समान, ज्ञानानंद वीतरागमय है। यह दृढ श्रद्धान सम्यग्दर्शन है। इसी दृढ श्रद्धा सहित आत्मा के स्वभाव का ज्ञान सम्यग्ज्ञान है तथा इसी श्रद्धा सहित ज्ञान में स्थिर होना सम्यक्चारित्र्य है। ये तीनों भी आत्मा से भिन्न नहीं हैं, आत्मा ही हैं। जैसे श्री महावीर स्वामी का श्रद्धान व महावीर स्वामी का ज्ञान व महावीर स्वामी का ध्यान महावीर स्वामी से भिन्न नहीं है, तीनों का लक्ष्यबिंदु एक महावीर स्वामी है। सुवर्ण का श्रद्धान, सुवर्ण का ज्ञान व सुवर्ण का ध्यान सुवर्ण से भिन्न नहीं है, सुवर्ण ही है। अतएव आत्मा ही स्वयं अपने लिये आप ही सहजसुख का साधन है। अर्थात् आत्मा आप ही अपने ध्यान से सहजसुख को पा लेता है। इसलिये आत्मा का ध्यान या आत्मा का अनुभव ही सहज सुख का साधन है।

यह ज्ञानोपयोग पांच इन्द्रियों के विषयों में या मन के विचारों में उलझा रहता है। इसी को इनसे हटाकर जब आत्मस्थ किया जाता है, तब ही आत्मा का ध्यान हो जाता है। जैसे एक मानव किसी ऐसे घर में बैठा है जिस

छ' दिशाओं मे छ खिडकियाँ है । वह इन खिडकियों के द्वारा सदा ही बाहर देखा करता है । एक खिडकी को छोडकर दूसरी मे, उसको छोडकर तीसरी में, उसको छोडकर चौथी मे, फिर किसी मे, फिर किसी मे, इस तरह इन खिडकियों के द्वारा बाहर ही देखा करता है, कभी भी खिडकियों से देखना बन्द करके अपने घर को नही देखता है । यदि वह खिडकियों से देखना बन्द करदे, भीतर देखे तो उसे अपने घर का दर्शन हो जावे । पाँच इन्द्रिया और मन ये छह खिडकिया है, इनसे हम बाहर देखा करते है । रात दिन इन ही के विषयो मे उपयोग को रमाते है । इसीसे हमे अपने आत्मा का दर्शन नही होता है यदि एक क्षणभर के लिये भी इनसे उपयोग हटाले और भीतर देखें तो हमे अपने आत्मा का दर्शन हो सकता है ।

जिसका हमको ध्यान करना है वह आप ही है, कोई दूसरी वस्तु नही है । उपयोग जब आत्मा के सिवाय जो जो अन्य पदार्थ है, भाव है या पर्यायें है उनसे हटेगा तब ही आत्मा का अनुभव हो जायेगा । सच्चा ज्ञान व सच्चा वैराग्य ही आत्मध्यान का साधक है ।

सच्चा ज्ञान तो यह है कि यह आत्मा स्वभाव से शुद्ध है, विभाव से अशुद्ध है । सच्चा वैराग्य यह है कि मेरे आत्मा का हितकारी आत्मा के सिवाय कोई और पदार्थ नही है । आत्मा ही मे आत्मा की अटूट अमिट ध्रुव सम्पत्ति है । इसे किसी और वस्तु से राग करने की जरूरत नही है हमे अपने आत्मा का ज्ञान दो अपेक्षाओं से करना चाहिये — एक निश्चयनय, दूसरा व्यवहारनय । जिस दृष्टि से पदार्थ का मूल शुद्ध स्वभाव देखने मे आता है । उस दृष्टि, अपेक्षा, नय को निश्चय नय कहते है । जिस दृष्टि से पदार्थ का भेद रूप स्वरूप व अशुद्ध स्वभाव देखने मे आता है उस दृष्टि, अपेक्षा, नय को व्यवहारनय कहते हैं । वस्तु को शुद्ध अशुद्ध जानने का उपाय यही है, अतः इसको निश्चयनय तथा व्यवहारनय दोनो से जाना जावे ।

हमारे सामने एक मैला कपडा है । जब तक इसको निश्चयनय तथा व्यवहारनय दोनो से न जाना जायेगा तब तक इसको साफ करने का उपाय नही बन सकेगा । निश्चय नय से कपडा स्वभाव से सफेद रुई का बना हुआ है इसलिये सफेद स्वच्छ है । अर्थात् निश्चयनय से देखते हुए वही मैला कपडा सफेद

स्वच्छ दिखता है क्योंकि कपडा तो उतना ही है, मैल तो ऊपर से चढा हुआ घुंआ है, या चढी हुई रज है, या चढा हुआ पसीना है, कपडे का स्वभाव अलग है, मैल का स्वभाव अलग है, मैल है सो कपडा नही, कपडा है सो मैल नही, इसलिये असल मे मूल स्वभाव मे कपडा सफेद स्वच्छ है ऐसा ही कपडे को देखना निश्चयनय का काम है । व्यवहारनय से कपडा मैला है क्योंकि मैल ने स्वच्छता को ढँक दिया है । कपडा मैला दिखता है । मैल के सयोग से मलीनता कपडे मे हो रही है । कपडे की वर्तमान अवस्था विभावरूप है, अशुद्ध है, दोनो ही दृष्टियो से दो भिन्न बातो को देखना ठीक है, निश्चयनय से कपडा स्वच्छ है, यह स्वभाव की दृष्टि भी ठीक है । व्यवहारनय से कपडा मलीन है, यह विभाव की दृष्टि भी ठीक है यदि कोई एक ही दृष्टि को माने दूररी दृष्टि को सर्वथा न माने तो ज्ञान उस मैले कपडे का ठीक न होगा । और कभी भी कपडा साफ नही किया जा सकेगा ।

यदि कोई निश्चयनय का पक्ष पकडकर यह ही माने कि कपडा स्वच्छ ही है, उजला ही है, यह मैला है ही नही तो माननेवाला कभी कपडे को साफ करने का उद्यम न करेगा । इसी तरह यदि कोई व्यवहारनय का पक्ष पकडकर यह ही माने कि यह कपडा मैला ही है, मैला ही रहना इसका स्वभाव है, तो ऐसा मानने वाला भी कभी कपडे को स्वच्छ न करेगा । दोनो मे से एक दृष्टि से देखने वाला कभी भी कपडे को साफ नही कर सकता । जो कोई दोनो दृष्टिगो से कपडे को देखेगा कि यह कपडा स्वभाव से तो स्वच्छ है परन्तु वर्तमान मे इसकी स्वच्छता को मैल ने ढँक दिया है, मैल कपडा नही, कपडा मैल नही, दोनों अलग २ स्वभाव वाले हैं तब अवश्य मैल को किसी मसाले से धोया जा सकता है, ऐसा यथार्थ ज्ञान एक बुद्धिमान को होगा और वह कपडे को अवश्य स्वच्छ कर डालेगा । इसी तरह यह आत्मा दोनो नयो से जानने योग्य है । निश्चयनय से यह बिल्कुल निराला, अकेला, सिद्ध समान शुद्ध है, ज्ञाता है, दृष्टा है, निर्विकार है, वीतराग है, अमूर्तिक है, परमानन्दमय है, इसमे कोई मलीनता व अशुद्धता नही है । न इसके आठो कर्मो का बन्धन है न रागद्वेष क्रोधादि भावकर्म हैं, न शरीरादि नौकर्म है । इसके मन, वचन, कार्य नही है । यह एकाकी, स्वतंत्र, परम शुद्ध स्फटिकमणि के समान है । यही इस आत्मद्रव्य का निज स्वभाव है, मूल स्वभाव है, निजतत्त्व है ।

व्यवहारनय से यह आत्मा कर्म बध सहित है, पाप-पुण्य को रखता है, सुख दुःख को भोगता है। क्रोधादि भावों में परिणामता है, इन्द्रियो व मन से बहुत थोड़ा जानता है। यह बहुत सी बातों का अज्ञानी है। वर्तमान में पुद्गल के सयोग से जो इसकी अशुद्ध सासारिक अवस्था हो रही है इस बात का ज्ञान व्यवहार नय या पर्याय दृष्टि द्वारा देखने से होता है। दोनों ही बातें अपनी-अपने अपेक्षा से सत्यार्थ हैं।

स्वभाव आत्मा का शुद्ध है, विभाव अशुद्ध है। यदि निश्चयनय का पक्ष ही ग्रहण करके सर्वथा ही आत्मा को शुद्ध मानले तो कभी आत्मा को शुद्ध करने का यत्न नहीं हो सकेगा और जो व्यवहारनय का पक्ष ही ग्रहण करके सर्वथा ही आत्मा को अशुद्ध ही मानले तो भी शुद्ध करने का यत्न नहीं हो सकेगा। यत्न तब ही हो सकेगा जब निश्चयनय से स्वभाव में शुद्ध होने पर भी व्यवहारनय से विभाव में हो रहा है इसलिये अशुद्ध है। यह अशुद्धता पुद्गल के सयोग से है। इसलिये इस सयोग को हटाया जा सकता है, ऐसा भाव जब होगा तब ही आत्मा के शुद्ध करने का प्रयत्न हो सकेगा। यही आत्मा का सच्चा ज्ञान है। सच्चा वैराग्य है, आत्मा का स्वभाव में रहना ही आत्मा की सुन्दरता है। यदि यह स्वभाव में हो, इसे किसी बात के जानने देखने की चिन्ता न हो, कोई क्रोध, मान, माया, लोभ का क्लेश न हो, कोई तृष्णा न हो, कोई दुःख न हो, कोई विकार न हो, कोई जन्म-मरण न हो, सदा ही अपने स्वाभाविक सहज सुख का अनुभव हो। कर्म का सयोग तथा शरीर का सम्बन्ध इसके गुणों का घातक है, इसकी सुन्दरता को बिगाड़ने वाला है, इसे आकुलित, खेदित, शोकित रखने वाला है।

अतएव मुझे किसी भी परमाणु मात्र पुद्गल से प्रयोजन नहीं है, न पुण्य से, न पाप से, न सासारिक क्षणिक सुख से, न दुःख से, न इन्द्र अर्हमिद्र पद से, न चक्रवर्ती विद्याधर, नरेन्द्र पद से। कोई भी ससार की अवस्था मेरे लिये हितकारी नहीं है। ऐसा सच्चा वैराग्य हो तो ससार मात्र विरस दीखे। सर्व ही कर्म का सयोग त्यागने योग्य दीखे, सिवाय निज स्वभाव के और सबको अकार्यकारी स्वभाव विकारक जानकर सबसे मोह रागद्वेष छोड़ देना यही सच्चा

वैराग्य है । सच्चे ज्ञान व सच्चे वैराग्य के साथ आत्म ध्यान करना ही रत्न-त्रय धर्म है या सहज सुख का साधन है ।

जैसे मलीन कपड़े को स्वच्छ करने के लिये कपड़ा स्वच्छ है, मैल के संयोग से मैला है । इस सच्चे ज्ञान को तथा कपड़े के स्वभाव को ढकने वाले मैल की कोई जरूरत नहीं है, यह कपड़े के लिए अहितकारी है, ऐसे सच्चे वैराग्य की जरूरत है, और साथ साथ इस सच्चे ज्ञान व वैराग्य को लिये हुए कपड़े पर ध्यान लगाने की जरूरत है, तब कपड़ा स्वच्छ होगा वैसे ही ज्ञान वैराग्य के साथ आत्मा के ध्यान से आत्मा शुद्ध होगा ।

यदि कोई कपड़े को स्वच्छ करने की इच्छा रखता हुआ कपड़े पर मसाला रखके इधर उधर ध्यान रखे, कपड़े पर ध्यान न रखे व एक चित्त हो कपड़े पर बलपूर्वक रगड़ न लगावे तो कभी भी कपड़े का मैल न कटेगा और वह कपड़ा कभी भी स्वच्छ न होगा । इसी तरह कोई सच्चे ज्ञान वैराग्य सहित होकर व्यवहार चारित्र्य का मसाला लेकर यदि आत्मा को शुद्ध करना चाहे, जप तप करे, सयम पाले परन्तु उपयोग को एकग्र न करे, आत्मा में ध्यान न लगावे, आत्मानुभव न करे तो कदापि आत्मा शुद्ध न होगा ।

आत्मा के शुद्ध करने का व सहज सुख के पाने का एक मात्र उपाय आत्मध्यान है । जो उपाय सहज सुख पाने का है वही उपाय आत्मा के मैल काटने का है । आत्मा के कर्म मैल का संयोग रागद्वेष मोह भावों से होता है । तब कर्म मैल का कटना - दूर होना वीतराग भावों से होता है । जब आत्म-ध्यान किया जाता है, सच्चे ज्ञान व सच्चे वैराग्य के साथ शुद्ध आत्मा के स्वभाव में एक तान (लीन) हुआ जाता है तब वीतरागता का अंश बढ़ता जाता है । यही ध्यान की अग्नि है जो कर्म - ईंधन को जलाती है ।

जिस आत्मध्यान से सहज सुख का स्वाद आता है उसी आत्मध्यान से आत्मा का कर्ममैल कटता है । तथा इसी आत्मध्यान से आत्मा का बल अधिक अधिक प्रगट होता है । अन्तरायकर्म का मैल जितना जितना कटता है उतना उतना आत्मबल बढ़ता जाता है । आत्मध्यान के भीतर एक गुण और प्रगट हो जाता है, वह है धैर्य, धैर्य इतना अधिक बढ़ जाता है कि अचानक सकटों के व आपत्तियों के आने पर वह आकुलित नहीं होता है, कर्मों का उदय मानकर

सतोषी रहता है, तथा आत्मा को अविनाशी व अजर अमर मानता हुआ वह सासारिक आपत्तियों से आत्मा का कुछ भी बिगाड नहीं समझता है। बड़े-बड़े उपसर्ग आने पर भी वह मेरु पर्वत के समान अचल रहता है।

जैसे मिश्री का कण एक क्षण मात्र जिह्वा पर रहे तो भी वह उतनी देर ही मिष्ट स्वाद देता है, वैसे आत्मा का ध्यान यदि बहुत ही अल्प समय तक रहे तो भी वह सहज सुख का स्वाद देता है। एक मिनट के साठ सेकण्ड होते हैं, एक सेकण्ड के भी सौ भाग करो। इस सौवें भाग भी यदि उपयोग आत्मस्थ हो जावे तो भी सहज सुख अनुभव में आयेगा। अतएव आत्मध्यान के अभ्यासी को समता भाव के साथ जितनी देर तक लगातार ध्यान लग सके, आकुलता न हो, उतनी देर ही आत्मध्यान करके सन्तोष मानना चाहिये। अधिक समय तक आत्म स्थिरता करने की चिन्ता व घबराहट नहीं लानी चाहिये। बड़े बड़े शक्तिशाली व बड़े बड़े वीर वैराग्यवान पुरुष भी आत्मा का ध्यान लगातार दो घड़ी के भीतर ही भीतर कर सकते हैं। दो घड़ी अड़तालीस (४८) मिनट की होती हैं।

एक बात और याद रखनी चाहिये कि आत्मध्यान पैदा करने की क्षमता आत्मा के शुद्ध स्वरूप की भावना है। भावना बहुत देर तक की जा सकती है। भावना करते करते यकायक ध्यान पैदा होता है जो कम या अधिक देर तक बिलकुल एकाग्र रहता है। ध्यान के समय मन, वचन, काय, तीनों के व्यापार बन्द हो जाते हैं, चिन्तवन नहीं होता है। आत्मा के स्वरूप में उसी तरह रमणभाव हो जाता है जैसे किसी सुन्दर रूप के देखने में उपयोग एकाग्र हो जाता है। उस समय ध्याता को यह विचार भी नहीं होता है कि मैं ध्यान करता हूँ या आत्मा को ध्याता हूँ। वह दशा एक ऐसी है जिसका वर्णन नहीं हो सकता है। उस दशा को अद्वैत भाव कहते हैं। वहाँ एक आत्मा का ही स्वाद विकल्प व विचार रहित होता है। इस स्वानुभवरूप आत्मध्यान को पैदा करने वाली आत्मा की भावना है। जैसे दूध को बिलोते बिलोते मक्खन निकलता है वैसे आत्मा की भावना करते - करते आत्मध्यान या आत्मसुख हो जाता है।

सच्चे ज्ञान के लिए कहा जा चुका है कि हमें आत्मा को निश्चय नय तथा व्यवहार नय दोनो से जानना चाहिये । इन दोनो दृष्टियों में से आत्मा की भावना करने के लिए निश्चय दृष्टि को ग्रहण कर लेना चाहिये, व्यवहार दृष्टि के विषय को धारणा में रखना चाहिये, भावना के सामने न लाना चाहिये । जिस स्थान पर पहुँचना है उस स्थान पर ले जाने वाले मार्ग पर चलने से ही हम उस स्थान पर पहुँच सकते हैं । हमें शुद्धात्मा का अनुभव प्राप्त करना है अतएव शुद्धात्मा के स्वरूप की ही भावना करनी चाहिये ।

निश्चय नय ही आत्मा को शुद्ध बनाती है, दिखाती है । इसलिए मैं शुद्ध हूँ, निर्विकार हूँ, ज्ञायक हूँ, परमानन्दमय हूँ, परमात्मा रूप हूँ, यही भावना बार बार करना ही आत्मानुभव को जागृत करने वाली है । जब आत्मानुभव हो जाता है तब भावना बन्द हो जाती है । तब अद्वैतभाव, निर्विकल्पभाव, स्वात्मरमणभाव, एकाग्रभाव ही रहता है । जब तक स्वात्मानुभव रहता है, तब तक न निश्चय नय का पक्ष या विचार है, न व्यवहार नय का पक्ष या विचार है । आत्मानुभव नयो से बाहर, विकल्पो से बाहर, अनिर्वचनीय अचिन्तनीय एक परमानन्दमयी अमृत का समुद्र है । इसी समुद्र में स्नान करते हुए डुबकी लगाना आत्मध्यान है ।

आत्मानुभव या आत्मध्यान ही निश्चय रत्नत्रय है या निश्चय मोक्षमार्ग है । इसके बाहरी साधनों में व्यवहार रत्नत्रय या व्यवहार मोक्षमार्ग उपयोगी है जिसका वर्णन आगे किया जायेगा । यहाँ पर आत्मध्यान करने के कुछ जरूरी निमित्त कारणों को बताना उचित होगा । ध्यान करने वाले में दृढ़ व पक्का श्रद्धा आत्मा का निश्चय नय तथा व्यवहार नय से होना चाहिये तथा उसके मन में सच्चा ज्ञान व सच्चा वैराग्य होना चाहिये, ऐसा ध्याता आत्मरसिक होता है, आनन्दामृत पीने का प्रेमी होता है । जैसे कोई के घर में बड़ा ही मिष्ठ रस हो वह पुन पुन उसे पीकर स्वाद को लेकर सुख भोगता है वैसे ही आत्मरसिक बार बार जितना ही अधिक हो सके आत्मध्यान करके आत्मा के आनन्दामृत का स्वाद लेता है ।

इस घोर आपत्तिमय ससार के भीतर रहता हुआ वह एक आत्मानन्द का ही प्रेमी हो जाता है । अतएव जिन निमित्तों से ध्यान हो सकता है उन

निमित्तों को अवश्य मिलाता है। ध्यान करने वाले को समय, स्थान, मनशुद्धि, वचनशुद्धि, कायशुद्धि, आसन बैठने का व आसन लगाने का योग्य उपाय करना चाहिये तथा उस विधि का सेवन करना चाहिये जिससे ध्यान हो सके।

ध्यान

काल :- ध्यान करने का समय प्रातःकाल सूर्योदय के पहले से लेकर सूर्योदय के पश्चात् तक छ. घड़ी, चार घड़ी या दो घड़ी है। यह उत्तम, मध्यम, जघन्य है। अभ्यास करने वाला जितना भी समय दे सके उतना ही ठीक है। यदि दो घड़ी करना हो तो एक घड़ी सूर्योदय के पहले से लेकर एक घड़ी पीछे तक करे इसी तरह मध्यम व उत्तम में करे। दोपहर को व सांझ को भी, इसी तरह तीन काल है। मध्यम रात्रि को भी ध्यान इसी तरह किया जा सकता है। इसके सिवाय जिस समय मन लगे उसी समय ध्यान किया जा सकता है। सब से श्रेष्ठ समय प्रातःकाल का है। तब समय बिलकुल शांत रहता है, वातावरण शीतल व सुहावना होता है।

स्थान :- ध्यान के लिए स्थान पवित्र, शांत व क्षोभ रहित होना चाहिये, जहाँ पर स्त्रियों का व बच्चों का शब्द न आवे, पुरुषों की बातें भी न सुनाई दे। हवा अनुकूल हो, न बहुत शीत हो न बहुत उष्ण हो। जितना एकांत होगा उतना ध्यान अधिक अच्छा हो सकेगा। पर्वत का शिखर, पर्वत की गुफा, वन, उपवन, नदी व समुद्र तट, नगर बाहर उद्यान या नशियाँ, श्री जिन मन्दिर का एकांत स्थान, धर्मशाला का या उपाश्रय का एकांत स्थान, व अपने घर का ही एकांत स्थान जहाँ निराकुलता रहे ऐसा स्थान ध्यान के लिये खोज लेना चाहिये।

मन की शुद्धि :- जितनी देर ध्यान करना हो उतनी देर और सर्व कामों से निश्चित हो जावे। यदि कोई काम दूसरों की देखभाल, रक्षा या प्रबन्ध का हो तो दूसरे के सुपुर्द करदे, अपने ऊपर कोई चिन्ता न रहे। निश्चित हुए बिना ध्यान में मन न लगेगा। जहाँ भय का कारण हो वहाँ न बैठे अथवा भय का कारण सभावित हो तो किसी भी अन्य मानव को अपने साथ में रखे जिससे वह रक्षा रखे। ध्याता के मन में आकुलता न होनी चाहिये। मन से

शोक, विपाद आदि दूर कर उतनी देर के लिये मन का भमत्व सबसे छोड़कर ध्यान करने बैठे ।

वचन शुद्धि :- ध्यान में जितनी देर लगानी हो उतनी देर मौन रहे व ध्यान के सहकारी मंत्रों को पढ़ें या पाठ पढ़ें परन्तु और किसी से बातचीत न करें ।

काय शुद्धि :- शरीर में बहुत भूख न हो, बहुत भरा न हो, दर्द न हो, मलमूत्र की बाधा न हो । शरीर भीतर से स्वस्थ हो, बाहर से भी पवित्र हो । शरीर पर जितना कम वस्त्र हो उतना ठीक है । वस्त्र रहित भी ध्यान किया जा सकता है । जिस तरह डॉस मच्छरादि की बाधा को होते हुए थिरता रहे वैसे उपाय करना चाहिये । सरदी की बाधा नहीं सह सके तो अधिक वस्त्र ओढ़ ले । शरीर भीतर व बाहर से निराकुल हो । शरीर के कारण से कोई बाधा मन में न आवे ऐसा शरीर को रखें ।

आसन बैठने का - ध्यान के लिये कोई घास का आसन या चटाई या पाटा या शिला नियत करले । यदि कुछ न मिल सके तो पवित्र भूमि पर भी ध्यान किया जा सकता है ।

आसन लगाना - ध्यान करते हुए पद्मासन, अर्द्ध पद्मासन या कायोत्सर्ग ये तीन आसन सुगम हैं तथा बड़े उपयोगी हैं । आसन लगाने से शरीर थिर रहता है । शरीर की थिरता से श्वासोच्छ्वास सम तरह से चलता है व मन निश्चल रह सकता है । दोनों पग जाघों पर रखें, दोनों हथेली एक को दूसरे पर रखें, सीधा मस्तक सीधी छाती करके इस तरह बैठें कि दृष्टि नाक पर मालूम होती हो । यह पद्मासन है । एक जाघ के नीचे एक पग ऊपर रख के पद्मासन की तरह बैठने को अर्द्ध पद्मासन कहते हैं । सीधे खड़े हो दोनों पग आगे की तरफ चार अंगुल की दूरी पर रखकर दोनों हाथ लटकाकर ध्यान मय रहना कायोत्सर्ग है । जिस आसन से ध्यान जमे उसी आसन से बैठा जा सकता है । ध्यान के वीरासन, मयूरासन आदि बहुत से आसन हैं ।

ध्यान की विधि - बहुत सीधी विधि यह है कि अपने शरीर के भीतर व्याप्त आत्मा को शुद्ध जल की तरह निर्मल भरा हुआ विचार करे और मन

को उसी जल समान आत्मा में डुबाये रखे, जब हटे तब अहं, सोह, सिद्ध, अरहत, सिद्ध, ॐ आदि मंत्र पढ़ने लगे फिर उसी में डुबोए । इस तरह बार २ करे । कभी कभी आत्मा का स्वभाव विचार ले कि यह आत्मा परम शुद्ध ज्ञानानन्दमयी है ।

(२) दूसरी विधि यह है कि अपने आत्मा को शरीर प्रमाण आकार-धारी स्फटिक मणि की मूर्ति समान विचार करके उसी के दर्शन में लय हो जावे । जब मन हटे तब मंत्र पढ़ता रहे, कभी - कभी आत्मा का स्वभाव विचारता रहे ।

(३) तीसरी विधि यह है कि पिंडस्थ ध्यान करे । इसकी पांच धारणाओं का क्रमशः अभ्यास करके आत्मा के ध्यान पर पहुँच जावे । पांच धारणाओं का स्वरूप यह है -

(क) पार्थिवी धारणा - इस मध्य लोक को सफेद निर्मल क्षीर समुद्र-मय चिंतवन करे । उसके मध्य में ताए हुए सुवर्ण के रंग का एक हजार पत्रों का कमल एक लाख योजन का चौड़ा जम्बूद्वीप के समान विचारे, इस मध्य में कर्णिका को सुमेरु पर्वत के समान पीत वर्ण का सोचे । इस पर्वत के ऊपर सफेद रंग का ऊँचा सिंहासन विचारे । फिर ध्यान करे कि मैं इस सिंहासन पर पद्मासन बैठा हूँ । प्रयोजन यह है कि मैं सर्व कर्म मल को जलाकर आत्मा को शुद्ध करूँ । इतना चिंतवन पार्थिवी धारणा है ।

(ख) आग्नेयी धारणा - उसी सिंहासन पर बैठा हुआ यह सोचे कि मेरे नाभिमण्डल के भीतर एक सोलह पत्रों का निर्मल सफेद खिला हुआ कमल ऊपर की ओर मुख किये हुए है । उसके सोलह पत्रों पर सोलह अक्षर पीत रंग के लिखे विचारे ।

अ आ इ ई उ ऊ ऋ ॠ लृ लृ ए ऐ ओ औ अं अ । उस कमल के नीचे कर्णिका में चमकता हुआ हँ अक्षर विचारे फिर इस नाभिकमल के ऊपर हृदय में एक अधोमुख औंधा आठ पत्रों का कमल विचारे जिसके पत्रों पर ज्ञानावरण आदि आठ कर्मों को स्थापित करे । फिर यह सोचे कि नाभि कमल के मध्य में जो हँ मन्त्र है उसकी रेफ से धुआँ निकला, फिर अग्नि का फुलिंगा

उठा, फिर लौ उठी और वह बढ़कर हृदय के कमल को जलाने लगी। वही अग्नि की शिखा मस्तक पर आ गई और चारो तरफ शरीर के उसकी रेखा फैलकर त्रिकोण में बन गई। तीन रेखाओं को र र अग्नि मय अक्षरो से व्याप्त देखे तथा तीनों कोनों के बाहर हर एक में एक एक साथिया अग्निमय विचारे भीतर तीनों कोनों पर ॐ र अग्निमय विचारे तब यह ध्याता रहे कि बाहर का अग्नि मडल घूम रहित शरीर को जला रहा है व भीतर की अग्नि शिखा आठ कर्मों को जला रही है। जलाते जलाते सर्व राख हो गई इतना ध्यान करना सो आग्नेयी धारणा है।

(ग) मारुती धारणा :- वही ध्याता वही बैठा हुआ सोचे कि तीव्र पवन चल रही है, जो मेघों को उडा रही है, समुद्र को क्षोभित कर रही है, दशो दिशाओं में फैल रही है, यही पवन मेरे आत्मा के ऊपर पडी हुई शरीर व कर्म के रज को उडा रही है। ऐसा ध्यान करना पवन धारणा है।

(घ) वारुणी धारणा - वही ध्याता सोचे कि बडी काली काली मेघों की घटाए आ गई। उनसे मोती के समान जल गिरने लगा तथा अर्धचंद्राकार जल का मडल आकाश में बन गया, उससे अपने आत्मा पर जल पडता हुआ विचारे कि यह जल बची हुई रज को धो रहा है। ऐसा सोचना जल धारणा है।

(३) तत्त्वरूपवती धारणा - फिर वही ध्यानी सोचे कि मेरा आत्मा सर्व कर्मों से रहित व शरीर रहित पुरुषाकार सिद्ध भगवान के समान शुद्ध है। ऐसे शुद्ध आत्मा में तन्मय हो जावे। यह तत्त्वरूपवती धारणा है।

(४) चौथी विधि यह है कि पदों के द्वारा पदस्थ ध्यान किया जावे। उसके अनेक उपाय हैं। कुछ यहाँ दिये जाते हैं कि हँ मन्त्रराज को चमकता हुआ नासाग्र पर या भौहों के मध्य पर स्थापित करके चित्त को रोके। कभी मन हटे तो मन्त्र कहे व अर्हंत सिद्ध का स्वरूप विचारा जावे।

(ख) ॐ प्रणव मन्त्र को हृदयकमल के मध्य में चमकता हुआ विचारे। चारो तरफ १६ सोलह स्वर व कवर्ग, चवर्ग, टवर्ग, तवर्ग, पवर्ग, व य र ल व प स ह इन सब व्यंजनो से वेष्टित विचारे। कर्णिका में १६ स्वर विचार

ले व आठ पत्तो पर शेष अक्षरो को बाट ले और ध्यान करे । कभी कभी ॐ का उच्चारण करे कभी पाँच परमेष्ठी के गुण विचारे ।

(ग) नाभि स्थान मे या हृदय स्थान मे सफेद रग का चमकता हुआ आठ पत्रो का कमल विचारे । मध्य कर्णिका मे सात अक्षर का “णमो अरह-ताण” लिखा विचारे - चार दिशाओ के चार पत्रो पर क्रम से “णमोसिद्धाण, णमोआइरियाण, णमोउवज्झायाण, णमोलोए सव्वसाहूण” इन चार मत्र पदो को लिखे, चार विदिशाओ के चार पत्रो पर “सम्यग्दर्शनाय नम , सम्यग्ज्ञानाय नम , सम्यक्चारित्राय नमः, सम्यक् तपसे नम ” इन चार मत्रो को स्थापित करे, फिर क्रम से एक एक पद पर मन को रोक कर कभी - कभी पद बोलकर कभी अरहत आदि का स्वरूप विचार कर ध्यान करे ।

(घ) मुख मे सफेद रग का एक कमल आठ पत्रो का सोचे । उन आठो पत्रो पर क्रम से आठ अक्षरो को स्थापित करे, “ॐ णमो अरहताण” एक एक अक्षर पर चित्त रोके । कभी मन्त्र पढे कभी स्वरूप विचारे ।

(ङ) इसी कमल के बीच मे कर्णिका मे सोलह स्वरो को विचारे, उनके बीच मे ही मन्त्र को विराजित ध्याये ।

(५) रूपस्थ ध्यान की विधि यह है कि समवशरण मे विराजित तीर्थंकर भगवान को ध्यानमय सिंहासन पर शोभित बारह सभाओ से वेष्टित इन्द्रादिको से पूजित ध्यावे । उनके ध्यानमय स्वरूप पर दृष्टि लगावे ।

(६) छठी विधि रूपातीत ध्यान की है - इसमे एकदम से सिद्ध भगवान को शरीर रहित पुरुषाकार शुद्ध स्वरूप विचार करके अपने आपको उनके स्वरूप मे लीन करे ।

ध्यान का स्वरूप श्री ज्ञानार्णव ग्रन्थ अध्याय ३७, ३८, ३९, ४० मे है वहा से विशेष जानना योग्य है ।

जब ध्यान करने मे मन न लगे व ध्यान के समय के सिवाय भी आत्म-मनन करना हो तो नीचे लिखे काम किये जा सकते हैं । इन कामो के करने मे भी मध्य मध्य मे कुछ कुछ देर वृत्ति मे आत्मा का विचार आता रहेगा, धर्मध्यान होता रहेगा ।

- (१) आध्यात्मिक वैराग्यमय ग्रन्थो को ध्यान से पढ़े तथा सुने ।
- (२) आध्यात्मिक भजनो को गावे, वाजे के साथ भी गा सकता है ।
- (३) जिनेन्द्र की वैराग्य स्तुति पढ़े, स्तोत्र पढ़े ।
- (४) जिनेन्द्र की ध्यानमय प्रतिमा के सामने खड़ा हो ध्यान करे या उनके स्वरूप को देखता हुआ पूजा करे, भक्ति करे । जल, चंदन, अक्षत, पुष्प, नैवेद्य, दीप, धूप, फल इन आठ प्रकार शुद्ध द्रव्यों को लेकर इनके द्वारा भक्ति करके आत्मा की भावना करे । इन आठ द्रव्यों की भावना क्रम से नीचे इस प्रकार है :-

- (१) जल - मैं जल चढाता हूँ, मेरा जन्म, जरा, मरण, रोग नष्ट हो ।
- (२) चंदन - मैं चंदन चढाता हूँ, मेरा भव आताप शांत हो ।
- (३) अक्षत - मैं अक्षत चढाता हूँ, मुझे अक्षय गुणों की प्राप्ति हो ।
- (४) पुष्प :- मैं पुष्प चढाता हूँ, मेरा काम विकार शांत हो ।
- (५) नैवेद्य :- मैं नैवेद्य (चरु) चढाता हूँ, मेरा क्षुधा रोग शांत हो ।
- (६) दीपक - मैं दीपक चढाता हूँ, मेरा मोह अन्धकार नष्ट हो ।
- (७) धूप - मैं धूप चढाता हूँ, मेरे आठ कर्म नष्ट हो ।
- (८) फल :- मैं फल चढाता हूँ, मुझे मोक्षफल प्राप्त हो ।

फिर श्री जिनेन्द्र की जयमाल स्तुति पढ़े । इस पूजा से भी आत्मध्यान जग जाता है ।

जैसे मिठाई की चर्चा करने से, मिठाई को देखने से, मिठाई के स्मरण करने से सराग भाव के कारण मिठाई के स्वाद लेने के समान स्वाद सा आ जाता है । वैसे आत्मा की चर्चा करने से, आत्म ध्यान को देखने से, आत्मा के स्मरण करने से सहज सुख का स्वाद आ जाता है । सहज सुख के अभिलाषी को वे सब प्रयत्न कर्तव्य है, वह सब सगति कर्तव्य है जिससे आत्मा के मनन व ध्यान में उपयोग रम सके व आत्मा के सिवाय सम्पूर्ण जगत के प्रपञ्चजाल से उपयोग विरक्त हो सके ।

वास्तव में अद्वैत आत्मानुभव ही मुख्यता से सहज सुख का साधन है । इस अनुभव की प्राप्ति के लिये जो जो यत्न किया जावे वह भी परम्परा से सहज सुख का साधन है । जीवन को सफल करने के लिये कटकमय ससार के

भीतर गुलाब के फूल के समान चमकता हुआ जीवन विताने के लिये सहज सुख का साधन अवश्य कर्तव्य है । रत्नत्रय मार्ग ही सहज सुख का साधन है । अब देखिये, जैनाचार्य इस सम्बन्ध में क्या क्या अमृतवाणी की वर्षा करते हैं ।

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार में कहते हैं :-

जीवो चरित्तदसणणाणट्ठिदं तं हि ससमयं जाणे ।

पुगलं कम्मवदेसह्ठिदं च तं जाणं परसमयं ॥२॥

भावार्थ :- जब यह जीव अपने ही आत्मा के शुद्ध स्वभाव के श्रद्धानुज्ञान व चारित्र्य की एकता रूप होता है अर्थात् स्वानुभवरूप होता है, तब इसको स्वसमय अर्थात् आत्मस्थ जानो और जब यह पुद्गल कर्म के उदय से होने वाली रागादि या नर नारकादि पर्यायो में लीन होता है, तब इसको पर समय या आत्मा से बाहर पर में रत जानो ।

एयत्तणिच्छयं गदो समग्नो, सव्वत्थं सुन्दरोलोए ।

बधकहा एयत्ते, तेण विसवाविणी होवि ॥३॥

भावार्थ :- इस लोक में यह आत्मा अपने एक शुद्ध स्वभाव में तिष्ठा हुआ सर्वत्र सुन्दर भासता है क्योंकि वह अपने स्वभाव में है ऐसा सिद्ध समान शुद्ध स्वभाव होते हुए भी इसके साथ कर्म का बध है, यह बात भी कहना आत्मा के स्वरूप की निन्दा है ।

णाणहि भावणा खलु, कादव्वा दंसणे चरित्ते य ।

ते पुणु तिण्णिवि आदा, तम्हा कुण भावणं आदे ॥११॥

भावार्थ - सम्यग्दर्शन में, सम्यग्ज्ञान में व सम्यक्चारित्र्य में भावना करनी चाहिये परन्तु ये तीनों ही रत्नत्रय आत्मा का ही स्वभाव है इसलिये एक आत्मा की ही भावना करां ।

दसणणाणचरित्ताणि, सेविदव्वाणि साहुणा णिच्चं ।

ताणि पुण जाण तिण्णिवि अप्पाणं चैव णिच्छयदो ॥१६॥

भावार्थ :- साधन करने वाले को सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान तथा सम्यक्-चारित्र्य की सदा सेवा करनी चाहिये, परन्तु निश्चय से ये तीनों ही आत्मा ही हैं, आत्मा से भिन्न नहीं है । इसलिये आत्मा की ही आराधना करनी चाहिये ।

रत्तो बंधदि कम्मं मुंचदि जीवो विरागसंपण्णो ।

एसो जिणोवदेसो तह्या कस्मेषु मारज्ज ॥१५७॥

भाषार्थ :- ससार मे जो जीव रागी है, आसक्त है वह कर्मों को बाँधता है, परन्तु जो ससार से वैरागी है वह कर्मों से मुक्त होता है, यह जिनेन्द्र का उपदेश है । इसलिये पुण्य या पापकर्मों में रजायमान मत हो, आसक्त मत हो ।

वदणियमाणि धरंता सीलाणि तहा तवं च कुब्बंता ।

परमट्ठवाहिरा जेण तेण ते होंति अण्णाणी ॥१६०॥

भाषार्थ - व्रत व नियमों को पालते हुए तथा शील और तप को करते हुए भी यदि कोई परमार्थ जो आत्मानुभव है उससे रहित है, केवल व्यवहार चारित्र में लीन है, निश्चय चारित्र से शून्य है वह अज्ञानी मिथ्यादृष्टि है ।

अप्पाणमप्पणोर्हंभिवूण दोसु पुण्णपावजोगेषु ।

बंसणणाणमिह्ठिदो इच्छाविरदो य अण्णहि ॥१७७॥

जो सव्वसंगमुक्को भायदि अप्पाणमप्पणो अप्पा ।

णवि कम्मं णोकम्मं वेदा चित्तेदि एयत्तं ॥१७८॥

भाषार्थ :- जो कोई आत्मा अपने आत्मा को अपने आत्मा के द्वारा पुण्य तथा पाप-रूप मन वचन काय के योगो से रोककर सर्व आत्मा के सिवाय पर पदार्थों में इच्छा को दूर करता हुआ आत्मा के दर्शन और ज्ञान स्वभाव में स्थिर होता है तथा सर्व परिग्रह से मुक्त होकर सर्व ममता को छोड़कर अपने आत्मा के द्वारा अपने आत्मा को ध्याता है, द्रव्य कर्म व शरीर को नहीं ध्याता है वह ज्ञानी एक शुद्ध आत्म स्वभाव का अनुभव करके उसी का आनन्द लेता है ।

णाणगुणेहं विहीणा एवं तु पदं बहूवि ण लहंति ।

तं गिण्ह सुपदमेवं जवि इच्छसि कम्मपरिमोक्खं ॥२२१॥

भाषार्थ :- बहुत भी जीव आत्मज्ञान तथा आत्मानुभव से रहित होते हुए जिस निज स्वाभाविक पद को नहीं पा सकते हैं, तू उसी एक अपने निज स्वभाव को ग्रहण कर, यदि तू कर्मों से छूटना चाहता है ।

कह सो धिप्पदि अप्पा पण्णाए सो दु धिप्पदे अप्पा ।

जह पण्णाए विभत्तो तह पण्णा एव धिसव्वो ॥३१८॥

पण्णाए धित्तव्वो जो चेवा सो ग्रहं तु णिच्छयवो ।

प्रवसेसा जे भावा ते मज्झपरित्त णावम्भा ॥३१६॥

भाषार्थ :- शिष्य प्रश्न करता है कि - आत्मा को कैसे ग्रहण करके अनुभव किया जावे । आचार्य कहते हैं - प्रज्ञा या भेद विज्ञान या विवेक भाव से ही आत्मा को ग्रहण करना चाहिये । जैसे प्रज्ञा के द्वारा इस आत्मा को सर्व रागादि भावकर्म, ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म, शरीरादि नौकर्म तथा सर्व अन्य जीव व पुद्गलादि द्रव्यों से भिन्न जाना गया है उसी प्रज्ञा से ग्रहण करना चाहिये । जैसे जिस बुद्धि से चावल व तुष को अलग अलग जाना जाता है उसी बुद्धि से चावल को प्रयोजनभूत जान के ग्रहण किया जाता है, उसी तरह जिस विवेक से आत्मा को पर से भिन्न जाना गया उसी विवेक से उसे ग्रहण करना चाहिये तथा जिसको प्रज्ञा से ग्रहण करना है वह ज्ञाता आत्मा में ही तो निश्चय से हूँ इससे मैं आप में स्थिर होता हूँ, और अपने से भिन्न जो सर्वभाव है उन सब को पर है ऐसा जानता हूँ व ऐसा ही जानना उचित है ।

णवि एस मोक्खमग्गो पाखंडी गिहमयाणि लिंगाणि ।

वंसणणाणवरित्ताणि मोक्खमग्गं जिणा विति ॥४३२॥

जह्मा जहिसु लिंगे सागारणगारि एहि वा गहिदे ।

वंसणणाणवरित्से अप्पाणं जुंजमोक्खपहे ॥४३३॥

मुक्खपहे अप्पाणं ठवेहि वेदयहि भायहि तं चेव ।

तत्थेव विहर णिच्चं मा विहरसु अप्णवव्वेसु ॥४३४॥

भाषार्थ :- निश्चय से साधु के व श्रावको के बाहरी भेष मोक्षमार्ग नहीं हैं, सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक् चारित्र को जिनेन्द्रों ने मोक्षमार्ग कहा है । इसलिये गृहस्थ व साधु के ग्रहण किये हुए भेषो मे ममता छोड़ करके अपने आत्मा को सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र की एकतारूप मोक्षमार्ग मे स्थापन कर, इसी स्वानुभव रूप मोक्षमार्ग मे अपने को रख, इसी का मनन कर व इसी का ध्यान कर व इसी में रमण कर । अपने आत्मा को छोड़कर दूसरे द्रव्य के चित्रितवन मे मत जा ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य पंचास्तिकाय मे कहते हैं :-

सम्मत्तगणजुत्तं चारित्तं रागदोसपरिहीणं ।

मोक्खस्स हवदि मग्गो भव्वाणं लद्धबुद्धीणं ॥१०६॥

भावार्थ :- आत्मज्ञानी भव्य जीवो के लिये रागद्वेष से रहित सम्यग्दर्शन व ज्ञान से युक्त चारित्र ही मोक्ष का मार्ग है ।

जस्स ण विज्जदि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्मो ।

तस्स सुहासुहड्हणो भाणमओ जायए अगणी ॥१४६॥

भावार्थ :- जिसके भावो मे राग, द्वेष, मोह नहीं है, न मन, वचन, कायो की क्रिया है, उसी के भाव मे शुभ तथा अशुभ भावो को दग्ध करने वाली स्वात्मानुभव रूपी ध्यानमयी अग्नि पैदा हो जाती है ।

दंसणणाणसमग्गं भाणं णो अण्णदव्वसंजुत्तं ।

जायदि णिज्जरहेद्दु सभावसहिदस्स साधुस्स ॥१५२॥

भावार्थ :- जो साधु अपने आत्मा के स्वभाव को जानता है । उसके लिये सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान सहित आत्मरमणता रूप ध्यान जिसमे आत्मा के सिवाय अन्य द्रव्य का सयोग नहीं है, उत्पन्न होता है । इसी ध्यान से कर्मों का क्षय होता है ।

जो सव्वसंगमुक्को णणमणो अप्पणं सहावेण ।

जाणदि पस्सदि णियदं सो सगचरियं चरदि जीवो ॥१५८॥

भावार्थ :- जो कोई सर्व परिग्रह त्यागकर एकाग्रमन होकर अपने आत्मा को स्वभाव के द्वारा निरंतर जानता देखता रहता है वही जीव स्वचारित्र मे या आत्मानुभव मे या आत्मा के ध्यान मे वर्त रहा है ।

णिच्चयणयेण भणिदो तिहि तेहि समाहिदो ढु जो अप्पा ।

ण कुणदि किच्चिवि अण्ण ण मुयदि सो मोक्खमग्गोत्ति ॥१६१॥

भावार्थ - निश्चयनय से यह कहा गया है कि जो आत्मा स्तनत्रय सहित होकर किसी भी अन्य द्रव्य पर लक्ष्य नहीं देता है और न अपने स्वभाव को त्यागता है । आप आप मे मगन होता है वही मोक्षमार्ग है ।

जस्स हिवयेणुमत्तं वा परदव्वम्हि विज्जदे रागो ।

सो ण विजाणदि समयं सगस्स सव्वागमधरोवि ॥१६७॥

भावार्थ :- जिसके मन मे परमाणु मात्र भी जरा सा भी राग पर द्रव्य मे है वह सर्व आगम को जानता हुआ भी अपने आत्मा को नही जानता है । आत्मा तो सबसे भिन्न एक शुद्ध ज्ञायक स्वभाव है, उसमे राग द्वेष के मोह का रच मात्र भी लेश नही है ।

तद्वा णिव्वुदिकामो णिस्संगो णिम्ममो य हविय पुणो ।

सिद्धेसु कुणदि भत्ति णिव्वाण तेण पप्पोदि ॥१६६॥

भावार्थ :- इसलिये सर्व इच्छाओ को छोडकर किसी भी पदार्थ मे कही भी राग मत कर, इस तरह जो भव्य जीव वीतराग होता है, वही भव - सागर से पार हो जाता है । स्वात्मरमणरूप वीतराग भाव ही मोक्षमार्ग है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार मे कहते है -

सपज्जदि णिव्वाणं, देवासुरमणुयरायविहवेहिं ।

जीवस्स चरित्तादो, वंसणणाणप्पहाणादो ॥६॥

चारित्त खलु धम्मो, धम्मोजो सो समोत्ति णिद्दिट्ठो ।

मोहक्खोहविहीणो, परिणामो अण्णो 'हि समो ॥७॥

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान सहित चारित्र से ही जीव को निर्वाण प्राप्त होता है और जब तक निर्वाण न हो वह इन्द्र चक्रवर्ती आदि की विभूति प्राप्त करता है । यह चारित्र ही धर्म है । धर्म एक समभाव कहा गया है । रागद्वेष-मोह से रहित जो अपने आत्मा का स्वभाव है वह ही समभाव है । यही मोक्षमार्ग है, यही स्वात्मानुभव है ।

जीवो ववगदमोहो, उवलद्धो तच्चमप्पणो सम्मं ।

जहदि जदि रागदोसे, सो अण्णाणं लहदि सुद्धं ॥८७॥

भावार्थ - मोह रहित जीव अपने आत्मा के स्वभाव को भली प्रकार जानकर जब रा द्वेष त्यागता है तब वह शुद्ध आत्मा को पा लेता है अर्थात् शुद्ध आत्मा मे ही रमण करता है ।

जो मोहरागदोसे णिहणदि उवलद्ध जोण्हमुववेसं ।

सो सब्बदुक्खमोक्खं पावदि अचिरेण कालेण ॥८५॥

भावार्थ :- श्री जिनेन्द्र के उपदेश को समझकर जो रागद्वेष मोह त्याग देता है वही अतिशीघ्र सर्व दुःखों से मुक्त हो जाता है ।

णाहं होमि परेसि ण मे परे सन्ति णाणमहमेवको ।

इवि जो भायवि भाणे सो अप्पाण हववि भावा ॥१०३-२॥

भावार्थ :- न मैं किन्हीं पर पदार्थों का हूँ न पर पदार्थ मेरे हैं । मैं एक अकेला ज्ञानमय हूँ । इस तरह जो ध्याता ध्यान मे ध्याता है वही आत्मा का ध्यानी है ।

एवं णाणप्पाणं वंसणभूवं अविदियमहत्थं ।

धुवमच्चलमणालंबं मण्णेऽहं अप्पगं सुद्धं ॥१०४-२॥

भावार्थ :- ध्याता ऐसा जानता है कि मैं इस तरह अपने आत्मा को ध्याता हूँ कि यह परभावों से रहित शुद्ध है, निश्चल एकरूप है, ज्ञानस्वरूप है, दर्शनमयी है, अपने अतीन्द्रिय स्वभाव से एक महान पदार्थ है, अपने स्वरूप में निश्चल है तथा पर के आलम्बन से रहित स्वाधीन है । यही भावना आत्मानुभव को जागृत करती है ।

जो खविदमोहकलुसो विसयविरत्तो मणी णिरुंभिता ।

समवट्ठिवो सहावे सो अप्पाणं हववि धावा ॥१०६-२॥

भावार्थ :- जो मोह के मैल को नाशकर इन्द्रियो के विषयो से विरक्त होकर तथा मन को रोककर अपने स्वभाव मे भली प्रकार स्थित हो जाता है वही आत्मध्यानी है ।

परमाणुपमाणं वा मुच्छा वेहादियेसु जस्स पुणो ।

विज्जवि जवि सो सिद्धिं ण लहवि सव्वागमधरोवि ॥५६-३॥

भावार्थ :- जिसकी मूर्छा देह आदि पर पदार्थों मे परमाणु मात्र भी है वह सर्व शास्त्र को जानता हुआ भी सिद्धि को नहीं पा सकता है ।

सम्मं विदिवपदत्था चत्ता उवाहं बहित्थमग्गभत्थं ।

विसएसु णावसत्ता जे ते सुद्धत्ति णिद्धिंठा ॥६५-३॥

सुद्धस्स य सामणं भणिमं सुद्धस्स वंसणं णाणं ।

सुद्धस्स य णिव्वाणं सोच्छियं सिद्धो णमो तस्स ॥६६-३॥

भावार्थ :- जो जीव यथार्थ रूप से जीवादि पदार्थों को जानते हैं तथा बाहरी व भीतरी परिग्रह को छोड़कर पांचो इन्द्रियो के विषयो मे आसक्त नहीं होते हैं, उन्ही को शुद्ध मोक्षमार्गी कहा गया है । जो परम वीतराग भाव

को प्राप्त हुआ मोक्ष का साधक परमयोगीश्वर है उसी के सम्यग्दर्शन - ज्ञान - चारित्र्य की एकतारूप साक्षात् मोक्षमार्गरूप श्रमण पद कहा गया है । उसी शुद्धोपयोगी के अनन्त दर्शन व अनन्त ज्ञान प्रगट होता है, उसी को ही निर्वाण होता है, वही सिद्ध है, उनको बार बार नमस्कार हो ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य चारित्र्यपाहुड मे कहते है :-

ए ए तिण्णि वि भावा हवन्ति जीवस्स मोहरहियस्स ।

नियगुणमाराहंतो अचिरेण वि कम्भ परिहरइ ॥१६॥

भावार्थ - जो मोहरहित जीव सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य-मयी गुणों को धारते हुए अपने आत्मिक शुद्ध गुणों की अराधना करता है वह शीघ्र ही कर्मों से छूट जाता है ।

चारित्तसमारूढो अप्पासु परं ण ईहए णाणी ।

पावइ अइरेण सुहं अणोवमं जाण णिच्छयवो ॥४३॥

भावार्थ :- जो आत्मज्ञानी स्वरूपाचरण चारित्र्य को धारता हुआ अपने आत्मा मे परद्रव्य को नहीं चाहता है अर्थात् केवल आत्मरमी हो जाता है, पर द्रव्य से रागद्वेष मोह नहीं करता है सो शीघ्र ही उपमा रहित सहज सुख को पाता है ऐसा निश्चय से जानो ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य भावपाहुड मे कहते है :-

अप्पा अप्पम्मि रओ रायाविसु सयलवोत्तपरिचत्तो ।

संसारतरणहेद्दु धम्मोत्ति जिणेहि णिहिदुदं ॥५५॥

भावार्थ :- जो आत्मा रागद्वेषादि सर्व दोषों को छोड़कर अपने आत्मा के स्वभाव मे लवलीन होता है वही ससार-सागर से तिरने का उपाय धर्म जिनेन्द्रो ने कहा है ।

(६) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मोक्षपाहुड मे कहते हैं :-

जो बंहे णिरवेक्खो णिद्वंदो णिम्ममो णिरारंभो ।

प्रावसहावे सुरओ जोई सो लहइ णिम्बाणं ॥१२॥

भावार्थ :- जो योगी शरीर के सुख से उदासीन है, रागद्वेष के द्वन्द्व से रहित है, पर पदार्थ मे जिसने ममता छोड़ दी है, जो आरम्भ रहित है और आत्मा के स्वभाव मे लीन है, वही निर्वाण को पाता है ।

सर्वे कसाय मुत्तं गारवमयरायदोसवा मोहम् ।
लोयववहारविरदो अप्पा भाएइ भाणत्थो ॥२७॥

भावार्थ :- ध्याता सर्व कषायो को छोड़कर अहकार, मद, राग-द्वेष, मोह व लौकिक व्यवहार से विरक्त होकर ध्यान में लीन होकर अपने ही आत्मा को ध्याता है ।

जो सुत्तो ववहारे सो जोई जगए सकज्जम्मि ।
जो जगदि ववहारे सो सुत्तो अप्पणो कज्जे ॥३१॥

भावार्थ :- जो योगी जगत के व्यवहार में सोता है वही अपने आत्मा के कार्य में जागता है तथा जो लोक व्यवहार में जागता है वह अपने आत्मा के कार्य में सोता है ।

जो रयणत्तयजुत्तो कुणइ तवं संजदो ससत्तीए ।
सो पावइ परपपयं भायन्तो अप्पयं सुद्धम् ॥४३॥

भावार्थ :- जो सयमी सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र रूप रत्नत्रय को धारता हुआ अपनी शक्ति के अनुसार तप करता हुआ अपने आत्मा को ध्याता है वही परमपद को पाता है ।

होऊण विढचरित्तो दिढसम्मत्तेण भावियमईओ ।
भायन्तो अप्पाणं परमपयंपावए जोई ॥४६॥

भावार्थ :- जो योगी दृढ सम्यक्त्व की भावना करता हुआ दृढ चारित्र को पालता है और अपने शुद्ध आत्मा को ध्याता है वही परम पद को पाता है ।

चरणं हवइं सधम्मो धम्मो सो हवइ अप्पसमभावो ।
सो रागरोसरहिओ जीवस्स अणणपरिणामो ॥५०॥

भावार्थ :- चारित्र आत्मा का धर्म है । धर्म है वही आत्मा का स्वभाव है, तथा वह स्वभाव रागद्वेष रहित आत्मा का ही अपना भाव है ।

अप्पा भायंताणं वंसणसुद्धीण दिढचरित्ताणं ।
होदि धुवं णिव्वाणं विसएसु विरत्तचित्ताणं ॥७०॥

भावार्थ :- जो विषयो से विरक्त चित्त है, जिनका सम्यक्त शुद्ध है और चारित्र दृढ है जब वे आत्मा को ध्याते हैं तो उनको निश्चय से निर्वाण का लाभ होता है ।

णिच्छयणयस्स एव अप्पा अप्पमि अप्पणे सुरदो ।

सो होदि ढु सुचरित्तो जोई सो लहइ णिव्वाण ॥८३॥

भावार्थ -- निश्चय नय का यह अभिप्राय है कि जो आत्मा, आत्मा ही में, आत्मा ही के लिये भली प्रकार लीन होता है वही स्वरूपाचरणरूपी चारित्र को पालता हुआ निर्वाण को पाता है ।

वेरग्गपरो साहू परदव्वपरम्महो य जो होदि ।

संसारसुहविरत्तो सगसुद्धसुहेसु अणुरत्तो ॥१०१॥

गुणगणविहूसियंगो हेयोपादेयणिच्छिओ साहू ।

भाणज्जयणे सुरदो सो पावइ उत्तमं ठाणं ॥१०२॥

भावार्थ -- जो साधु वैराग्यवान है, पर द्रव्यों से पराङ्गमुख है, संसार के क्षणिक सुख से विरक्त है, आत्मा के सहज शुद्ध सुख में अनुरक्त है, गुणों के समूह से विभूषित है, ग्रहण करने योग्य व त्याग करने योग्य का निश्चयज्ञान रखने वाला है, ध्यान में तथा आगम के अध्ययन में लगा रहता है वही उत्तम स्थान मोक्ष को पाता है ।

(७) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार के द्वादशानुप्रेक्षा अधिकार में कहते हैं --

जह धाहू धम्मंतो सुज्झदि सो अग्गिणा ढु संतत्तो ।

तवसा तथा विसुज्झदि जीवो कम्मंहि कणय व ॥५६॥

भावार्थ :- जैसे सुवर्ण धातु अग्नि से धौके जाने पर मल रहित सुवर्ण में परिणत हो जाती है वैसे ही यह जीव आत्मा में तप्त रूप तप के द्वारा कर्म मल से छूटकर शुद्ध हो जाता है ।

णणवरमारुवजुदो सीलवरसमाधिसंजमुज्जलिदो ।

वहइ तवो भववीय तणकट्ठावी जहा अग्गी ॥५७॥

भावार्थ :- जैसे अग्नि तृण व काष्ठ को जला देती है ऐसे ही आत्म ध्यान रूपी तप की अग्नि उत्तम आत्मज्ञान रूपी पवन के द्वारा बढ़ती हुई तथा शील समाधि और सयम के द्वारा जलती हुई संसार के बीजभूत कर्मों को जला देती है ।

(८) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार के अनगार भावना अधिकार मे कहते हैं -

दंतेदिया महरिसी रागं दोस च ते खवेदूणं ।

भाणोवजोगजुत्ता खवेति कम्मं खविदमोहा ॥११५॥

भावार्थ :- जो महामुनि इन्द्रियो को दमन करने वाले है वे ध्यान मे उपयोग लगाते हुए राग द्वेष को क्षय करके सर्व मोह को दूर करते हुए कर्मों का क्षय करते है ।

अट्ठविहकम्ममूलं खविद कसाया खमादि जुत्तेहिं ।

उद्धवमूलो व दुमो ण जाइदव्वं पुणो अत्थि ॥११६॥

भावार्थ :- आठ प्रकार कर्मों के मूल कारणा कषाय है उनको जब क्षमादि भावो से क्षय कर दिया जाता है फिर कर्म नही बधते जैसे जिस वृक्ष की जड़ काट दी जाय फिर वह नही उग सकता है ।

जह ण चलइ गिरिराजो अदरुत्तरपुव्वदक्खिणेवाए ।

एवमचलिदो जोगी अभिक्खणं भायदे भाणं ॥११८॥

भावार्थ - जैसे सुमेरु पर्वत पूर्व, पश्चिम, दक्षिण, उत्तर की पवनो से चलायमान नही होता है वैसे योगी निश्चल होकर निरन्तर ध्यान करता है ।

(९) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार के समयसार अधिकार मे कहते है -

धीरो वहरग्गपरो थोवं हि य सिक्खिदूण सिज्झवि हु ।

ण य सिज्झवि वेरग्गविहीणो पढिदूण सव्वसत्थाइं ॥३॥

भावार्थ :- जो साधु धीर है, वैराग्यवान है वह थोडा भी शास्त्र जाने तो भी सिद्धि को प्राप्त कर लेता है परन्तु जो सर्व शास्त्रो को पढकर भी वैराग्यरहित है वह कभी सिद्ध न होगा ।

भिक्खं चर वस रण्णे थोवं जेमेहि मा बहू जंप ।

दु.खं सह जिण णिदा मेत्ति भावेहि सुट्ठुवेरग्गं ॥४॥

भावार्थ :- ध्यानी साधु को उपदेश करते है कि भिक्षा से भोजन कर, एकात वन मे रह, थोडा जीम, बहुत बात मत कर, दुःखो को सहन कर, निद्रा को जीत, मैत्री भावना व वैराग्य का भली प्रकार चितवन कर ।

अव्यवहारी एको भाणे एयगमणी भवे निरारंभो ।

चत्तकसायपरिग्रह पयत्तचेठो असंगो य-॥५॥

भावार्थ :- ध्यानी साधु को लोक व्यवहार से दूर रहना चाहिये, एकाकी रहकर ध्यान मे एकाग्र मन रखना चाहिये, आरम्भ नही करना चाहिये, कषाय व परिग्रह का त्यागी होना चाहिये, ध्यान मे उद्योगी रहना चाहिये व असंग भाव अर्थात् ममता रहित भाव रखना चाहिये ।

णाणविण्णाणसंपण्णो भाणज्झणतवेज्जुदो ।

कसायगारवुम्मुक्को संसारं तरवे ल्हं ॥७७॥

भावार्थ :- जो ज्ञान और भेदविज्ञान से सयुक्त है, ध्यान, स्वाध्याय व तप मे लीन है, कषाय व अहकार से रहित है सो शीघ्र ससार को तरता है ।

(१०) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार वृहत् प्रत्याख्यान अधिकार मे कहते है .-

ध्यानी ध्यान के पहले ऐसी भावना भावे --

सम्म मे सव्वभूदेसु वेरं मज्झं ण केणवि ।

आसा वोसरित्ताणं समाहिं पडिवज्जए ॥४२॥

भावार्थ :- मैं सर्व प्राणियो पर समभाव रखता हूँ, मेरा किसी से वैर भाव नही है, मैं सब आशाओ को त्यागकर आत्मा की समाधि को धारण करता हूँ ।

खमामि सव्वजीवाणं सव्वे जीवा खमंतु मे ।

मिन्ती मे सव्वभूदेसु वेरं मज्झं ण केणवि ॥४३॥

भावार्थ :- मैं सर्व जीवो पर क्षमाभाव लाता हूँ । सर्व प्राणी भी मुझ पर क्षमा करो । मेरी मैत्री सर्व जीव मात्र से हो, मेरा वैरभाव किसी से न रहो ।

रायबंध पदोस च हरिसं दीणभावयं ।

उत्सुगतं भयं सोगं रदिमरविं च वोसरे ॥४४॥

भावार्थ :- मैं रागभाव को, द्वेषभाव को, ईर्ष्याभाव को, दीनभाव को, उत्सुकभाव को (राग सहित भाव से करना कुछ विचारना कुछ), भय को, शोक को, रति को व अरति को त्यागता हूँ ।

ममत्ति परिवज्जामि णिम्ममत्तिमुवट्ठिवो ।

आलंबणं च मे आवा अवसेसाइं वोसरे ॥४५॥

भावार्थ :- मैं ममता को त्यागता हूँ, निर्ममत्व भाव से तिष्ठता हूँ, मैं मात्र एक आत्मा का ही सहारा लेता हूँ और सब आलम्बनों को त्यागता हूँ ।

जिणवयणे अणुरत्ता गुरुवयण जे करंति भावेण ।

असबल असकिलिट्ठा ते होति परित्तससारा ॥७२॥

भावार्थ :- जो जिनवाणी में लीन रहते हैं, गुरु की आज्ञा को भाव से पालते हैं, मिथ्यात्व रहित व सकलेश भाव रहित होते हैं वे ससार से पार होते हैं ।

(११) श्री समतभद्र आचार्य स्वयंभूस्तोत्र में कहते हैं -

सुखाभिलाषानलदाहमूर्च्छित मनो निज ज्ञानमयामृताम्बुभिः ।

विदिध्यपस्त्व विषदाहमोहित यथा भिषग्मन्त्रगुणैः स्वविग्रह ॥४७॥

भावार्थ :- हे शीतलनाथ भगवान् ! सुख की इच्छा रूपी अग्नि की दाह से मूर्च्छित मन को आपने आत्मज्ञान रूपी अमृत के जल से सिंचित करके बुझा डाला, जिस तरह वैद्य विष की दाह से तप्त अपने शरीर को मन्त्र के प्रभाव से विष को उतार कर शांत कर देता है ।

कषायनाम्नां द्विषतां प्रमाथिनामशेषयज्ञाम भवानशेषवित् ।

विशोषण मन्मथदुर्मदामयं समाधिभैषज्यगुणैर्व्यलीनयन् ॥६७॥

भावार्थ :- हे अनन्तनाथ स्वामी ! आपने आत्मा का मथन करने वाले, घात करने वाले, कषाय नाम के वैरी को मूल से नाश करके केवलज्ञान प्राप्त किया तथा आत्मा को सुखाने वाले कामदेव के खोटे मद के रोग को आत्मा की समाधि रूपी औषधि के गुणों से दूर कर डाला । वास्तव में आत्म ध्यान ही शांति का उपाय है ।

हुत्वा स्वकर्मकटुकप्रकृतीश्चतस्रो रत्नत्रयातिशयतेजसि जातवीर्य्यः ।

विभ्राजिषे सकलवेदविधेर्विनेता व्यभ्रे यथा वियति दीप्तरुचिविस्वान् ॥८४॥

भावार्थ :- हे कुन्थुनाथ भगवान् ! आपने रत्नत्रय रूपी तेज से आत्म-बल को प्रगट करके आत्मध्यान के द्वारा चार घातिया कर्मों की कटुक प्रकृतियों को जला डाला । तब आप अरहत हो गए । आपने सम्यग्ज्ञान का प्रकाश

किया । जैसे आकाश में से मेघों के चले जाने से सूर्य का प्रकाश हो जाता है ऐसे आप ज्ञानावरणादि कर्मों के दूर होने से सूर्य सम सर्वज्ञ स्वरूप में प्रकट हो गए ।

मोहरूपो रिपुः पापः कषायभटसाधनः ।

दृष्टिसम्बद्धपेक्षास्त्रैस्त्वया धीर पराजितः ॥६०॥

भावार्थ :- हे अरहनाथ भगवान परमवीर ! आपने क्रोधादि कषाय रूपी योद्धाओं को रखने वाले और महा-पापी मोहरूपी शत्रु को सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य की एकता रूप आत्मानुभव रूपी शस्त्र से जीत लिया । तात्पर्य यह है कि शुद्धात्मानुभव ही मोह को जीतने का उपाय है ।

आयत्यां च तदात्वे च दुःखयोनिर्निरुत्तरा ।

तृष्णा नदी त्वधीत्तीर्णा विद्यानावा विविक्तया ॥६२॥

भावार्थ :- हे अरहनाथ भगवान ! आपने इस लोक और परलोक दोनों लोक में दुःखों को देने वाली व जिसका पार होना बड़ा कठिन है ऐसी तृष्णा-रूपी नदी को वीतरागता सहित आत्मानुभव रूपी नौका में चढ़कर पार कर डाला । अर्थात् रागद्वेष रहित आत्मानुभव ही मोक्षमार्ग है ।

दुरितमलकलङ्कमष्टकं निरुपमयोगबलेन निर्वहन् ।

अभवदभवसौख्यवान् भवान् भवतु ममापि भवोपशांतये ॥११५॥

भावार्थ :- हे मुनिसुत्रतनाथ ! आपने आठ कर्मरूपी मलीन कलक को अनुपम आत्मध्यान की अग्नि को जलाकर भस्म कर डाला और आप अतीन्द्रिय सिद्ध के सहज सुख के भोक्ता हो गए । आपके प्रताप से मैं भी इसी तरह आत्म ध्यान करके अपने ससार को शान्त कर डालूँ । सहज सुख का साधन एक आत्मा का ध्यान ही है ।

भगवानृषिः परमयोगदहनद्रुतकल्मषेन्धनम् ।

ज्ञानविपुलकिरणं सकल प्रतिबुध्य बुद्धः कमलायतेक्षणः ॥१२१॥

हरिवंशकेतुरनवद्यविनयदमतीर्थनायक ।

शीतलजलधिरभवो विभवस्त्वमरिष्टनेमिजिनकुञ्जरोऽजरः ॥१२२॥

भावार्थ :- हे अरिष्ट नेमि जिन तीर्थंकर ! आपने उत्तम आत्मध्यान की अग्नि से कर्मरूपी ईंधन को दग्ध कर डाला, आप ही परम ऐश्वर्यवान् सच्चे

ऋषि हो । आपने केवलज्ञान की विशाल किरणों से सर्व विश्व को जान लिया । आप प्रफुल्लित कमल समान नेत्र के धारी है, हरिवश की ध्वजा है, निर्दोष चारित्र्य व सयममयी धर्म तीर्थ के उपदेष्टा है, शील के समुद्र है, भव रहित है अजर व अविनाशी है । यहाँ भी आत्मानुभव की ही महिमा है ।

स्वयोगनिस्त्रिंशतिशतधारया निशात्य यो दुर्जयमोहविद्वेषम् ।

अवापदाहन्त्यमचिन्त्यमद्भूत त्रिलोकपूजातिशयास्पदं पदम् ॥१३३॥

भावार्थ :- हे पार्श्वनाथ स्वामी ! आपने आत्मध्यान रूपी खड्ग की तेज धारा से कठिनता से जीते जाने योग्य मोहरूपी शत्रु को क्षय कर डाला और अचित्य अद्भुत व तीन लोक के प्राणियों से पूजने योग्य ऐसे अरहन्त पद को प्राप्त कर लिया । यहाँ भी आत्मानुभव की ही महिमा है ।

(१२) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना में कहते हैं --

दसण्णाणचरित्तं, तव च विरिय समाधिजोग च ।

तिविहेणुवसंपज्जि य, सध्ववरिल्लं कमं कुणइ ॥१७६७॥

भावार्थ :- जो साधु सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य, सम्यक् तप, सम्यक् वीर्य व आत्म ध्यान मयी समाधि योग, इनको मन, वचन, काय तीनों योगों को धिर करके ध्याता है वही सर्वोत्कृष्ट क्रिया करता है ।

जिवरागो जिवदोसो, जिद्विद्विओ जिवभओ जिवकसाओ ।

रदिअरदिमोहमहणो, भाणोवगओ सदा होइ ॥१७६८॥

भावार्थ -- जो साधु राग द्वेष को जीतने वाला है, इन्द्रियों को वश करने वाला है, भय रहित है, कषायों को जीतने वाला है, रति अरति व मोह का मथन करने वाला है वही सदा ध्यान में उपयुक्त हो सकता है ।

जह जह णिव्वेदुवसम-, वेरग्गदयादमा पवड्ढंति ।

तह तह अन्भासयरं, णिव्वाणं होइ पुरिसस्स ॥१८६२॥

भावार्थ -- जैसे जैसे साधु में धर्मानुराग, शांति वैराग्य, दया, इन्द्रिय सयम बढ़ते जाते हैं वैसे २ निर्वाण अति निकट आता जाता है ।

वयरं रदणेसु जहा, गोसीसं चंदणं व गंजेसु ।

वेरुलियं व मणीणं तह भाणं होइ खवयस्स ॥१८६४॥

भावार्थ :- (जैसे रत्नों में हीरा प्रधान है, सुगंध द्रव्यों में गोसीर चन्दन प्रधान है, मणियों में वैडूर्यमणि प्रधान है) तैसे साधु के सर्व व्रत व तपो में आत्मध्यान प्रधान है ।

भाणं कसायवादे, गम्भधरं मारुए व गम्भहरं ।

भाण कसायउण्हे, छाही छाही व उण्हम्मि ॥१८६६॥

भावार्थ :- जैसे प्रबल पवन की बाधा मेटने को अनेक घरों के मध्य में गर्भगृह समर्थ है वैसे कषाय रूपी प्रबल पवन की बाधा मेटने को ध्यान रूपी गर्भगृह समर्थ है । जैसे गर्मी की आताप में छाया शांतिकारी है वैसे ही कषाय की आताप को मेटने के लिये आत्म ध्यान की छाया हितकारी है ।

भाणं कसायडाहे, होवि वरवहो व दाहम्मि ।

भाणं कसायसीदे, अग्गी अग्गी व सीदम्मि ॥१८६७॥

भावार्थ :- कषाय रूपी दाह के हरने को आत्मा का ध्यान उत्तम सरोवर है तथा कषाय रूपी शीत के दूर करने को आत्मा का ध्यान अग्नि के समान उपकारी है ।

भाणं कसायपरच-कमए वलवाहणड्ढओ राया ।

परचकभए वलवा-, हणड्ढओ होइ जह राया ॥१८६८॥

भावार्थ :- जैसे पर चक्र के भय से बलवान वाहन पर चढ़ा हुआ राजा प्रजा की रक्षा करता है वैसे कषाय रूपी पर चक्र के भय से समताभाव रूपी वाहन पर चढ़ा आत्म ध्यान रूपी राजा रक्षा करता है ।

भाणं कसायरोगे, सु होइ विज्जो तिगिंछवो कुसलो ।

रोगेसु जहा विज्जो, पुरिसस्स तिगिंछओ कुसलो ॥१८६९॥

भावार्थ :- जैसे रोग होने पर प्रवीण वैद्य रोगी पुरुष का इलाज कर के रोग को दूर करता है, वैसे कषाय रूपी रोग के दूर करने को आत्मध्यान प्रवीण वैद्य के समान है ।

भाणं विसयछहाए, य होइ अछ्छहाइ अण्णं वा ।

भाणं विसयतिसाए, उदयं उदय व तण्णाए ॥१८७०॥

भावार्थ :- जैसे क्षुधा की वेदना को अन्न दूर करता है, तैसे विषयो की चाह रूपी क्षुधा को आत्म ध्यान मेटता है जैसे प्यास को शीतल मिष्ट जल दूर करता है, वैसे विषयो की तृष्णा को मेटने के लिये आत्मध्यान समर्थ है ।

(१३) श्री पूज्यपाद ग्राचार्य इष्टोपदेश मे कहते हैं :-

सयम्य करणग्राममेकाग्रत्वेन चेतसः ।

आत्मानमात्मवान्ध्यादेदात्मनैवात्मनि स्थित ॥२२॥

भावार्थ :- आत्मज्ञानी ध्याता को उचित है कि इन्द्रियो के ग्राम को सयम मे लाकर और मन को एकाग्र करके आत्मा ही के द्वारा आत्मा म स्थित अपने आत्मा को ध्यावे ।

अभिवच्चित्तविक्षेप एकाते तत्त्वसस्थितिः ।

अभ्यस्येदभियोगेन योगी तत्त्व निजात्मनः ॥३६॥

भावार्थ - जहा मन मे आकुलता न आवे ऐसे एकात मे बैठकर आत्मा के तत्व को भली प्रकार निश्चय करने वाला योगी योगवल से अपने ही आत्मा के स्वरूप के ध्यान का अभ्यास करे ।

यथा यथा समायाति सवित्तो तत्त्वमुत्तमम् ।

तथा तथा न रोचते विषयाः सुलभा अपि ॥३७॥

भावार्थ :- जैसे जैसे स्वात्मानुभव मे उत्तम आत्मा का तत्व भली प्रकार आता जाता है वैसे वैसे सुलभ भी इन्द्रियो के विषय नहीं रहते है ।

निशामयति निःशेषमिद्रजालोपम जगत् ।

स्पृह्यत्यात्मलाभाय गत्वान्यत्रानुत्प्यते ॥३८॥

भावार्थ :- ध्यान करने वाला सर्व जगत को इन्द्रजाल के तमाशे के समान देखता है, आत्मा के अनुभव की ही कामना रखता है । यदि आत्मानुभव से उपयोग दूसरे विषय पर जाता है तो पश्चात्ताप करता है ।

ब्रुवन्नापि हि न ब्रूते गच्छन्नपि न गच्छति ।

स्थिरीकृतात्मतत्त्वस्तु पश्यन्नपि न पश्यति ॥४१॥

भावार्थ :- जिसने आत्मध्यान मे स्थिरता प्राप्त करली है व आत्मा के मनन का भली प्रकार अभ्यास कर लिया है वह इतना स्वभाव मे मगन रहता है कि कुछ कहते हुए भी मानो नहीं कहता है, चलते हुए भी नहीं चलता है, देखते हुए भी नहीं देखता है । अर्थात् वह आत्मानन्द का ही प्रेमी रहता है, और कार्य मे दिल नहीं लगाता है ।

आनन्दो निर्वहत्युद्धं कर्मन्धनमनारतं ।

न चासी खिद्यते योगीर्बहिर्दुःखेष्वचेतनः ॥४८॥

भावार्थ - योगी आत्मध्यान करता हुआ ऐसा एकाग्र हो जाता है कि बाहर शरीर पर कुछ दुःख पड़े तो उनको नहीं गिनता हुआ कुछ भी खेदित नहीं होता है । तथा परमानन्द का अनुभव करता है । यही आनन्द ही वह ध्यान की अग्नि है जो निरन्तर जलती हुई बहुत कर्मों के ई धन को जला देती है ।

(१४) श्री पूज्यपाद स्वामी समाधिशतक मे कहते हैं :-

त्यक्तैवं बहिरात्मानमन्तरात्मव्यवस्थित ।

भावयेत्परमात्मानं सर्वसकल्पवर्जितम् ॥२७॥

भावार्थ :- बहिरात्मा बुद्धि को छोड़कर, आत्मा का निश्चय करने वाला अन्तरात्मा होकर, सर्व सकल्प से रहित परमात्मस्वरूप अपने आत्मा की भावना करनी चाहिये ।

सोऽहमित्यात्तसंस्कारस्तस्मिन्भावनाया पुन ।

तत्रैव दृढसंस्काराल्लभते ह्यात्मनि स्थितिम् ॥२८॥

भावार्थ :- “सोह” इस पद के द्वारा मैं परमात्मारूप हूँ, ऐसा बार बार संस्कार होने से व उसी आत्मा मे बार बार भावना करने से तथा इस भावना का बहुत दृढ़ अभ्यास होने से योगी आत्मा मे तन्मयता को प्राप्त करता है ।

यो न वेत्ति परं देहादेवमात्मानमव्ययम् ।

लभते स न निर्वाणं तप्त्वाऽपि परम तपः ॥३३॥

भावार्थ :- जो कोई शरीरादि पर पदार्थों से भिन्न इस अविनाशी आत्मा का अनुभव नहीं करता है वह उत्कृष्ट तप तपते हुए भी निर्वाण को नहीं पा सकता है ।

आत्मदेहान्तरज्ञानजनिताह्लादनिर्वृतः ।

तपसा दुष्कृतं घोर भुञ्जनोऽपि न खिद्यते ॥३४॥

भावार्थ :- जब योगी को आत्मा और देहादि पर पदार्थों के भेदविज्ञान से व आत्मा के अनुभव से आनन्द का स्वाद आता है तब कठिन घोर तप करते हुए भी कोई खेद विदित नहीं होता है ।

रागद्वेषाविकल्लोलं रलोलं यन्मनोजलम् ।

स पश्यत्यात्मनस्तत्त्वं स तत्त्वं नेतरो जनः ॥३५॥

भावार्थ :- जिस योगी का मनरूपी जल रागद्वेषादि की तरंगों से चंचल नहीं है वही आत्मा के शुद्ध स्वभाव का अनुभव कर सकता है, और कोई आत्मा का अनुभव नहीं कर सकता है ।

व्यवहारे सुषुप्तो यः स जागत्यात्मगोचरे ।

जागति व्यवहारेऽस्मिन् सुषुप्तश्चात्मगोचरे ॥७८॥

भावार्थ :- जो योगी लोक व्यवहार में सोता है वही आत्मा के अनुभव में जागता है परन्तु जो इस लोक व्यवहार में जागता है वह आत्मा के मनन में सोता रहता है ।

आत्मानमन्तरे दृष्ट्वा दृष्ट्वा देहाविकं बहिः ।

तयोरन्तरविज्ञानादभ्यासावच्युतो भवेत् ॥७९॥

भावार्थ :- शरीरादि को बाहरी पदार्थ देखकर जो भीतर में अपने आत्मा को देखता है और उसके स्वरूप को भली प्रकार समझकर आत्मा के अनुभव का अभ्यास करता है वही निर्वाण को पाता है ।

यत्रैवाहितधीः पुंसः श्रद्धा तत्रैव जायते ।

यत्रैव जायते श्रद्धा चित्तं तत्रैव लीयते ॥८५॥

भावार्थ :- जिस पदार्थ को बुद्धि से निश्चय कर लिया जाता है उसी पदार्थ में प्राणी की श्रद्धा हो जाती है । तथा जिस किसी में श्रद्धा हो जाती है उसी में ही यह चित्त लय हो जाता है । श्रद्धा ही ध्यान का बीज है ।

भिन्नात्मानमुपास्यात्मा परो भवति तादृशः ।

वर्तिर्वीरं यथोपास्य भिन्ना भवति तादृशी ॥८७॥

भावार्थ :- यदि आत्मा अपने से भिन्न सिद्ध परमात्मा को लक्ष्य में लेकर ध्यान करे तो वह भी दृढ़ अभ्यास से आत्मानुभव प्राप्त करके परमात्मा के समान परमात्मा हो जायेगा । जैसे बत्ती अपने से भिन्न दीपक की सेवा करके स्वयं दीपक हो जाती है ।

उपास्यात्मानमेवात्मा जायते परमोऽथवा ।

मथित्वाऽऽत्मानमात्मैव जायतेऽग्निर्यथातरुः ॥८८॥

भावार्थ — अथवा यह आत्मा अपने ही आत्मा की आराधना करके भी परमात्मा हो जाता है । जैसे वृक्ष स्वयं लडकर आप ही अग्निरूप हो जाते हैं । आत्मा का अनुभव सिद्ध भगवान के ध्यान द्वारा व अपने आत्मा के ध्यान द्वारा दोनों से प्राप्त हो सकता है ।

(१५) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन में कहते हैं —
एकाकित्वप्रतिज्ञा. सकलमपि समुत्सृज्य सर्वं सहत्वात्
भ्रान्त्याऽचिन्त्या सहायं तनुमिव सहसालोच्य किञ्चित्सलज्जाः ।
सज्जीभूताः स्वकार्ये तदपगमविधिं बद्धपल्यङ्गुबन्धा
ध्यायन्ति ध्वस्तमोहा गिरिगहनगुहा गुह्यगेहे नृसिंहाः ॥२५८॥

भावार्थ :- मानवो मे सिंह के समान साधु, जिनकी प्रतिज्ञा एकाकी रहने की है, जिन्होंने सर्व परिग्रह त्याग दिया है व जो परीषहों को सहने वाले हैं, जिनकी महिमा चिन्तवन में नहीं आ सकती, जो शरीर की सहायता लेते हुए लज्जा को प्राप्त हैं, जिसको अब तक भ्राति से सहाई जाना था परन्तु जो आत्मा के स्वभाव से विपरीत है, जो अपने आत्मा के कार्य में आप उद्यमवत हैं जो पर्यकासन से तिष्ठते हैं तथा जिनके यह भावना है कि पुनः शरीर प्राप्त न हो, जिन्होंने मोह को दूर कर दिया है तथा जो पर्वत की भयानक गुफा आदि गुप्त स्थान में तिष्ठते हैं, ऐसे साधु आत्मा के स्वभाव का ध्यान करते हैं ।

अशेषमहं तमभोग्यभोग्यं निवृत्तिवृत्त्योः परमार्थकोट्याम् ।

अभोग्यभोग्यात्मविकल्पबुद्ध्या निवृत्तिमभ्यस्तु मोक्षकांक्षी ॥२३५॥

भावार्थ :- यह सर्व जगत मोक्षमार्ग की अपेक्षा भोगने योग्य नहीं है, ससार की प्रवृत्ति की अपेक्षा भोग्य है । परमार्थ की अपेक्षा इस जगत को अभोग्य और भोग्य जानकर भी ससार के त्याग का अभ्यास करो, तब इस जगत को अभोग्य ही जानो क्योंकि इस ससार के भोगों में लिप्त होने से ससार होगा व वैराग्य भाव से मोक्ष होगा ।

तावद्दुःखाग्नितप्तात्माऽयःपिण्ड इव सीदसि ।

निर्वासिनिर्वृताम्भोधौ यावत्त्वं न निमज्जसि ॥२३३॥

भावार्थ :- हे भव्य ! तू लोहे के गर्म पिण्ड की तरह ससार के दुःखों की अग्नि से सतापित होकर उसी समय तक कष्ट पा रहा है जब तक तू निर्वाण

के आनन्दरूपी समुद्र में अपने को नहीं डुवाता है । तात्पर्य यह है कि आत्म ध्यान से सर्व सताप मिट जाता है ।

यमनियमनितान्तः शान्तबाह्यान्तरात्मा
परिणमितसमाधिः सर्वसत्त्वानुकम्पी ।
विहितहितमिताशी क्लेशजालं समूलं
वहति निहतनिद्रो निश्चिताध्यात्मसारः ॥२२५॥

भावार्थ :- जो साधु यम नियम में तत्पर है, जिनका अंतरंग व बहिरंग शांत है, परसे ममता रहित है, समाधिभाव को प्राप्त हुए है, सब जीवों में जो दयालु है, शास्त्रोक्त अल्प मर्यादित आहार को जो करने वाले हैं, निद्रा को जिन्होंने जीता है, आत्म स्वभाव का सार जिन्होंने निश्चय कर लिया है वे ही ध्यान के बल से सर्व दुःखों के जाल को जला देते हैं ।

समधिगतसमन्ताः सर्वसावद्यदूराः
स्वहितनिहितचित्ताः शातसर्वप्रचाराः ।
स्वपरसफलजल्पाः सर्वसंकल्पमुक्ताः
कथमिह न विमुक्तेर्भजिनं ते विमुक्ताः ॥२२६॥

भावार्थ :- जिन्होंने सर्व शास्त्रों का रहस्य जाना है, जो सर्व पापों से दूर है, जिन्होंने आत्मकल्याण में अपना मन लगाया है व जिन्होंने सर्व इन्द्रियों के विषयों को शमन कर दिया है, जिनकी वाणी स्वपर कल्याणकारिणी है, जो सर्व सकल्प से रहित है, ऐसे विरक्त साधु सिद्ध सुख के पात्र क्यों न होंगे ? अर्थात् अवश्य होंगे ।

हृदयसरसि यावन्निर्मलेप्यत्यगाधे
वसति खलु कषायप्राह्वक समन्तात् ।
श्रयति गुणगुणोऽयं तन्न तावद्विशङ्कम्
समदमयमशेषैस्तान् विजेतु यतस्व ॥२२७॥

भावार्थ :- हे भव्य ! जब तक तेरे निर्मल व अगाध हृदयरूपी सरोवर में कषारूपी जलचरो का समूह वसता है तब तक गुणों का समूह निश्चक होकर तेरे भीतर प्रवेश नहीं कर सकता है, इसलिये तू समताभाव, इन्द्रिय सयम व अहिंसादि महाव्रतों के द्वारा उन कषायों के जीतने का यत्न कर ।

मुहुः प्रसाय्यं मज्जानं पश्यन् भावान् यथास्थितान् ।
प्रीत्यप्रीती निराकृत्य ध्यायेदध्यात्मविन्मुनिः ॥१७७॥

भावार्थ :- आत्मज्ञानी मुनि बार बार आत्मज्ञान की भावना करता हुआ तथा जगत के पदार्थों को जैसे है वैसे जानता हुआ उन सबसे रागद्वेष छोड़ के आत्मा का ध्यान करता है ।

ज्ञानस्वभावः स्यादात्मा स्वभावावाप्तिरच्युति ।

तस्मादध्युतिमाकाक्षन् भावयेज् ज्ञानभावनाम् ॥१७४॥

भावार्थ :- आत्मा ज्ञानस्वभावी है । उसी ज्ञान स्वभाव की प्राप्ति ही अविनाशी मुक्ति है, इसलिये जो निर्वाण को चाहता है उसे आत्मज्ञान की भावना करनी चाहिये ।

ज्ञानं यत्र पुर सरं सहचरी लज्जा तप मंबलम्

चारित्रं शिविका निवेशनभुवः स्वर्गा गुणा रक्षकाः ।

पंचाश्च प्रगुण शमाम्बुबहुलः छाया दया भावना

यान तन्मुनिमापयेदभिमत स्थानं विना विप्लवं ॥१२५॥

भावार्थ :- जिसके सम्यग्ज्ञान तो आगे आगे चलने वाला है, लज्जा साथ चलने वाली सखी है, सम्यक् चारित्र पालकी है, बीच में ठहरने के स्थान स्वर्ग हैं, आत्मिक गुण रक्षक है, शांतिमयी जल से पूर्ण मार्ग है, दया की जहा छाया है, आत्मभावना यही गमन है, ऐसा समाज जहा प्राप्त हो वह समाज विना किसी उपद्रव के मुनि को अपने अभीष्ट स्थान मोक्ष ले जाता है ।

दयादमत्यागसमाधिसन्ततेः पथि प्रयाहि प्रगुणं प्रयत्नवान् ।

नयत्यवश्यं वचसामगोचरं विकल्पदूर परमं किमप्यसौ ॥१७७॥

भावार्थ :- हे साधु ! तू दया, सयम, त्याग व आत्मध्यान सहित मोक्ष मार्ग में सीधा कपट रहित प्रयत्नशील होकर गमन कर, यह मार्ग तुझे अवश्य वचन अगोचर, विकल्पो से अतीत उत्कृष्ट मोक्षपद में ले जायेगा ।

(१६) श्री देवसेनाचार्य तत्त्वसार में कहते हैं -

जं अविद्यम् तच्च तं सारं मोक्षकारणं तं च ।

त णाऊण विमुद्धं भायह होऊण णिग्गथो ॥६॥

भावार्थ :- जो निर्विकल्प आत्म तत्व है वही सार है, वही मोक्ष का कारण है उसी को जानकर और निर्ग्रन्थ होकर उसी निर्मल तत्व का ध्यान कर ।

रायादिया विभावा बहिरंतरउहवियप्प मुसूर्ण ।
एयग्गमणो भायहि गिरंजणं णिययग्गप्पाणं ॥१८॥

भावार्थ - रागादि विभावो को तथा बाहरी व भीतरी सर्व मन, वचन, काय के विकल्पो को छोड़कर और एकाग्र मन होकर तू अपने निरजन शुद्ध आत्मा का ध्यान कर ।

जह कुणइ कोवि भेयं पाणियवुद्धाण तक्कजोएण ।
णाणी व तहा भेयं करेइ वरभाणजोएण ॥२४॥
भाणेण कुणउ भेयं पुग्गलजीवाण तह य कम्मणं ।
घेत्तव्वो णियग्गप्पा सिद्धसरूवो परो बंभो ॥२५॥
मलरहिओ णाणमओ णिवसइ सिद्धोए जारिसो सिद्धो ।
तारिसओ वेहत्थो परमो बंभो मुणेयव्वो ॥२६॥

भावार्थ :- जैसे कोई अपनी तर्क बुद्धि से पानी और दूध के मिले होने पर भी पानी और दूध को अलग अलग जानता है वैसे ही ज्ञानी उत्तम व सूक्ष्म भेद विज्ञान के बल से आत्मा को शरीरादि से भिन्न जानता है । ध्यान के बल से जीव से पुद्गल और कर्मों का भेद करके अपने आत्मा को ग्रहण करना चाहिये जो निश्चय से सिद्ध स्वरूप परम ब्रह्म है । जैसे कर्म मल रहित, ज्ञान-मयी सिद्ध भगवान सिद्ध गति में है वैसे ही परम ब्रह्म इस शरीर में विराजित है ऐसा अनुभव करना चाहिये ।

रायहोसादीहि य उहुल्लिज्जइ णेव जस्स मणसल्लिलं ।
सो णियतच्चं पिच्छइ ण हु पिच्छइ तस्स विवरीओ ॥४०॥
सरसल्लिले थिरभूए दीसइ णिरु णिवडियंपि जह रयणं ।
मणसल्लिले थिरभूए दीसइ अग्गप्पा तहा विमल्ले ॥४१॥

भावार्थ :- जिसके मनरूपी जल को रागादि विभाव चल नहीं करते हैं वही अपने आत्मा के तत्व का अनुभव कर सकता है उससे विपरीत हो तो कोई स्वात्मानुभव नहीं कर सकता है । जब सरोवर का पानी स्थिर होता है

तब उसके भीतर पडा हुआ रतन जैसे साफ साफ दिख जाता है वैसे निर्मल मनरूपी जल के स्थिर होने पर आत्मा का दर्शन हो जाता है ।

वंसणणाणच्चरिसं जोई तस्सेह णिच्छयं भणियं ।

जो वेयइ अप्पाणं सचेयणं सुद्धभावट्टं ॥४५॥

भावार्थ :- जो कोई शुद्ध भाव में स्थिर, चेतन स्वरूप अपने आत्मा का अनुभव करता है उसी योगी के निश्चय सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य कहे गये हैं ।

सयलवियप्ये थक्के उप्पज्जह कोवि सासओ भावो ।

जो अप्पाणो सहावो मोक्खस्स य कारणं सो वु ॥६१॥

भावार्थ - सर्व सकल्प विकल्पो के रुक जाने पर योगी के भीतर एक ऐसा शाश्वत शुद्ध भाव प्रगट हो जाता है जो आत्मा का स्वभाव है तथा वही मोक्ष का मार्ग है ।

(१७) श्री आचार्य योगीन्दुदेव योगसार में कहते हैं :-

जिण सुमिरहु जिण चित्तवहु जिण भायहु समणेण ।

सो भाहत्तह परमपउ लब्भइ इक्कखणेण ॥१६॥

भावार्थ :- श्री जिन परमात्मा का स्मरण करो, उनका ही चिन्तन करो, उन ही का शुद्ध मन होकर ध्यान करो, उसी के ध्यान करने से एक क्षण में परम पद जो मोक्ष है उसका लाभ होगा ।

जो णिम्मल अप्पा मुणइ वयसंजमुसंजुत्तु ।

तउ लहु पावइ सिद्ध सुहु इउ जिणणाहह वुत्तु ॥३०॥

भावार्थ :- जो कोई व्रत व सयम के साथ निर्मल आत्मा की भावना करता है वह शीघ्र ही सिद्ध सुख को पाता है ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

जे परभाव चएवि मुणी अप्पा अप्पु मुणत्ति ।

केवलणाणसरूव लियइ ते संसार मुचंति ॥६२॥

भावार्थ :- जो मुनि रागादि पर भावो को छोड़कर आत्मा के द्वारा आत्मा का अनुभव करते हैं वे केवलज्ञान स्वरूप को पाकर ससार से मुक्त हो जाते हैं ।

जह सल्लेण ण लिप्पियइ कमलणिपत्त कया वि ।

तह कम्मेण ण लिप्पियइ जइ रइ अप्पसहावि ॥६१॥

भावार्थ :- जैसे कमलिनी का पत्ता कभी भी पानी में नहीं डूबता है वैसे जाँ कोई आत्मा के स्वभाव में रमण करता है वह कर्मों से नहीं बँधता है ।

(१८) श्री नागसेनाचार्य तत्वानुशासन में कहते हैं --

निश्चयनयेन भणितस्त्रिभिरेभिर्यः समाहितो भिक्षुः ।

नोपावत्ते किञ्चिन्न च मुञ्चति मोक्षहेतुरसौ ॥३१॥

यो मध्यस्थः पश्यति जानात्यात्मानमात्मनात्मन्यात्मा ।

दृगवगमचरणरूपस्त निश्चयान्मुक्तिहेतुरिति जिनोक्तिः ॥३२॥

भावार्थ - निश्चयनय से जो भिक्षु सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य इस रत्नत्रय सहित होकर न कुछ ग्रहण करता है, न कुछ त्यागता है, आप आपमें एकाग्र हो जाता है यही मोक्षमार्ग है । जो कोई वीतरागी आत्मा आत्मा को आत्मा के द्वारा आत्मा में देखता है, जानता है वही सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य रूप होता हुआ निश्चय मोक्षमार्ग है ऐसा जिनेन्द्र का वचन है, क्योंकि व्यवहार और निश्चय दोनों ही प्रकार का मोक्षमार्ग ध्यान में प्राप्त होता है । इसलिये बुद्धिमान लोग आलस्य को त्यागकर सदा ही आत्मध्यान का अभ्यास करो ।

स्वात्मान स्वात्मनि स्वेन ध्यायेत्स्वस्मै स्वतो यतः ।

षट्कारकमयस्तस्माद्धानमात्मैव निश्चयात् ॥७४॥

भावार्थ :- क्योंकि ध्याता आत्मा, अपने आत्मा को अपने आत्मा में अपने आत्मा के द्वारा अपने आत्मा के लिए अपने आत्मा में से ध्याता है । अतएव निश्चय से छह कारकमयी यह आत्मा ही ध्यान है ।

संगत्यागः कषायाणां निग्रहो व्रतधारणं ।

समोऽक्षाणां जयश्चेति सामग्री ध्यानजन्मने ॥७५॥

भावार्थ :- असगपना, कषायों का निरोध, व्रत धारणा तथा मन और इन्द्रियों की विजय, ये चार बातें ध्यान की उत्पत्ति में सामग्री हैं ।

संचितयज्ञनुप्रेक्षाः स्वाध्याये नित्यमुद्यतः ।

जयत्येव मनः साधुरिन्द्रियार्थपराङ्मुखः ॥७६॥

भावार्थ :- जो साधु इन्द्रियो के पदार्थों की ओर से ध्यान हटाकर भावनाओं का चितवन करता हुआ नित्य स्वाध्याय में लगा रहता है वही मन को जीत लेता है ।

स्वाध्यायः परमस्तावज्जयः पंचनमस्कृतेः ।

पठनं वा जिनेन्द्रोक्तशास्त्रस्यैकाग्रचेतसा ॥८०॥

भावार्थ :- उत्तम स्वाध्याय पांच परमेष्ठी के नमस्कार मंत्र का जप है अथवा एकाग्र मन से जिनेन्द्र कथित शास्त्रों का पठना है ।

स्वाध्यायात् ध्यानमध्यस्तां ध्यानात्स्वाध्यायमामनेत् ।

ध्यानस्वाध्यायसंपत्त्या परमात्मा प्रकाशते ॥८१॥

भावार्थ :- स्वाध्याय करते करते ध्यान में आना चाहिये । ध्यान में मन न लगे तब स्वाध्याय करना चाहिये । ध्यान और स्वाध्याय की प्राप्ति से ही परमात्मा का स्वभाव प्रकाशमान होता है ।

विधासुः स्वं परं ज्ञात्वा श्रद्धाय च यथास्थिति ।

विहायान्यदनर्थित्वात् स्वमेवावैतु पश्यतु ॥१४३॥

भावार्थ :- ध्याता आत्मा और पर का यथार्थ स्वरूप जान करके श्रद्धान में लावे फिर पर को अकार्यकारी समझकर छोड़ दे, अपने को एक ही देखें व जानें ।

यथा निर्वातदेशस्थः प्रदीपो न प्रकंपते ।

तथास्वरूपनिष्ठोऽयं योगीर्नैकाग्र्यमुज्झति ॥१७१॥

भावार्थ :- जैसे पवनरहित स्थान में रक्खा हुआ दीपक निश्चल रहता है तैसे अपने आत्मा के स्वरूप में लीन योगी एकाग्रता को नहीं त्यागता है ।

पश्यन्नात्मानमैकाग्र्यात्क्षपयत्याजिताम्मलान् ।

निरस्ताहममीभावः संवृणोत्यप्यनागतान् ॥१७८॥

भावार्थ :- जो ग्रहकार व ममकार भाव को त्यागकर एकाग्र मन से आत्मा का अनुभव करता है, आगामी कर्मों का सवर करता है और पूर्व मचित कर्म मल का क्षय करता है ।

येन भावेन यद्रूपं ध्यायत्यात्मानमात्मवित् ।

तेन तन्मयता याति सोपाधिः स्फटिको यथा ॥१९१॥

भावार्थ :- आत्मज्ञानी जिस भाव से जिस स्वरूप का ध्यान करता है उसी भाव से उसी तरह तन्मय हो जाता है । जैसे स्फटिकमणि के साथ जिस प्रकार के रंग की उपाधि होती है उसी से वह तन्मय हो जाती है ।

(१६) श्री अमृतचन्द्राचार्य पुरुषार्थसिद्धयुपाय में कहते हैं -
विपरीताभिनिवेश निरस्य सम्यग्ध्वस्य निजतत्त्वम् ।
यत्तस्मादविचलनं स एव पुरुषार्थसिद्धयुपायोऽयम् ॥१५॥

भावार्थ :- राग द्वेष मोहरूप विपरीत अभिप्राय को दूर कर तथा भली प्रकार अपने आत्मिक तत्व का निश्चय करके जो अपने आत्मा में स्थिर होकर उससे चलायमान न होना सो ही मोक्ष पुरुषार्थ की सिद्धि का उपाय है ।

वर्शनमात्मविनिश्चितिरात्मपारज्ञानमिष्यते बोधः ।

स्थितिरात्मनि चारित्र्यं कुत एतेभ्यो भवति बन्धः ॥२१६॥

भावार्थ :- अपने आत्मा का दृढ निश्चय सम्यग्दर्शन है, आत्मा का ज्ञान सो सम्यग्ज्ञान है, अपने आत्मा में स्थिति सो चारित्र्य है, इनसे बंध कैसे हो सकता है ।

(२०) श्री अमृतचन्द्राचार्य तत्त्वार्थसार में कहते हैं :-

पश्यति स्वस्वरूपं यो जानाति च धरत्यपि ।

दर्शनज्ञानचारित्र्यत्रयमात्मैव स स्मृतः ॥८॥

भावार्थ :- जो अपने आत्मा के स्वभाव को श्रद्धान करता है, जानता है व अनुभव करता है वही दर्शन ज्ञान चारित्र्य रूप आत्मा ही कहा गया है ।

(२१) श्री अमृतचन्द्राचार्य समयसार कलश में कहते हैं :-

उच्यति न नयधीरस्तमेति प्रमाणं ।

क्वचिदपि च न विद्योपातिनिक्षेपचक्रं ।

किमपरमभिवर्ध्मो धाम्नि सर्वकषेष्मि-

न्नुभवमुपयाते भाति न द्वैतमेव ॥९-१॥

भावार्थ :- जब सर्व तेजो को मन्द करने वाले आत्मा की ज्योति का अनुभव जागृत होता है तब नयो की या अपेक्षावादो की लक्ष्मी उदय नहीं होती है । प्रमाण के विकल्प भी अस्त हो जाते हैं, निक्षेपचक्र कहा गायब हो जाता

है, नहीं जाना जाता है, अधिक क्या कहें सिवाय आत्मानन्द के कुछ और दूसरा झलकता ही नहीं ।

भूतं भान्तमभूतमेव रभसा निर्भिद्य बंधं सुधी-
 र्थद्यन्तः किल कोऽप्यहो कलयति व्याहृत्य मोहं हठात् ।
 आत्मात्मानुभवंकगम्यमहिमा व्यक्तोऽयमास्ते ध्रुवं
 नित्यं कर्मकलङ्कपङ्कविकलो देवः स्वयं शाश्वतः ॥१२-१॥

भावार्थ :- जब कोई भेदज्ञानी महात्मा अपने आत्मा से भूत, भावी व वर्तमान कर्मबन्ध व रागादि भावबन्ध को भिन्न करके व बलपूर्वक मोह को दूर करके भीतर देखता है तब उसको साक्षात् अपना आत्म-देव अनुभव में आ जाता है जो प्रगट है, निश्चित है, नित्य ही कर्मकलक से शून्य है, अविनाशी है तथा जिसकी महिमा आत्मानुभव के द्वारा ही विदित होती है ।

कथमपि समुपात्तत्रित्वमप्येकताया
 अपतितमिदमात्मज्योतिरद्वच्छदच्छम् ।
 सततमनुभवामोऽनन्तचैतन्यचिह्नम्
 न खलु न खलु यस्मादन्यथा साध्यसिद्धिः ॥२०-१॥

भावार्थ - सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र इन तीनों रत्नों की अपेक्षा तीन-पना होने पर भी जो आत्मज्योति अपने एक स्वभाव से निश्चल है, शुद्ध रूप प्रकाशमान है, अनन्त चैतन्य के चिह्न को रखती है उसे हम निरन्तर अनुभव करते हैं क्योंकि शुद्ध स्वरूप की प्राप्ति जो हमारा स्वभाव है वह इस स्वानुभव के बिना ही नहीं सकती है ।

त्यजतु अगविदानीं मोहमाजन्मलीढं
 रसयतु रसिकानां रोचनं ज्ञानमुद्यत् ।
 इह कथमपि नात्माऽनात्मना साकमेकः
 किल कलयति काले क्वापि तादात्म्यवृत्तिम् ॥२२-१॥

भावार्थ :- हे जगत के प्राणियों ! अनादिकाल से साथ आये हुए इस मोह-शत्रु को अब तो छोड़ और आत्मा के रसिक महात्माओं को जो रसीला है, ऐसे प्रकाशित आत्मा के शुद्ध ज्ञान का स्वाद लो क्योंकि यह आत्मा कभी भी कही भी अनात्मा के साथ एक भाव को नहीं प्राप्त हो सकता है ।

अयि क्यमपि मृत्वा तत्त्वकौतूहली स-
 न्नुभय भवमूर्त्तः पार्श्ववर्ती मुहूर्त्तम् ।
 पृथगथ विलसतं स्वं समालोक्य येन
 त्यजसि भगिति मूर्त्त्या साकमेकत्वमोह ॥२३-१॥

भावार्थ :- अरे भाई ! किसी तरह हो, मर करके भी आत्मिक तत्व का प्रेमी हो और दो घडी के लिये शरीरादि सर्व मूर्तिक पदार्थों का तू निकटवर्ती पडौसी बन जाय उनको अपने से भिन्न जान और आत्मा का अनुभव कर । तो तू अपने को प्रकाशमान देखता हुआ मूर्तिक पदार्थ के साथ एकता के मोह को शीघ्र ही त्याग देगा ।

विरम किमपरेणाकार्यकोलाहलेन
 स्वयमपि निभूतः सन् पश्य षण्मासमेकं ।
 हृदयसरसि पुंसः पुद्गलाद्भिन्ननाम्नो
 ननु किमनुपलब्धिर्भाति किं चोपलब्धिः ॥२-२॥

भावार्थ :- अरे भाई ! वृथा अन्य कोलाहल से विरक्त हो और स्वय ही निश्चिन्त होकर छ मास तक तो एक आत्मतत्व को मनन कर तो तेरे हृदयरूपी सरोवर मे पुद्गल से भिन्न तेजधारी आत्माराम की क्या प्राप्ति न होगी ? अवश्य होगी ।

निजमहिमरताना भेदविज्ञानशक्त्या
 भवति नियतमेषा शुद्धतत्त्वोपलम्भः ।
 अचलितमखिलान्यद्रव्यदूरेस्थिताना
 भवति सति च तस्मिन्नक्षय कर्ममोक्षः ॥४-६॥

भावार्थ - जो भेद विज्ञान की शक्ति से अपने आत्मा की महिमा मे रत हो जाते है उनको शुद्ध आत्मतत्व का लाभ अवश्य होता है । सर्व अन्य पदार्थों से सदा दूरवर्ती रहने वाले महात्माओं को ही स्वानुभव होने पर सर्व कर्मों से मुक्ति प्राप्त होती है जिसका कभी क्षय नहीं है ।

आससारात्प्रतिपदममी रागिणो नित्यमन्ताः
 रुप्ता यस्मिन्नपवमपदं तद्विबुध्वाध्वमन्धाः ।
 एतैतेतः पदमिदमिदं यत्र चैतन्यधातुः
 शुद्धः शुद्धः स्वरसभरतः स्थायिभावत्वमेति ॥६-७॥

भावार्थ :- हे अन्ध पुरुषो ! अनादि ससार से लेकर प्रत्येक शरीर मे ये रागी प्राणी उन्मत होते हुए जिस पद मे सो रहे है वह तेरा पद नही है, नही है, ऐसा भली प्रकार समझ ले इधर आ, इधर आ, तेरा पद यह है जहा चैतन्य धातुमय आत्मा द्रव्यकर्म व भावकर्म दोनो से शुद्ध अपने आत्मिक रस से पूर्ण सदा ही विराजमान रहता है ।

सिद्धान्तोऽयमुदात्तचित्तचरित्तैर्मोक्षार्थिभिः सेव्यतां
शुद्ध चिन्मयमेकमेव परमं ज्योतिः सदैवास्म्यहम् ।
एते ये तु समुल्लसन्ति विविधा भावाः पृथग्लक्षणा-
स्तेऽहं नास्मि यतोऽत्र ते मम परद्रव्यं समग्रा अपि ॥६-६॥

भावार्थ :- दृढ चित्त से चारित्र को पालने वाले मोक्षार्थी महात्माओ को इसी सिद्धान्त का सेवन करना चाहिये कि मैं सदा ही एक शुद्ध चैतन्य मात्र ज्योति हूँ और जितने नाना प्रकार के रागादि भाव झलकते है, उन जैसा मैं नही हूँ क्योकि वे सर्व ही परद्रव्य है ।

समस्तमित्येवमपास्य कर्म त्रैकालिकं शुद्धनयावलम्बी ।
विलीनमोहो रहित विकारैश्चिन्मात्रमात्मानमयाऽवलम्बे ॥३६-१०॥

भावार्थ :- मैं शुद्ध निश्चय नय के द्वारा तीन काल सम्बन्धी सर्व ही कर्मों को दूर करके मोह रहित होता हुआ निर्विकार चैतन्य मात्र आत्मा का ही आलम्बन लेता हूँ ।

एको मोक्षपथो य एष नियतो दृग्ज्ञप्तिवृत्त्यात्मक-
स्तत्रैव स्थितिमेति यस्तमनिश ध्यायेच्च त चेतति ।
तस्मिन्नेव निरन्तरं विहरति द्रव्यान्तराप्यस्पृशन्
सोऽवश्यं समयस्य सारमन्त्रिरान्मित्योवय विदति ॥४७-१०॥

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र रूप एक यही मोक्ष का मार्ग है । जो कोई रात दिन उसी मे ठहरता है, उसी का मनन करता है, उसी का अनुभव करता है, उसी मे ही निरन्तर विहार करता है, अन्य द्रव्यो को स्पर्श भी नही करता है, वही नित्य उदय रूप शुद्ध आत्मा को शीघ्र ही अवश्य अवश्य प्राप्त कर लेता है ।

ये ज्ञानमात्रनिजभावमयीमकम्पां भूमिं श्रयन्ति कथमप्यपनीतमोहाः ।

ते साधकत्वमधिगम्य भवन्ति सिद्धाः मूढास्त्वममनुपलभ्यपरिभ्रमन्ति ॥२०-११॥

भावार्थ :- जो महात्मा किसी भी तरह मोह को दूर करके इस निश्चल ज्ञान मात्र आत्मिक भाव की भूमि का आश्रय लेते हैं वे मोक्ष के साधन को पाकर सिद्ध हो जाते हैं । अज्ञानी इस आत्म भूमि को न पाकर ससार में भ्रमण करते रहते हैं ।

(२२) अमितिगति आचार्य सामायिकपाठ में कहते हैं :-

न सन्ति बाह्या मम केषनार्था, भवामि तेषां न कदाचनाहम् ।

इत्थं विनिश्चित्य विमुच्य बाह्यं, स्वस्यः सदा त्वं भव भद्र मुक्त्यै ॥२४॥

भावार्थ :- मेरे आत्मा से बाहर जितने पदार्थ हैं वे मेरे कोई नहीं हैं और न मैं कभी उनका हूँ । ऐसा निश्चय करके सर्व बाहरी पदार्थों से मोह छोड़कर हे भव्य ! तू सदा अपने ही आत्मा में लीन हो, इसी से मुक्ति का लाभ होगा ।

आत्मानमात्मन्यवलोक्यमानस्त्वं दर्शनज्ञानमयो विशुद्धः ।

एकाग्रचित्तः खलु यत्र तत्र, स्थितोपि साधुर्लभते समाधिम् ॥२५॥

भावार्थ :- हे भद्र ! तू अपने आत्मा में ही आत्मा को देखता हुआ दर्शन ज्ञानमयी विशुद्ध एकाग्र चित्त हो जा, क्योंकि जो साधु निज आत्मा के शुद्ध स्वभाव में स्थित होता है वही आत्म समाधि को पाता है ।

सर्वं निराकृत्य विकल्पजालं संसारकान्तारनिपातहेतुम् ।

विविधतमात्मानमवेक्ष्यमाणो निलीयसे त्वं परमात्मतत्त्वे ॥२६॥

भावार्थ :- ससार वन में भटकाने वाले सर्व ही रागादि विकल्प जालों को दूर करके यदि तू सर्व से भिन्न ऐसे शुद्ध आत्मा का अनुभव करे तो तू अवश्य परमात्म तत्व में लीनता को प्राप्त कर लेगा ।

(२३) श्री अमितिगति आचार्य तत्वभावना में कहते हैं --

येषा काननमालयं शशधरो वीपस्तमश्छेदक ।

भक्ष्य भोजनमुत्तमं वसुमती शय्या दिशस्त्वम्बरम् ॥

संतोषामृतपानपुष्टवपुषो निर्धूय कर्माणि ते ।

घन्या यांति निवासमस्तविपदं वीनेदुंरापं परैः ॥२४॥

भावार्थ :- जिन महात्माओं का घर वन है, अन्धकार नाशक दीपक चन्द्रमा है, उत्तम भोजन भिक्षा है, शय्या पृथ्वी है, दश दिशाएँ वस्त्र है, सतोषरूपी अमृत के पान से जिनका शरीर पुष्ट है वे ही घन्य पुरुष कर्मों का क्षय करके दुःख रहित मोक्ष के स्थान को पाते हैं, जो दीनों से प्राप्त नहीं किया जा सकता ।

अभ्यस्ताक्षकषायवैरिविजया विध्वस्तलोकक्रियाः ।

बाह्याभ्यंतरसंगमाशविमुखाः कृत्वात्मवश्यं मनः ॥

ये श्रेष्ठं भवभोगदेहविषयं वैराग्यमध्यासते ।

ते गच्छन्ति शिवालंयं विद्मलिला बुद्ध्या समाधि बुधाः ॥३६॥

भावार्थ :- जिन महात्माओं ने इन्द्रिय विषय और कषाय रूपी वैरियों के विजय का अभ्यास किया है, जो लौकिक व्यवहार से अलग हैं, जिन्होंने बाहरी भीतरी परिग्रह को त्याग दिया है वे ही ज्ञानी अपने मन को वश करके ससार शरीर भोगों से उत्तम वैराग्य को रखते हुए आत्म समाधि को प्राप्त करके शरीर रहित हो मोक्ष को प्राप्त करते हैं ।

शूरोऽहं शुभधीरहं पट्टरहं सर्वाधिकश्रीरहं ।

मान्योहं गुणवानहं विभुरहं पुंसामहं चाग्रणीः ॥

इत्यात्मन्नपहाय दुष्कृतकरीं त्वं सर्वथा कल्पनाम् ।

शश्वद्ध्यय तवात्मतत्वममलं नैश्वेयसी श्रीर्यतः ॥६२॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! मैं शूर हूँ, मैं बुद्धिमान हूँ, मैं चतुर हूँ, मैं सबसे अधिक धनवान हूँ, मैं प्रतिष्ठित हूँ, मैं गुणवान हूँ, मैं समर्थ हूँ, मैं सब मानवों में मुख्य हूँ । इस तरह की पाप बंधकारी कल्पना को सर्वथा दूर करके तू निर्मल आत्मिक स्वभाव का ध्यान कर जिससे निर्वाण की लक्ष्मी प्राप्त हो ।

लब्ध्वा दुर्लभभेदयोः सपदि ये देहात्मनोरंतरम् ।

दग्ध्वा ध्यानहृताशनेन मुनयः शुद्धेन कर्मधनम् ॥

लोकालोकविलोकिलोकनयना भूत्वा द्विलोकार्चिताः ।

पथानं कथयन्ति सिद्धिवसतेस्ते संतु नः सिद्धये ॥६४॥

भावार्थ :- जो मुनि शरीर और आत्मा के भेद को जिसका पाना दुर्लभ है, पाकर के और शुद्ध ध्यानरूपी अग्नि से कर्मरूपी ई धन को जला देते हैं वे लोकालोक को देखने वाले केवलज्ञान नेत्रधारी इस लोक परलोक से पूज्य होकर हमारी शुद्धि के लिए मोक्षनगर जाने का मार्ग बताते हैं ।

(२४) श्री पद्मनदि मुनि धर्मोपदेशामृत मे कहते हैं -

वचनविरचितं वोत्पद्यते भेदबुद्धिर्दृग्गवगमचरिप्राप्यात्मनः स्व स्वरूपम् ।

अनुपचरितमेतच्चेतनैकस्वभाव व्रजति विषयभाष योगिना योगदृष्टेः ॥७६॥

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य भेदरूप मोक्षमार्ग की बुद्धि वचनों से रची हुई है । वास्तव मे यह रत्नत्रय आत्मा का अपना स्वभाव है । योगी ध्यान दृष्टि के द्वारा इसी चेतनामय स्वभाव का ही अनुभव करते हैं ।

(२५) श्री पद्मनदि मुनि एकत्वसप्तति मे कहते हैं -

दर्शन निश्चयः पुंति बोधस्तद्बोध इष्यते ।

स्थितिरश्रैव चारित्र्यमितियोगः शिवाश्रयः ॥१४॥

भावार्थ - शुद्धात्मा का निश्चय सम्यग्दर्शन है, शुद्धात्मा का ज्ञान सम्यग्ज्ञान है, शुद्धात्मा मे स्थिति सम्यक्चारित्र्य है, तीनों की एकता ही मोक्ष का मार्ग है ।

एकमेव हि चैतन्य शुद्धनिश्चयतोऽप्यवा ।

कोऽवकाशो विकल्पानां तत्राखण्डकवस्तुनि ॥१५॥

भावार्थ :- अथवा शुद्ध निश्चयनय से एक चैतन्य ही मोक्षमार्ग है । अखण्ड वस्तु आत्मा मे भेदो के उठाने की जरूरत नहीं है ।

साम्यमेकं पर कार्यं साम्यं तत्त्व पर स्मृतम् ।

साम्य सद्बोधोपदेशानामुपदेशो विमुक्तये ॥६६॥

भावार्थ :- उत्तम समताभाव एक करना चाहिए, समता का तत्व उत्कृष्ट है । समताभाव ही सर्व उपदेशो मे सार उपदेश मुक्ति के लिए कहा गया है ।

साम्य सद्बोधनिर्माणं शाश्वदानन्दमदिरम् ।

साम्यं शुद्धात्मनोरूपं द्वारं मोक्षैकसद्गमनं ॥६७॥

भावार्थ :- समताभाव ही सम्यग्ज्ञान को रचने वाला है, यह अविनाशी आनन्द का मन्दिर है । समताभाव शुद्धात्मा का स्वभाव है । यही मोक्षमहल की सीढ़ी है ।

साम्य निश्शेषशास्त्राणा सारमाहुर्विपश्चित' ।

साम्य कर्ममहादावदाहे दावानलायते ॥६८॥

भावार्थ :- समताभाव सर्व शास्त्रों का सार है ऐसा विद्वानों ने कहा है । समताभाव ही कर्मरूपी महावृक्ष के जलाने को दावानल के समान है । यह समताभाव आत्मध्यान से ही जागृत होता है ।

हेयञ्च कर्मरागादि तत्कार्यञ्च विवेकिनः ।

उपादेय परज्योतिरुपयोगकलक्षणम् ॥७५॥

भावार्थ :- रागादि उपजाने वाले कर्म तथा रागादिभाव उनके कार्य ये सब ही ज्ञानी द्वारा त्यागने योग्य है । मात्र एक उपयोग लक्षणरूप आत्मा की परमज्योति ही ग्रहण करने योग्य है ।

(२६) श्री पद्मनदि मुनि सद्बोधचद्रोदय मे कहते हैं :-

तत्त्वमात्मगतमेव निश्चित योज्यदेशनिहित समीक्षते ।

वस्तु मुष्टिविधृत प्रयत्नतः कानने मृगयते स मूढधीः ॥६॥

भावार्थ :- आत्मतत्त्व निश्चय से आत्मा मे ही है । जो कोई उस तत्व को अन्य स्थान मे खोजता है वह ऐसा मूढ है जो अपनी मुट्ठी मे घरी वस्तु को वन मे ढूँढता है ।

सविशुद्धपरमात्मभावना संविशुद्धपदकारणं भवेत् ।

सेतरेतरकृते सुवर्णतो लोहतश्च विकृती तदाश्रिते ॥२०॥

भावार्थ :- शुद्ध परमात्मा की भावना शुद्ध पद का कारण है । अशुद्ध आत्मा की भावना अशुद्ध पद का कारण है । जैसे सुवर्ण से सुवर्ण के पात्र बनते हैं और लोहे से लोहे के पात्र बनते हैं ।

बोधरूपमखिलैरुपाधिभिर्वर्जितं किमपि यत्तदेव नः ।

नान्यवल्पमपि तत्त्वमीदृशं भोक्षहेतुरिति योगनिश्चयः ॥२५॥

भावार्थ :- सर्व रागादि की उपाधि से रहित जो एक ज्ञानरूप तत्व है सो ही हमारा है और जरासा भी कोई हमारा तत्व नहीं है ऐसा योगी का निश्चय मोक्ष का कारण है ।

निश्चयावगमनस्थितित्रयं रत्नसंचितिरियं परात्मनि ।

योगदृष्टिविषयीभवन्नसौ निश्चयेन पुनरेक एव हि ॥३०॥

भावार्थ :- परमात्मा के स्वरूप में सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्-चारित्र्य इन तीनों रत्नों का सचय है । इसलिए योगियों की दृष्टि का विषय एक निज आत्मा ही है ।

सत्समाधिशाशलाञ्छनोदयाबुल्लसत्यमलबोधवारिधिः ।

योगिनोऽणुसदृशं विभाव्यते यत्र मग्नमखिलं चराचरम् ॥३३॥

भावार्थ :- योगी के आत्मध्यान रूपी चन्द्रमा के उदय से निर्मल ज्ञान-रूपी समुद्र बढ जाता है । उस समुद्र में यह चर अचररूप सर्व जगत् डूब करके एक अणुमात्र दिखलाई पडता है । शुद्ध ज्ञान में ऐसी शक्ति है जो ऐसे अनन्त लोक हो तो भी दिख जावे ।

जल्पितेन बहुना किमाश्रयेद् बुद्धिमानमलयोगसिद्धये ।

साम्यमेव सकलरूपाधिभिः कर्मजालजनितैर्विर्वर्जितम् ॥४१॥

भावार्थ :- बहुत अधिक कहने से क्या ? ध्यान की सिद्धि के लिए बुद्धिमान को उचित है कि सर्व कर्मगत रागादि की उपाधि से रहित एक समता-भाव को अंगीकार करे ।

(२७) श्री पद्मनदि मुनि निश्चयपचाशत् में कहते हैं :-

सम्यक्सुखबोधदृशां त्रितयमखण्डं परात्मनोरूपम् ।

तत्तत्र तत्परो यः स एव तल्लब्धिकृतकृत्यः ॥१३॥

भावार्थ :- सम्यक् सुख ज्ञान दर्शन ये तीनों ही अखण्ड परमात्मा का स्वभाव है । इसलिए जो कोई परमात्मा में लीन है वह सच्चे सुख व ज्ञान व दर्शन को पाकर कृतकृत्य हो जाता है ।

हिंसोऽभिक्त एकाकी सर्वोपद्रवसहो वनस्थोऽपि ।

तरुविव नरो न सिध्यति सम्यग्बोधादृते जातु ॥१६॥

भावार्थ :- यदि सम्यक् आत्मज्ञान न हो तो यह मानव कदापि मोक्ष को नहीं प्राप्त कर सकता है । चाहे वह हिंसा से रहित एकाकी सर्व उपद्रव को सहता हुआ वन में वृक्ष के समान खडा रहे ।

(२८) श्री कुलभद्र आचार्य सारसमुच्चय में कहते हैं :-

संगाविरहिता धीरा रागादिमलवर्जिताः ।

शान्ता दान्तास्तपोभूषा मुक्तिकाक्षणतस्वराः ॥१६६॥

मनोवाक्काययोगेषु प्रणिधानपरायणाः ।

वृत्ताढ्या ध्यानसम्पन्नास्ते पात्रं करुणापराः ॥१६७॥

भावार्थ :- जो परिग्रह आदि से रहित है, धीर है, रागादिमल से रहित है, शांत है, इन्द्रिय विजयी है, तपस्वी है, मुक्ति प्राप्ति की भावना रखते है, मन, वचन, काय तीनों योगों को वश में रखने वाले है, चारित्रवान है, दयावान है, वे ही ध्यानी उत्तम पात्र मुनि हैं ।

आसंरोद्रपरित्यागाद् धर्मशुक्लसमाश्रयात् ।

जीवः प्राप्नोति निर्वाणमनन्तसुखमच्युतं ॥२२६॥

भावार्थ :- आर्त व रौद्रध्यान को त्यागकर जो धर्मध्यान और शुक्ल-ध्यान का आश्रय लेता है वही जीव अनन्तसुखमयी अविनाशी निर्वाण को प्राप्त करता है ।

आत्मा वे सुमहत्तीर्थं यदासौ प्रथमे स्थित ।

यदासौ प्रथमो नास्ति ततस्तीर्थनिरर्थकम् ॥३११॥

शीलव्रतजले स्नातुं शुद्धिरस्य शरीरिणः ।

न तु स्नातस्य तीर्थेषु सर्वेष्वपि महीतले ॥३१२॥

रागादिवर्जितं स्नानं ये कुर्वन्ति दयापराः ।

तेषां निर्मलता योगैर्न च स्नातस्य धारिणा ॥३१३॥

आत्मानं स्नापयेन्नित्यं ज्ञाननीरेण आरुणा ।

येन निर्मलतां याति जीवो जन्मान्तरेष्वपि ॥३१४॥

भावार्थ - जब यह आत्मा शांतभाव में तिष्ठता है तब यही महान तीर्थ है । यदि आत्मा में शांति नहीं है तो तीर्थयात्रा निरर्थक है । शील व व्रतरूपी जल में स्नान करने से आत्मा की शुद्धि होती है किन्तु पृथ्वीभर की नदियों में स्नान करने से नहीं हो सकती है । जो कोई दयावान रागद्वेषादि भावों को छोड़कर आत्मा के वीतरागभाव में स्नान करते हैं उन्हीं को ध्यान से निर्मलता प्राप्त होती है मात्र जल के स्नान से पवित्रता नहीं आती है । आत्म-

ज्ञानरूपी जल से आत्मा को नित्य स्नान कराना चाहिये, जिससे जन्म जन्म के पाप धुल जाते हैं ।

(२९) श्री शुभचन्द्र आचार्य ज्ञानार्णव में कहते हैं -

मोहवह्निमपाक्तुं स्वीकृतुं सयमश्रियम् ।

छेतुं रागद्रुमोद्यानं समत्वमवलम्ब्यताम् ॥१-२४॥

भावार्थ - हे आत्मन् ! मोहरूपी अग्नि को बुझाने के लिये समयरूपी लक्ष्मी को स्वीकार करने के लिये तथा रागरूपी वृक्षों के समूह को काटने के लिये समताभाव को धारण करो ।

विरज्य कामभोगेषु विमुच्य वपुषि स्पृहाम् ।

समत्वं भज सर्वज्ञज्ञानलक्ष्मीकुलास्पदम् ॥३-२४॥

भावार्थ - हे आत्मन् ! तू कामभोगों से विरक्त हो, शरीर में राग को छोड़ और समभाव को भज क्योंकि केवल ज्ञानरूपी लक्ष्मी का कुल ग्रह समभाव है । समभाव से ही अरहत पद होता है ।

साम्यसूर्याशुभिभिन्ने रागादितिमिरोत्करे ।

प्रपश्यति यमी स्वस्मिन्स्वरूपं परमात्मनः ॥५-२४॥

भावार्थ - सयमी समताभावरूपी सूर्य की किरणों से रागादि अन्धकार के समूह को जब नष्ट कर देता है तब वह अपने आत्मा में ही परमात्मा के स्वरूप को देख लेता है ।

साम्यसीमानलम्ब्य कृत्वात्मन्यात्मनिश्चयम् ।

पृथक् करोति विज्ञानी संश्लिष्टे जीवकर्मणो ॥६-२४॥

भावार्थ - भेद विज्ञानी महात्मा समताभाव की सीमा को प्राप्त करके और अपने आत्मा में आत्मा का निश्चय करके जीव और कर्मों को जो अनादि से मिले हैं । पृथक् कर देता है ।

भावयस्व तथात्मानं समत्वेनातिनिर्भरम् ।

न यथा द्वेषरागाम्यां गुह्यात्यर्थकवम्बकम् ॥८-२४॥

भावार्थ - हे आत्मन् ! तू अपने आत्मा की समताभाव के साथ अति गाढ इस तरह भावना कर कि जिससे पदार्थ के समूह को रागद्वेष से देखना बन्द हो जावे ।

आशाः सद्यो विपद्यन्ते यान्त्यविद्या. क्षयं क्षणात् ।

न्नियते चित्तभोगीन्द्रो यस्य सा साम्यभावना ॥११-२४॥

भावार्थ — जो महात्मा समभाव की भावना करता है उसकी आशाएँ शीघ्र नाश हो जाती हैं, अज्ञान क्षण भर में क्षय हो जाता है, चित्त रूपी सर्प भी मर जाता है ।

साम्यमेव परं ध्यानं प्रणीतं विश्वदर्शिभिः ।

तस्यैव व्यक्तये नूनं मन्येऽयं शास्त्रविस्तरः ॥१३-२४॥

भावार्थ — सर्वज्ञो ने समता भाव को ही उत्तम ध्यान कहा है, उसी को प्रगटता के लिये सर्व शास्त्रों का विस्तार है, ऐसा मैं मानता हूँ ।

तनुत्रयविनिर्मुक्तं दोषत्रयविवर्जितम् ।

यदा वेत्त्यात्मनात्मानं तदा साम्ये स्थितिर्भवेत् ॥१६-२४॥

भावार्थ :— जब योगी अपने आत्मा को औदारिक, तैजस, कार्माण् इन तीन शरीरों से रहित व राग द्वेष, मोह इन तीन दोषों से रहित आत्मा ही के द्वारा जानता है, तब ही समभाव में स्थिति होती है ।

अशेषपरपर्यायिरन्यद्रव्यैर्विलक्षणम् ।

निश्चिनोति यदात्मानं तदा साम्य प्रसूयते ॥१७-२४॥

भावार्थ — जिस समय यह आत्मा अपने को सर्व परद्रव्यों की पर्यायों से व परद्रव्यों से विलक्षण निश्चय करता है उसी समय समता भाव पैदा होता है ।

सौधोत्सङ्गे श्मशाने स्तुतिशपनविधौ कर्ममे कुंकुमे वा

पत्यके कण्ठकाग्रे दृषदि शशिमणौ चर्मचोनांशुकेषु ।

शीर्णाङ्गु दिव्यनार्यामसमशमवशाद्यस्य चित्तं विकल्पै-

र्नालीढं सोऽयमेकः कलयति कुशल साम्यलीलाविलासं ॥२६-२४॥

भावार्थ — जिस महात्मा का चित्त महलो को या श्मशान को देखकर, स्तुति व निन्दा किये जाने पर, कीचड़ व केशर से छिड़के जाने पर, पत्यक शय्या व काटो पर लिटाए जाने पर, पाषाण और चन्द्रकातमणि के निकट आने पर, चर्म व चीन के रेशमी वस्त्रों के दिये जाने पर, क्षीण शरीर व सुन्दर स्त्री

के देखने पर अपूर्व शान्तभाव के प्रताप से रागद्वेष विकल्पों को स्पर्श नहीं करता है वही चतुर मुनि समता भाव के आनन्द को अनुभव करता है ।

यस्य ध्यानं सुनिष्कम्भं समत्वं तस्य निश्चलम् ।

नानयोर्विद्वयधिष्ठानमन्योन्यं स्याद्विभेदतः ॥२-२५॥

भावार्थ :- जिसके ध्यान निश्चल है उसी के समभाव निश्चल है । ये दोनों परस्पर आधार हैं । ध्यान का आधार समभाव है, समभाव का आधार ध्यान है ।

साम्यमेव न सद्ध्यानात् स्थिरी भवति केवलम् ।

शुद्ध्यत्यपि च कर्मघकलङ्की यन्त्रवाहकः ॥३-२५॥

भावार्थ :- प्रशसनीय आत्म ध्यान से केवल समता भाव ही नहीं स्थिर होता है किन्तु यह शरीर रूपी यन्त्र का स्वामी जीव जो कर्मों के समूह में मलीन है सो शुद्ध हो जाता है ।

भवज्वलनसम्भूतमहादाहप्रशान्तये ।

शश्वत्ध्यानाम्बुपेर्धरिरेवगाहः प्रशस्यते ॥६-२५॥

भावार्थ :- ससार रूपी अग्नि से उत्पन्न हुए बड़े आताप की शांति के लिये धीर वीर पुरुषों को ध्यान रूपी समुद्र का स्नान ही श्रेष्ठ है ।

ज्ञानवैराग्यसंपन्नः संवृतात्मा स्थिराशयः ।

मुमुक्षुरुद्यमी शान्तो ध्याता धीरः प्रशस्यते ॥३-२७॥

भावार्थ :- धर्म ध्यान का ध्याता वही होता है जो सम्यक्ज्ञान और वैराग्य से पूर्ण हो, इन्द्रिय व मन को वश में रखने वाला हो, जिसका अभिप्राय स्थिर हो, मोक्ष का इच्छुक हो, उद्यमी हो तथा शांत भाव धारी हो तथा धीर हो ।

ध्यानध्वंसनिमित्तानि तथान्यान्यपि भूतले ।

न हि स्वप्नेऽपि सेव्यानि स्थानानि मुनिससमैः ॥३४-२७॥

भावार्थ :- जो जो स्थान ध्यान में विघ्न कारक हो उन सबको स्वप्न में भी सेवन न करे । मुनियों को एकांत ध्यान योग्य स्थान में ही करना चाहिये ।

यत्र रागादयो दोषा अज यान्ति लाघवम् ।

तत्रैव वसतिः साध्वी ध्यान काले विशेषतः ॥८-२८॥

भावार्थ -- जहा बैठने से रागादि दोष शीघ्र घटते चले जावे वहाँ ही साधु को बैठना ठीक है । ध्यान के समय मे इसका विशेष ध्यान रखना चाहिये ।

दारुपट्टे शिलापट्टे भूमौ वा सिकतास्यले ।

समाधिसिद्धये धीरो विदध्यात्सुस्थिरासनम् ॥९-२८॥

भावार्थ -- धीर पुरुष ध्यान की सिद्धि के लिये काठ के तखते पर, शिला पर, भूमि पर, व बालू रेत मे भली प्रकार आसन लगावे ।

पर्यङ्कमर्द्धपर्यङ्कं वज्रं वीरासनं तथा ।

सुखारविन्दपूर्वं च कायोत्सर्गश्च सम्मतः ॥१०-२८॥

भावार्थ -- ध्यान के योग्य ये आसन हैं (१) पर्यंकासन (पद्मासन), अर्द्धपर्यंकासन (अर्द्ध पद्मासन), वज्रासन, वीरासन, सुखासन, कमलासन और कायोत्सर्ग ।

स्थानासनविधानानि ध्यानसिद्धौ निबन्धनम् ।

नैकं मुक्त्वा मुनेः साक्षाद्विक्षेपरहितं मनः ॥२०-२८॥

भावार्थ -- ध्यान की सिद्धि के लिये स्थान और आसन का विधान है । इनमे से एक भी न हो तो मुनि का चित्त क्षोभ रहित न हो ।

पूर्वाशाभिमुखः साक्षादुत्तराभिमुखोऽपि वा ।

प्रसन्नवदनो ध्याता ध्यानकाले प्रशस्यते ॥२३-२८॥

भावार्थ -- ध्यानी मुनि जो ध्यान के समय प्रसन्न मन होकर साक्षात् पूर्व दिशा में मुख करके अथवा उत्तर दिशा में भी मुख करके ध्यान करे तो प्रशसनीय है ।

अथासनजयं योगी करोतु विजितेन्द्रियः ।

मनागपि न खिद्यन्ते समाधौ सुस्थिरासनाः ॥३०-२८॥

भावार्थ -- इन्द्रियो को जीतने वाला महात्मा योगी आसन को भी वश मे करे । जिसका आसन ध्यान मे स्थिर होता है वह कुछ भी खेद नही पाता है ।

नेत्रद्वन्द्वे श्रवणयुगले नासिकाग्रे ललाटे
 वक्रं नाभौ शिरसि हृदये तालुनि भ्रूयुगान्ते ।
 ध्यानस्थानान्यमलमतिभिः कीर्तितान्यत्र देहे
 तेष्वेकस्मिन्विगतविषयं चित्तमालम्बनीयम् ॥१३-३०॥

भावार्थ :- शुद्ध मतिधारी आचार्यों ने दश स्थान ध्यान के समय चित्त कां रोकने के लिये कहे है - (१) नेत्रयुगल, (२) कर्णयुगल, (३) नाक का अग्र भाग, (४) ललाट, (५) मुख, (६) नाभि, (७) मस्तक, (८) हृदय, (९) तालु, (१०) दोनो भौहो का मध्य भाग । इनमें से किसी एक स्थान में मन को विषयो से रहित करके ठहराना उचित है । उन्हीं में कहीं पर ॐ या हँ मन्त्र को स्थापित कर ध्यान का अभ्यास किया जा सकता है ।

सौख्यं समरसीभावस्तवेकीकरण स्मृतम् ।

अपृथक्त्वेन यत्रात्मा लीयते परमात्मनि ॥३८ ३१॥

भावार्थ :- जहाँ आत्मा परमात्मा में एकतानता से लीन हो जावे वही समरसीभाव है, वही एकीकरण है, वही आत्मध्यान है ।

ज्योतिर्मयं ममात्मानं पश्यतोऽत्रैव यान्त्यमी ।

क्षयं रागादयस्तेन नाऽरिः कोऽपि प्रियो न मे ॥३२ ३२॥

भावार्थ - ध्याता विचारे कि मैं अपने को ज्ञान ज्योतिमय देखता हू । इसी से मेरे रागादिक क्षय हो गए हैं । इस कारण न कोई मेरा शत्रु है न कोई मेरा मित्र है ।

आत्मन्येवात्मनात्मायं स्वयमेवानुभूयते ।

आतोऽन्यत्रैव मा ज्ञातुं प्रयासः कार्यनिष्फलः ॥४१ ३२॥

भावार्थ - यह आत्मा आत्मा में ही आत्मा के द्वारा स्वयमेव अनुभव किया जाता है इससे छोड़कर अन्य स्थान में आत्मा के जानने का जो खेद है सो निष्फल है ।

स एवाहं स एवाहमित्यभ्यस्यन्नारतम् ।

वासनां दृढयन्नेव प्राप्नोत्यात्मन्यवस्थितिम् ॥४२-३२॥

भावार्थ - वही मैं परमात्मा हू, वही मैं परमात्मा हू, इस प्रकार निरन्तर अभ्यास करता हुआ पुरुष इस वासना को दृढ करता हुआ आत्मा में स्थिरता को पाता है, आत्मध्यान जग उठता है ।

शरीराद्भिन्नमात्मानं शृण्वन्नपि वदन्नपि ।

तावन्न मुच्यते यावन्न भेदाभ्यासनिष्ठितः ॥८५-३२॥

भावार्थ :- शरीर से आत्मा भिन्न है ऐसा सुनता हुआ भी तथा कहता हुआ भी जब तक दोनों भेद का अभ्यास पक्का नहीं होता है तब तक देह से ममत्व नहीं छूटता है ।

अतीन्द्रियनिर्वेश्यममूर्तं कल्पनाच्युतम् ।

चिदानन्दमयं विद्धि स्वस्मिन्नात्मानमात्मना ॥८६-३२॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू आत्मा को आत्मा ही मे आप ही से ऐसा जान कि मैं अतीन्द्रिय हूँ, वचनो से कहने योग्य नहीं हूँ, अमूर्तिक हूँ, मन की कल्पना से रहित हूँ तथा चिदानन्दमयी हूँ ।

इत्यविरतं स योगी पिण्डस्थे जातनिश्चलाभ्यासः ।

शिवसुखमनन्यसाध्यं प्राप्नोत्यचिरेण कालेन ॥३१-३७॥

भावार्थ - इस तरह पिण्डस्थ ध्यान मे जिसका निश्चल अभ्यास हो गया है वह ध्यानी मुनि ध्यान से साध्य जो मोक्ष का सुख उसको शीघ्र ही पाता है ।

वीतरागस्य विज्ञेया ध्यान सिद्धिध्रुवं मुने ।

क्लेश एव तवर्षं स्याद्रागार्त्तस्येह देहिनः ॥११४-३८॥

भावार्थ :- जो मुनि वीतराग हैं उनके ध्यान की सिद्धि अवश्य होती है परन्तु रागी के लिए ध्यान करना दु ख रूप ही है ।

अनन्यशरणं साक्षात्तत्त्वलीनेकमानसः ।

तत्स्वरूपमवाप्नोति ध्यानी तन्मयतां गतः ॥३२-३९॥

भावार्थ :- जो सर्वज्ञ देव की शरण रखकर अन्य की शरण न रखता हुआ उसी के स्वरूप मे मन को लीन कर देता है वह ध्यानी मुनि उसी मे तन्मयता को पाकर उसी स्वरूप हो जाता है ।

एष देवः स सर्वज्ञः सोऽहं तद्रूपतां गतः ।

तस्मात्स एष नान्योऽहं विश्वदर्शोति मम्यते ॥४३-३९॥

भावार्थ :- जिस समय सर्वज्ञ स्वरूप अपने को देखता है उस समय ऐसा मानता है कि जो सर्वज्ञ देव हैं उसी स्वरूपपने को मैं प्राप्त हुआ हूँ । इस कारण वही सर्व का देखने वाला मैं हूँ । अन्य मैं नहीं हूँ ऐसा मानता है ।

त्रैलोक्यानंदबीजं जननजलनिधेरानपात्र पवित्रम्
 लोकालोकप्रदीपं स्फुरदमलशरच्चन्द्रकोटिप्रभाद्यम् ।
 कस्यामप्यग्रकोटी जगदखिलमतिक्रम्य लब्धप्रतिष्ठम्
 देवं विश्वैकनाथं शिवमजमनघं वीतरागं भजस्व ॥४६-३६॥

भावार्थ :- हे मुने ! तू वीतरागदेव का ध्यान कर । जो देव तीन लोक को आनन्द के कारण है, ससार समुद्र से पार करने को जहाज हैं, पवित्र है, लोकालोक प्रकाशक हैं, करोडो चन्द्रमा के प्रभा से भी अधिक प्रभावान हैं, किसी मुख्य कोटि में सर्व जगत का उल्लघन करके प्रतिष्ठा प्राप्त हैं, जगत के एक नाथ है, आनन्द स्वरूप है, अजन्मा व पापरहित है ।

इतिविगतविकल्पं क्षीणरागादिदोषं
 विदितसकलवेद्यं त्यक्तविश्वप्रपञ्चम् ।
 शिवमजमनवद्यं विश्वलोकैकनाथं
 परमपुरुषमुच्चैर्भावशुद्ध्या भजस्व ॥३१-४०॥

भावार्थ :- हे मुनि ! इस प्रकार विकल्परहित, रागादि दोष रहित, सर्वज्ञायक ज्ञाता, सर्वप्रपञ्च से शून्य, आनन्दरूप, जन्ममरण रहित, कर्म रहित जगत के एक अद्वितीय स्वामी परमपुरुष परमात्मा को भाव को शुद्ध करके भजन कर ।

आत्माथं श्रय मुञ्च मोहगहनं मित्रं विवेकं कुरु
 वैराग्यं भज भावयस्व नियतं भेदं शरीरात्मनोः ।
 धर्मध्यानसुधाममुद्रकुहरे कृत्वावगाहं परं
 पश्यानन्तसुखस्वभावकलितं मुक्तेर्मुखाम्भोरुहम् ॥२-४२॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू अपने आत्मा के अर्थ का ही आश्रय कर, मोहरूपी वन को छोड़, भेद विज्ञान को मित्र बना, वैराग्य को भज, निश्चय से शरीर और आत्मा के भेद की भावना कर । इस तरह धर्म ध्यानरूपी अमृत के समुद्र के मध्य में अवगाहन करके अनन्तसुख से पूर्ण मुक्ति के मुखकमल को देख ।

(३१) भट्टारक श्री ज्ञानभूषण तत्वज्ञान तरंगिणी में कहते हैं -

क्व यांति कार्याणि शुभाशुभानि क्व यांति सगाश्चिदचित्स्वरूपाः ।
 क्व यांति रागादय एव शुद्धिर्द्रूपकोऽहं स्वरणे न विद्मः ॥८-२॥

भावाथं :- मैं शुद्ध चैतन्य स्वरूप हूँ ऐसा स्मरण करते ही न जाने कहा शुभ व अशुभ कार्य चले जाते हैं, न जाने कहा चेतन व अचेतन परिग्रह चले जाते हैं तथा न जाने कहा रागादि विला जाते हैं ।

मेरुः कल्पतरुः सुवर्णममृत चिन्तामणिः केवलं
साम्यं तीर्थं करो यथा सुरगवी चक्री सुरेंद्रो महान् ।

भूमृद्भूरुहधातुपेयमणिधीवृताप्तगोमानवा—

मर्त्येष्वेव तथा च चिन्तनमिह ध्यानेषु शुद्धात्मनः ॥६-२॥

भावाथं :- जैसे पर्वतो मे मेरु श्रेष्ठ है, वृक्षो मे कल्पवृक्ष बड़ा है, धातुओ मे सुवर्ण उत्तम है, पीने योग्य पदार्थों में अमृत सुन्दर है, रत्नों मे उत्तम चिन्तामणि रत्न है, ज्ञानो मे श्रेष्ठ केवलज्ञान है, चारित्रो मे श्रेष्ठ समताभाव है, आत्माओ मे तीर्थंकर बड़े हैं, गायो मे प्रशसनीय कामधेनु है, मानवो मे महान चक्रवर्ती है तथा देवो मे इन्द्र महान व उत्तम है उसी तरह सर्व ध्यान मे शुद्ध चिद्रूप का ध्यान सर्वोत्तम है ।

तं चिद्रूपं निजात्मान स्मर शुद्धं प्रतिक्षणं ।

यस्य स्मरणमात्रेण सद्यः कर्मक्षयो भवेत् ॥१३-२॥

भावाथं :- हे आत्मन् ! तू चैतन्यस्वरूप शुद्ध अपने आत्मा का प्रतिक्षण स्मरण कर जिसके स्मरण मात्र से शीघ्र ही कर्म क्षय हो जाते हैं ।

संगं विमुच्य विजने वसन्ति गिरिगह्वरे ।

शुद्धचिद्रूपसंप्राप्त्यै ज्ञानिनोऽन्यत्र निःस्पृहाः ॥५-३॥

भावाथं :- ज्ञानी अन्य सर्व इच्छाओ को त्यागकर, परिग्रह से अलग होकर शुद्ध चैतन्यरूप के ध्यान के लिये एकान्त स्थान पर्वत की गुफाओ मे वास करते हैं ।

कर्मांगालिलसगे निर्ममनामातरं विना ।

शुद्धचिद्रूपसद्धानुपुत्रसूतिर्न जायते ॥११-३॥

भावाथं :- सर्व कर्मों से, शरीर से व सर्वपरिग्रह से निर्ममतारूपी माता के बिना शुद्ध चैतन्यरूप सत्य ध्यानरूपी पुत्र की उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

नाहं किञ्चिन्न मे किञ्चिद् शुद्धचिद्रूपकंविना ।

तस्मादन्यत्र मे चिन्ता वृथा तत्र लयं भजे ॥१०-४॥

भावार्थ :- शुद्ध चैतन्य स्वरूप के सिवाय न तो और मैं कुछ हूँ न कुछ मेरा है । इसलिये दूसरे की चिंता करना बूथा है, ऐसा जानकर मैं एक शुद्ध चिद्रूप मे ही लय होता हूँ ।

रागाद्या न विधातव्याः सत्यसत्यपि वस्तुनि ।

ज्ञात्वा स्वशुद्धचिद्रूपं तत्र तिष्ठ निराकुलः ॥१०-६॥

भावार्थ :- अपने शुद्ध चैतन्यमय स्वरूप को जानकर उसी मे तिष्ठो और निराकुल रहो । दूसरे भले बुरे किसी पदार्थ मे रागद्वेषादि भाव न करना उचित है ।

चिद्रूपोऽहं स मे तस्मात्तं पश्यामि सुखी ततः ।

भवक्षितिहितं मुक्तिर्निर्यासोऽयं जिनागमे ॥११-६॥

भावार्थ :- मैं चैतन्यरूप हूँ इसलिये मैं उसी को देखता हूँ और सुखी होता हूँ । उसी से ससार का नाश और मुक्ति का लाभ होता है, यही जैनागम का सार है ।

स्वात्मध्यानामृतं स्वच्छं विकल्पानपसार्य सत् ।

पिबति बलेशनाशाय जलं शैवालवत्सुधीः ॥४-८॥

भावार्थ - जिस तरह प्यास के दुख को दूर करने के लिये बुद्धिमान् शैवाल को हटाकर जल को पीता है उसी तरह ज्ञानी सर्व सकल्प विकल्पो को छोड़कर एक निर्मल आत्मध्यान रूपी अमृत का ही पान करते है ।

नात्मध्यानात्परं सौख्यं नात्मध्यानात् परं तपः ।

नात्मध्यानात्परो मोक्षपथः नवापि कदाचन ॥५-८॥

भावार्थ :- आत्मध्यान से बढ़कर कही कभी सुख नही है, न आत्मध्यान से बढ़कर कही कभी कोई तप है, न आत्मध्यान से बढ़कर कही कभी कोई मोक्ष-मार्ग है ।

भेदज्ञानं प्रवीपोऽस्ति शुद्धचिद्रूपवर्जने ।

अनादिजमहामोहतामसच्छेवनेऽपि च ॥१७-८॥

भावार्थ :- यह भेद विज्ञान शुद्ध चिद्रूप के दर्शन के लिये तथा अनादि काल के महा मिथ्यात्वरूपी अ धकार के छेदने के लिये दीपक है ।

शुद्धचिद्रूपसत्प्यानादन्यत्कार्यं हि मोहजं ।

तस्माद् बंधस्ततो दुःखं मोह एव ततो रिपुः ॥२१-६॥

भाषार्थ :- शुद्ध चिद्रूप के ध्यान के सिवाय जितने कार्य हैं वे सब मोह से होते हैं । उस मोह से कर्म बन्ध होता है, बध से दुःख होता है, इससे जीव का बैरी मोह ही है ।

निर्ममत्व परं तत्त्वं ध्यानं चापि व्रत सुखं ।

शीलं खरोधन तस्मान्निर्ममत्वं विचिंतयेत् ॥१४-१०॥

भाषार्थ :- सबसे ममता का त्याग ही परम तत्व है, ध्यान है, व्रत है व परमसुख है, शील है, व इन्द्रिय निरोध है । इसलिये निर्ममत्व भाव को सदा विचार करे ।

रत्नत्रयाद्विना चिद्रूपोपलब्धिर्न जायते ।

यथद्विस्तपसः पुत्री पितुर्वृष्टिर्बलाहकात् ॥३-१२॥

भाषार्थ :- जिस तरह तप के बिना शुद्धि नहीं, पिता के बिना पुत्री नहीं होती, मेघ बिना वृष्टि नहीं होती वैसे रत्नत्रय के बिना चैतन्य स्वरूप की प्राप्ति नहीं होती है ।

दर्शनज्ञानचारित्रस्वरूपात्मप्रवर्तनं ।

युगपद् भण्यते रत्नत्रयं सर्वजिनेश्वरैः ॥४-१२॥

भाषार्थ :- जहा सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्ररूप अपने ही आत्मा की प्रवृत्ति एक साथ होती है इसी को जिनेन्द्रो ने रत्नत्रय धर्म कहा है ।

यथा बलाहकवृष्टेर्जायते हरितांकुराः ।

तथा मुक्तिप्रदो धर्मः शुद्धिध्वरूपचितनात् ॥१०-१४॥

भाषार्थ - जैसे मेघो की वृष्टि से हरे अंकुर फूटते हैं वैसे शुद्ध चैतन्य-रूप के चिंतवन से मोक्षदायक धर्म की वृद्धि होती है ।

संगत्यागो निर्जनस्थानकं च तत्त्वज्ञान सर्वाधिंताविमुक्तिः ।

निर्बाधत्वं योगरोधो मुनीनां मुक्त्यं ध्याने हेतवोऽमी तिरुक्ताः ॥८-१६॥

भाषार्थ :- इन नीचे लिखे कारणो से मुनियो को ध्यान की सिद्धि मुक्ति के लिये होती है । ये ही मोक्ष के कारण हैं (१) परिग्रह त्यागकर अस-गभाव, (२) निर्जन एकात स्थान, (३) तत्वज्ञान, (४) सर्व चित्ता से छुट्टी, (५) बाधारहितपना, (६) तथा मन, वचन, काय योगो को वश करना ।

(३२) बनारसीदासजी बनारसीविलास में कहते हैं :-

[सर्वैया इकतीसा]

पूरव करम दहै, सरवज्ञ पद लहै,
गहे पुण्यपथ फिर पाप में न आवना ।
करुना की कला जागै कठिन कपाय भागै;
लागै दानशील तप सु फल सुहावना ॥
पावै भवसिंधु तट खीले मोक्षद्वार पट,
शर्म साध धर्म की धरा में करै वावना ।
एते सब काज करै अलख को अग धरै,
चेरी चिदानन्द की अकेली एक भावना ॥८६॥

प्रशम के पोषवे को अमृत की धारासम,
ज्ञान बन सीचवे को नदी नीर भरी है ।
चचल करण मृग बाधवे को वागुरासी;
कामदावानल ना सवेको मेघ भरी है ॥
प्रबल कपायगिरि भजवेको वज्र गदा,
भौ समुद्र तारवेको पौढी महा तरी है ।
मोक्षपन्थ गहवेको वेशरी विलायतकी,
ऐसी शुद्ध भावना अखड धार ढरी है ॥८७॥

[कवित्त]

आलस त्याग जाग नर चेतन, बल सँभार मत करहु विलम्ब ।
इहा न सुख लवलेश जगतमहिं, निब विरपमें लगै न अम्ब ॥
तातै तू अन्तर विपक्ष हर, कर विलक्ष निज अक्षकदम्ब ।
गह गुन ज्ञान बैठ चारितरथ, देहु मोष मग सम्मुख बव ॥३॥

[सर्वैया तेईसा]

धीरज तात क्षमा जननी, परमारथ मीत महारुचि मासी ।
ज्ञान सुपुत्र सुता करुणा, मति पुत्रवधू समता अतिभासी ॥

उद्यम दास विवेक सहोदर, बुद्धि कलत्र शुभोदय दासी ।
भाव कुटुम्ब सदा जिनके ढिग, यो मुनि को कहिये गृहवासी ॥७॥

(३३) प बनारसीदासजी नाटक समयसार मे कहते है :-

[सवैया इकतीसा]

जैसे रवि मडल के उदै महि मडल मे,
आतम अटल तम पटल विलातु है ।
तैसो परमातम को अनुभौ रहत जोलो,
तोलो कहूँ दुविधा न कहूँ पक्षपात है ॥
नय को न लेस परमाण को न परवेस,
निक्षेप के वस को विध्वस होत जातु है ।
जे जे वस्तु साधक है तेऊ तहा बाधक है,
बाकी राग द्वेष की दशा की कोन बातु है ॥१०॥

[कवित्त]

सतगुरु कहे भव्य जीवन सो, तोरहु मोहकी जेल ।
समकित रूप गहो अपनो गुण, करहु शुद्ध अनुभव को खेल ॥
पुद्गल पिड भाव रागादि, इनसो नही तिहारो मेल ।
ये जड प्रगट गुपत तुम चेतन, जैसे भिन्न तोय अरु तेल ॥१२॥

[सवैया तेईसा]

शुद्ध नयातम आतम की, अनुभूति विज्ञान विभूति है सोई ।
वस्तु विचारत एक पदारथ, नाम के भेद कहावत दोई ॥
यो सरवग सदा लखि आपुहि, आतम ध्यान करे जब कोई ।
मेटि अशुद्ध विभाव दशा तब, सिद्ध स्वरूप की प्रापति होई ॥१४॥

[सवैया इकतीसा]

बनारसी कहै भैया भव्य सुनो मेरी सीख,
केहू भाति कैसे हूँ के ऐसो काज कीजिये ।
एकहू मुहरत मिथ्यात्व को विध्वस होई,
ज्ञान को जगाय अस हस खोज लीजिये ॥

वाही को विचार वाको ध्यान यह कौतूहल,
 यो ही भर जन्म परम रस पीजिये ।
 तजिये भववास को विलास सविकार रूप,
 अन्त कर मोह को अनन्त काल जीजिये ॥२४॥

भैया जगवासी तू उदासी व्हेके जगत सो,
 एक छह महीना उपदेश मेरो मानरे ।
 और सकलप विकलप के विकार तजि,
 बैठि के एकत मन एक ठौर आन रे ॥
 तेरो घट सरिता मे तूं ही व्हे कमल वाको,
 तू ही मधुकर व्हे सुवास पहिचान रे ।
 प्रापति न व्हे है कछू ऐसो तूं विचारत है,
 सही व्हे है प्रापति सरूप योही जान रे ॥३॥

भेदज्ञान आरासो दुफारा करे ज्ञानी जीव,
 आतम करम धारा भिन्न भिन्न चरचे ।
 अनुभौ अभ्यास लहे परम धरम गहे,
 करम मरम को खजानो खोलि खरचे ॥
 योही मोक्ष मग धावे केवल निकट आवे,
 पूरण समाधि लहे परम को परचे ।
 भयो निरदोर याहि करनो न कछू और,
 ऐसो विश्वनाथ ताहि बनारसि अरचे ॥२॥

जामे लोक वेद नाहि थापना उछेद नाहि,
 पाप पुन्य खेद नाहि क्रिया नाहि करनी ।
 जामें राग द्वेष नाहि जामें बध मोक्ष नाहि,
 जामे प्रभुदास न आकाश नाहि धरनी ॥
 जामे कुल रीति नाहि, जामे हार जीत नाहि,
 जामे गुरु शिष्य नाहि विषयनाहि भरनी ।
 आश्रम वरण नाहि काहुका सरण नाहि,
 ऐसी शुद्ध सत्ता की समाधि भूमि वरनी ॥२४॥

[सवैया तेईसा]

जो कबहूँ यह जीव पदारथ, औसर पाय मिथ्यात्व मिटावे ।
 सम्यक् धार प्रवाह वहे गुण, ज्ञान उदै सुख ऊरध धावै ॥
 तो अभिअन्तर दवित भावित, कर्म कलेश प्रवेश न पावे ।
 आतम साधि अध्यातम के पथ, पूरण व्है परब्रह्म कहावे ॥४॥
 भेदि मिथ्यात्वसु वेदि महारस, भेद विज्ञान कला जिनि पाई ।
 जो अपनी महिमा अवधारत, त्याग करे उरसों जु पराई ॥
 उद्धत रीत बसे जिनके घट, होत निरन्तर ज्योति सवाई ।
 ते मतिमान सुवर्ण समान, लगे तिनको न शुभाशुभ काई ॥५॥

[सवैया बत्तीसा]

जिन्हके सुदृष्टि मे अनिष्ट इष्ट दोउ सम,
 जिन्ह को आचार सुविचार शुभ ध्यान है ।
 स्वारथ को त्यागि जे लगे हैं परमारथ को,
 जिन्ह के बनिज में नफा न हान है ॥
 जिन्ह के समझ मे शरीर ऐसो मानियत,
 धानकी सो छीलक कृपाणको सो म्यान है ।
 पारखी पदारथ के साखी भ्रम भारथ के,
 तेई साधु तिनही का यथारथ ज्ञान है ॥४५॥

[सवैया तेईसा]

काज बिना न करै जिय उद्यम, लाज बिना रणमाहि न जूभे ।
 डील बिना न सधे परमारथ, सील विना सतसो न अरूभे ॥
 नेम बिना न लहे निहचे पद, प्रेम बिना रस रीति न बूभे ।
 ध्यान बिना न थमै मनकी गति, ज्ञान बिना शिवपथ न सूभे ॥२३॥
 ज्ञान उदै जिह के घट अन्तर, ज्योति जगी मति होत न मैली ।
 वाहिज दृष्टि मिटी जिन्ह के हिय, आतम ध्यानकला विधि फँली ॥
 जे जड चेतन भिन्न लखें, सुविवेक लिये परखें गुण थैली ।
 ते जग मे परमारथ जानि, गहे रुचि मानि अध्यातम सैली ॥२४॥

[सवैया इकतीसा]

आचारज कहे जिन वचन को विस्तार,
 अगम अपार है कहेंगे हम कितनो ।
 बहुत बोलवेसों न मकसूद चुप्प भलो,
 बोलिये सो वचन प्रयोजन है जितनो ॥
 नाना रूप जल्पनसो नाना विकल्प उठे,
 तातें जेतो कारिज कथन भलो तितनो ।
 शुद्ध परमात्मा को अनुभौ अभ्यास कीजे,
 येही मोक्ष पथ परमारथ है इतनो ॥१२४॥

जे जीव दरवरूप तथा परयायरूप,
 दोऊ नै प्रमाण वस्तु शुद्धता गहत है ।
 जे अशुद्ध भावनि के त्यागी भये सरवथा,
 विषैसो विमुख ह्वै विरागता चहत है ॥
 जे जे ग्राह्य भाव त्याज्यभाव दोउ भावनिको,
 अनुभौ अभ्यास विषै एकता करत है ।
 तेई ज्ञान क्रिया के आराधक सहज मोक्ष,
 मारग के साधक अबाधक महत है ॥३५॥

(३४) प. दानतरायजी दानतविलास मे कहते हैं .—

[सवैया तेईसा]

कर्म सुभासुभ जो उदयागत, आवत है जब जानत ज्ञाता ।
 पूरव भ्रामक भाव किये बहु, सो फल मोहि भयौ दुखदाता ॥
 सो जड़रूप स्वरूप नही मम, मैं निज सुद्ध सुभावहि राता ।
 नास करौ पल मे सबकौ अब, जाय बसौ सिवखेत विख्याता ॥६५॥
 सिद्ध हुए अब होई जु होइगे, ते सब ही अनुभौ गुनसेती ।
 ता विन एक न जीव लहै सिव, घोर करौ किरिया बहु केती ॥
 ज्यो तुषमाहि नही कनलाभ, किये नित उद्यम की विधि जेती ।
 यौ लखि आदरिये निजभाव, विभाव विनास कला सुभ एती ॥६६॥

[सवैया इकतीसा]

जगत के निवासी जगही मे रति मानत हैं,
 मोख के निवासी मोखही मे ठहराये हैं ।
 जग के निवासी काल पाय मोख पावत हैं,
 मोखके निवासी कभी जग मे न आये है ॥
 एतौ जगवासी दुखवासी सुखरासी नाँहि,
 वे तो सुखरासी जिनवानी मे बताये है ।
 तातै जगतवासतै उदास होइ चिदानद,
 रत्नत्रयपथ चलै तेई सुखी गाये है ॥७३॥
 याही जगमाँहि चिदानद आप डोलत है,
 भरम भाव धरै हरै आतमसकतकौ ।
 अष्टकर्मरूप जे जे पुद्गल के परिनाम,
 तिनकौ सरूप मानि मानत सुमत कौ ॥
 जाहीसमै मिथ्या मोह अन्धकार नासि गयो,
 भयो परगास भान चेतन के ततकौ ।
 ताहीसमै जानौ आप आप पर पररूप,
 भानि भव-भाँवरि निवास मोख गतकौ ॥७४॥
 रागदोष मोहभाव जीवकौ सुभावनाहि,
 जीवकौ सुभाव शुद्ध चेतन बखानियै ।
 दर्व कर्मरूप ते ताँ भिन्न ही विराजत है,
 तिनकौ मिलाप कहो कैसे करि मानियै ॥
 ऐसो भेद ज्ञान जाके हिरदै प्रगट भयो,
 अमल अवाधित अखण्ड परमानियै ।
 सोई सु विचच्छेन मुक्त भयो तिहुँकाल,
 जानी निज चाल पर चाल भूलि भानियै ॥७५॥

[अशोक छन्द]

रागभाव टारिके सु दोषकौ विडारिकै,
 सु मोहभाव गारिकै निहारि चेतनामई ।

कर्म को प्रहारिके सु भर्मभाव डारिके,
 सुचर्म दृष्टि दारिके विचार सुद्धता लई ॥
 ज्ञानभाव धारिके सु दृष्टि को पसारिके,
 लखी सरूप तारिके, अपार मुद्धता खई ।
 मत्तभाव मारिके सु मारभाव छारिके,
 सु मोखकी निहारिके विहारकीं दिदा दई ॥७६॥

सुद्ध आत्मा निहारि राग दोष मोह टारि,
 क्रोध मान बक गारि लोभ भाव भानुरे ।
 पापपुण्यकी विडारि सुद्धभावकी सँभारि,
 भर्मभावकी विसारि परमभाव आनुरे ॥
 चर्मदृष्टि ताहि जारि सुद्धदृष्टिकी पसारि,
 देहनेहकी निवारि सेतध्यान ठानुरे ।
 जागि जागि सैन छार भव्य मोखकी विहार,
 एक बार के कहे हजार बार जानुरे ॥८२॥

[छप्पय]

जपत सुद्धपद एक, एक नहिं लखत जीव तन ।
 तनक परिग्रह नाहिं, नाहिं जहँ राग दोष मन ॥
 मन बच तन थिर भयो, भयो वैराग अखंडित ।
 खंडित आस्रवद्वार, द्वारसवर प्रभु मंडित ॥
 मंडित समाधिसुख सहित जब, जब कपाय अरिगन खपत ।
 खप तनममत्त निरमत्त नित, नित तिनके गुण भवि जपत ॥६१॥

[सबैया तेईसा]

जिनके घट मे प्रगटघो परमारथ, रागविरोध हिये न विथारै ।
 करके अनुभौ निज आतम कौ, विषया सुखसौ हित मूल निवारै ॥
 हरिके ममता धरिके समता, अपनी बल फोरि जु कर्म विडारै ।
 जिनकी यह है करतूति सुजान, सुआप तिरै पर जीवन तारै ॥६२॥

[सवैया इकतीसा]

मिथ्याभाव मिथ्या लखौ ग्यानभाव ग्यान लखौ,
 कामभोग भावनसौ काम जोरजारिकै ।
 परकौ मिलाप तजौ आपनपौ आप भजौ,
 पापपुन्य भेद छेद एकता बिचारिकै ॥
 आतम अकाज करै आतम सुकाज करे,
 पावै भवपार मोक्ष एतौ भेद धारिकै ।
 यातै हूँ कहत हेर चेतन चेतौ सवेर,
 मेरे मीत हो निचीत एतौ काम सारिकै ॥६४॥

[छप्पय]

मिथ्यादृष्टी जीव, आपकौ रागी मानै ।
 मिथ्यादृष्टी जीव, आपकौ दोषी जानै ॥
 मिथ्यादृष्टी जीव, आपकौ रोगी देखै ।
 मिथ्यादृष्टी जीव, आपकौ भोगी पेखै ॥
 जो मिथ्यादृष्टी जीव सो सुद्धातम नाही लहै ।
 सोई ज्ञाता जो आपकौ, जैसाका तैसा गहै ॥१०६॥

[सवैया इकतीसा]

चेतन के भाव दोय ग्यान औ अग्यान जोय,
 एक निजभाव दूजो पर उतपात है ।
 तातै एक भाव गहौ दूजौ भाव मूल दहौ,
 जातै सिवपद लहौ यही ठीक बात है ॥
 भावकौ दुखायो जीव भावहीसौ सुखी होय,
 भावहीकौ फेरि फेरे मोखपुर जात है ।
 यह तौ नीको प्रसंग लोक कहै सरवग,
 आगहीकौ दाधौ अग आग ही सिरात है ॥१०७॥
 बार बार कहै पुनरुक्त दोष लागत है,
 जागत न जीव तूतौ सोयी मोह भ्रमै ।

आतमासेती विमुख गहै राग दोषरूप,
 पचइन्द्रीविषैसुखलीन पगपगमें ॥
 पावत अनेक कष्ट होत नाहि अष्ट नष्ट,
 महापद भिष्ट भयौ भमै सिष्टमगमें ॥
 जागि जगवासी तू उदासी ह्वैके विपयसो,
 लागि सुद्ध अनुभौ ज्यौ आवै नाहि जगमें ॥११७॥

(३५) प० भैया भगवतीदासजी ब्रह्मविलास मे कहते हैं :-

[सवैया इकतीस]

कर्म को करैया सो तौ जानै नाहि कैसे कर्म,
 भरम मे अनादिही को करमें करतु है ।
 कर्म को जनैया भैया सो तौ कर्म करै नाहि,
 धर्ममाहि तिहूँ काल धरमे धरतु है ।
 दुहूँनकी जाति पाति लच्छन स्वभाव भिन्न,
 कबहूँ न एकमेक होइ विचरतु है ।
 जा दिनाते ऐसी दृष्टि अन्तर दिखाई दई,
 ता दिनाते आपु लखि आपु ही तरतु है ॥२२॥

[सवैया तेइसा]

जबतै अपनो जिउ आतु लख्यो, तबतै जु मिटी दुविधा मनकी ।
 यो सीतल चित्त भयो तब ही सब, छाड दई ममता तनकी ।
 चिंतामणि जब प्रगटयो धरमे, तब कौन जु चाहि करै धनकी ।
 जो सिद्धमें आपुमे फेर न जानै सो, क्यौँ परवाह करै जनकी ॥३५॥

केवल रूप महा अति सुन्दर, आपु चिदानन्द शुद्ध विराजै ।
 अन्तरदृष्टि खुलै जब ही तब, आपुही मे अपनो पद छाजै ॥
 सेवक साहिब कोउ नही जग, काहे को खेद करै किहूँ काजै ।
 अन्य सहाय न कोउ तिहारे जु, अन्त चल्यो अपनो पद साजै ॥३६॥

जबलो रागद्वेष नहि जीतय, तबलो मुकति न पावै कोइ ।
जबलो क्रोध मान मन धारत, तबलो सुगति कहाते होइ ॥
जबलो माया लोभ बसे उर, तबलो सुख सुपनै नहि कोइ ।
ए अरि जीत भयो जो निर्मल, शिवसपति विलसतु है सोइ ॥४०॥

[सवैया इकतीसा]

पचनसो भिन्न रहै कचन ज्यो काई तजै,
रच न मलीन होय जाकी गति न्यारी है ।
कचन के कुल ज्यो स्वभाव कीच छुए नाहि,
वसै जलमाँहि पै न ऊर्धता विसारी है ॥
अजन के अश जाके वश मे न कहूँ दीखँ,
शुद्धता स्वभाव सिद्धरूप सुखकारी है ।
ज्ञान को समूह ज्ञान ध्यान मे विराजि रह्यो,
ज्ञानदृष्टि देखो 'भैया' ऐसो ब्रह्मचारी है ॥५५॥
चिदानंद 'भैया' विराजत है घटमाँहि,
ताके रूप लखिवेको उपाय कछू करिये ।
अष्ट कर्म जालकी प्रकृति एक चार आठ,
तामे कछू तेरी नाहि अपनी न धरिये ॥
पूरव के बध तेरे तेई आइ उदै होहि,
निज गुणशक्तिसो निन्है त्याग तरिये ।
सिद्धसम चेतन स्वभाव मे विराजत है,
बाको ध्यान धरु और काहूसो न डरिये ॥५६॥
एक सीख मेरी मानि आप ही तू पहिचानि,
ज्ञान दृग चरण आन वास बाके थरको ।
अनत बलधारी है जु हलको न भारी है,
महाब्रह्मचारी है जु साथी नाहि जरको ॥
आप महा तेजवत गुणको न ओर अत,
जाकी महिमा अनत दूजो नाहि वरको ।
चेतना के रस भरे चेतन प्रदेश धरे,
चेतना के चिन्ह करे सिद्ध पटतरको ॥५७॥

[रेखता]

अबे भरम के तयोरसो देख क्या भूलता,
 देखि तु आप मे जिन आपने बताया है ।
 अन्तर की दृष्टि खोलि चिदानन्द पाइयेगा,
 बाहिर की दृष्टि सौं पौद्गलीक छाया है ॥
 इन्द्री मन के भाव सब जुदे करि देखि तू,
 आगे जिन ढूढा तिन इसी भाति पाया है ।
 वे ऐब साहिव विराजता है दिलबीच,
 सच्चा जिसका दिल है तिसी के दिल आया है ॥६०॥

[सबंधा इकतीसा]

देव एक देहरे मे सुन्दर सुरूप बन्यो,
 ज्ञानको विलास जाको सिद्ध सम देखिये ।
 सिद्धकीसी रीति लिये काहूसो न प्रीत किये,
 पूरब के बध तेई आइ उदै पेखिये ॥
 वर्ण गंध रस फास जामे कछु नाहि भैया,
 सदा को अबन्ध याहि ऐसो करि लेखिये ।
 अजरा अमर ऐसो चिदानन्द जीव नाव,
 अहो मन मूढ ताहि मरण क्यो विशेखिये ॥६१॥

निशदिन - ध्यान करो निहचै सुज्ञान करो,
 कर्म को निदान करो आवै नाहि फेरिकै ।
 मिथ्यामति नाश करो सम्यक उजास करो,
 धर्म को प्रकाश करो शुद्ध दृष्टि हेरिकै ॥
 ब्रह्म को विलास करो, आत्मनिवास करो,
 देव सब दास करो महामोह जेरिकै ।
 अनुभौ अभ्यास करो थिरता मे वास करो,
 मोक्षसुख रास करो कहूँ तोहि टेरिकै ॥६४॥

सातवां अध्याय

सम्यग्दर्शन और उसका महात्म्य

यह बात कही जा चुकी है कि यह ससार असार है, देह अपवित्र और क्षणिक है। इन्द्रियो के भोग अतृप्तिकारक तथा नाशवत है। सहज सुख आत्मा का स्वभाव है, तथा इस सहज सुख का साधन एक आत्मध्यान है। इसको रत्नत्रय धर्म भी कहते हैं। इसमें सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र की एकता है। आत्मा के शुद्ध स्वभाव का यथार्थ श्रद्धान निश्चय सम्यग्दर्शन है। इसी का विशेष वर्णन उपयोगी जानकर किया जाता है, क्योंकि आत्मज्ञान का मुख्य हेतु सम्यग्दर्शन ही है। सम्यग्दर्शन के बिना ज्ञान कुज्ञान है, चारित्र कुचारित्र है, सम्यग्दर्शन के बिना सर्व साधन मिथ्या है। जैसे वृक्ष मूल बिना नहीं होता, नीव बिना मकान नहीं बनता, एक के अक बिना शून्य का कोई मूल्य नहीं होता वैसे सम्यक्त के बिना किसी भी धर्म क्रिया को यथार्थ नहीं कहा जा सकता है।

सम्यग्दर्शन वास्तव में आत्मा का एक गुण है, यह आत्मा में सदा काल ही रहता है। ससारी आत्मा के साथ कर्मों का संयोग भी प्रवाह की अपेक्षा अनादि काल से है। इन्हीं कर्मों में एक मोहनीय कर्म है। उसके दो भेद हैं :- दर्शन मोहनीय और चारित्र मोहनीय। दर्शन मोहनीय के तीन भेद हैं -- मिथ्यात्व कर्म, सम्यग्मिथ्यात्व कर्म और सम्यक्त मोहनीय कर्म। जिस कर्म के उदय से सम्यग्दर्शन गुण का विपरीत परिणाम हो, मिथ्यादर्शन रूप हो, जिसमें आत्मा व अनात्मा का भेद विज्ञान न उत्पन्न हो सके सो मिथ्यात्व कर्म है। जिसके उदय से सम्यग्दर्शन और मिथ्यादर्शन के मिले हुए मिश्रित परिणाम हो उस कर्म को सम्यग्मिथ्यात्व या मिश्र कर्म कहते हैं। जिस कर्म के उदय से सम्यग्दर्शन मलीन रहे, कुछ दोष या मल या अतीचार लगे उसको सम्यक्त मोहनीय कहते हैं।

चारित्र्य मोहनीय कर्म में चार अनन्तानुबन्धी कषाय कर्म हैं जिनके उदय से दीर्घ काल स्थायी कठिनता से मिटने वाली कषाय होती है। जैसे पत्थर की लकीरे कठिनता से मिटती है। अनादि मिथ्यादृष्टि जीव को जिसको अब तक सम्यक्त नहीं हुआ है, मिथ्यात्व कर्म और चार अनन्तानुबन्धी कषायों ने सम्यग्दर्शन गुण को ढक रखा है। जब तक यह उदय से न हटे तब तक सम्यग्दर्शन गुण प्रगट नहीं हो सकता है। इन कर्मों के आक्रमण को हटाने के लिए व्यवहार सम्यग्दर्शन का सेवन जरूरी है। जैसे औषधि खाने से रोग जाता है वैसे व्यवहार सम्यग्दर्शन के सेवन से निश्चय सम्यग्दर्शन का प्रकाश होता है व मिथ्यात्व रोग जाता है।

जैसे रोगी को इस बात के जानने की जरूरत है कि मैं मूल में कैसा हूँ, रोग किस कारण से हुआ है व रोग के दूर करने का क्या उपाय है। इसी तरह इस ससारी जीव को इस बात के जानने की जरूरत है कि वह मूल में कैसा है, क्यों यह अशुद्ध हो रहा है व इसके शुद्ध होने का क्या उपाय है। जैसे नौका में पानी आ रहा हो तब इस बात के जानने की जरूरत है कि क्यों नौका में पानी भर रहा है व किस तरह इस नौका को छिद्र रहित व पानी से रहित किया जावे, जिससे यह समुद्र को पार कर सके, इसी तरह इस ससारी जीव को इस बात के जानने की जरूरत है कि उसके पुण्य पाप कर्म का बंध कैसे होता है। नये बंध को रोकने का व पुरातनबन्ध के काटने का क्या उपाय है, जिससे यह कर्म रहित हो जावे।

जैसे मैला कपड़ा उस समय तक शुद्ध नहीं किया जा सकता जिस समय तक यह ज्ञान न हो कि यह कपड़ा किस कारण से मैला है व इस मैल के धोने के लिए किस मसाले की जरूरत है। उसी तरह यह अशुद्ध आत्मा उस समय तक शुद्ध नहीं हो सकता जब तब इसको अशुद्ध होने के कारण का व शुद्ध होने के उपाय का ज्ञान न हो। इसी प्रयोजनभूत बात को या तत्व को समझाने के लिए जैनाचार्यों ने सात तत्व बताये हैं व इनके श्रद्धान को व्यवहार सम्यग्दर्शन कहा है। वे सात तत्व इस प्रकार हैं :-

(१) **जीव तत्व** :- चेतना लक्षण जीव है, ससारावस्था में अशुद्ध है।

(२) **अजीव तत्व** :- जीव को विकार का कारण पुद्गल, धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय, आकाश और काल ये पाच चेतना रहित अजीव द्रव्य इस जगत में है ।

(३) **आश्रव तत्व** -- कर्मों के आने के कारण को व कर्मों के आने को आश्रव कहते हैं ।

(४) **बंध तत्व** :- कर्मों के आत्मा के साथ बधने के कारण को व कर्मों के बध को बध कहते हैं ।

(५) **संवर तत्व** .-- कर्मों के आने के रोकने के कारण को व कर्मों के रुक जाने को संवर कहते हैं ।

(६) **निर्जरा तत्व** :- कर्मों के भङ्गने के कारण को व कर्मों के भङ्गने को निर्जरा कहते हैं ।

(७) **मोक्ष तत्व** .-- सर्व कर्मों से छूट जाने के कारण को व कर्मों से पृथक् हो जाने को मोक्ष कहते हैं ।

यह विश्व जीव और अजीव अर्थात् छ. द्रव्यो का .-- जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल इनका समुदाय है । पुद्गलो में सूक्ष्म जाति की पुद्गल कर्म वर्गणा है या कर्म स्कन्ध है । उन्हीं के संयोग से आत्मा अशुद्ध होता है । आश्रव व बध तत्व अशुद्धता के कारण को बताते हैं । संवर अशुद्धता के रोकने का व निर्जरा अशुद्धता के दूर होने का उपाय बताते हैं, मोक्ष बन्ध रहित व शुद्ध अवस्था बताता है । ये सात तत्व बड़े उपयोगी हैं, इनको ठीक ठीक जाने बिना आत्मा के कर्म की बीमारी मिट नहीं सकती है । इन्हीं का सच्चा श्रद्धान व्यवहार सम्यग्दर्शन है, इन्हीं के मनन से निश्चय सम्यग्दर्शन होता है । इसलिये ये निश्चय सम्यक्त के होने में बाहरी निमित्त कारण हैं । अन्तरंग निमित्त कारण अनन्तानुबन्धी चार कषाय और मिथ्यात्व कर्म का उपशम होना या दबना है ।

जीव और अजीव तत्व

जीव और अजीव तत्वों में गर्भित छः द्रव्य स्वरूप हैं, सदा से हैं व सदा से रहेंगे, इनको किसी ने न बनाया है, न इनका कभी नाश होगा । सो यह बात प्रत्यक्ष प्रगट है । हमारी इन्द्रियों के द्वारा प्रगट जानने योग्य "पुद्गल

द्रव्य" है । इसकी परीक्षा की जायगी तो सिद्ध होगा कि यह सत् है, अविनाशी है, कभी नाश नहीं हो सकता है । एक कागज को लिया जाय, यह पुद्गल स्कध है । इसको जला दिया जाय राख हो जायगा, राख को कहीं डाल दिया जाय दूसरी राख में मिल जायगी । इस राख को कोई शून्य नहीं कर सकता है । एक सुवर्ण की अंगूठी को लिया जाय, इसको तोड़कर वाली बनाई जाय, वाली तोड़कर कठी बनाई जाय, कठी तोड़कर नथ बनाई जावे, नथ तोड़कर कडा बनाया जावे । कितनी भी दशा पलटाई जावे तो भी सुवर्ण पुद्गल का कभी नाश नहीं होगा । मिट्टी का एक घडा है, घडे को तोड़ा जावे बडे ठीकरे बन जायेगे, ठीकरे को तोड़ेगे छोटे टुकडे हो जायेगे । उनको दोस डालेगे राख हो जायगी । राख को डाल देगे राख में मिल जायगी ।

मिट्टी की कितनी भी अवस्थाए पलटे मिट्टी पुद्गल स्कध का नाश नहीं होगा । जगत में पुद्गलो को एकत्र कर मकान बनाते हैं । जब मकान को तोड़ते हैं तब पुद्गल ईंट, चूना, लकड़ी, लोहा अलग होता है । यह देखने में आयेगा व प्रत्यक्ष अनुभव में आयेगा कि जगत में जितने भी दृश्य पदार्थ हैं वे पुद्गलो के मेल से बने हैं । जब वे बिगडते हैं तब पुद्गल के स्कध बिखर जाते हैं । एक परमाणु का भी लोप नहीं हो जाता है । मकान, बर्तन, कपडा, कुर्सी, मेज, कलम, दवात, कागज, पुस्तक, चौकी, पलंग, पालकी, गाडी, मोटर, रेल-गाडी, पखा, दरी, लालटेन, जजीर, आभूषण आदि पुद्गल की रचना हैं, ये टूटते हैं तो अन्य दशा में हो जाते हैं । हमारा यह शरीर भी पुद्गल है, पुद्गल के स्कधों के मेल से बना है । जब मृतक हो जाता है तब पुद्गल के स्कध शिथिल पड जाते हैं, बिखर जाते हैं जलाए जाने पर कुछ पवन में उड जाते हैं । कुछ पडे रह जाते हैं । पुद्गलो में यह देखने में आता है कि वे अवस्थाओं को पलटते हुए भी मूल में बने रहते हैं । इसीलिये "सत्का" लक्षण यह है कि जिसमें "उत्पाद व्यय ध्रौव्य" ये तीन स्वभाव एक ही समय में पाए जावे । हर एक पदार्थ की अवस्था समय २ पलटती है । स्थूल बुद्धि में देर से पलटी मालूम होती है ।

एक नया मकान बनाया गया है वह उसी क्षण से पुराना पडता जाता है । जब वर्ष दो वर्ष बीत जाते हैं तब स्थूल बुद्धि को पुराना मालूम पडता

है । वास्तव में उसका पलटना हर समय ही हो रहा है । एक मिठाई ताजी बनी है, एक दिन पीछे वासी खाए जाने पर स्वाद ताजी की अपेक्षा बदला हुआ मालूम होता है । यह एक दम नहीं बदला, बनने के समय से ही बदलता हुआ चला आ रहा है एक बालक जन्मते समय छोटा होता है । चार वर्ष पीछे बड़ा हो जाता है वह एक दम से बड़ा नहीं हुआ । उसकी दशा का पलटना बराबर होता रहा है । वह बालक हर समय बढ़ता चला आ रहा है पुरानी अवस्था का नाश होकर नई अवस्था के जन्म को ही पलटना या परिवर्तन कहते हैं । श्वेत कपड़े को जिस समय रंग में भिजोया उसी समय श्वेतपना पलटकर रंगीनपना हुआ है । श्वेतपने का व्यय व रंगीनपने का उत्पाद हुआ है । चने के दाने को हथेली में मसला जाता है तब चने की दशा नाश होकर चूरे की दशा बन जाती है । क्योंकि अवस्था की पलटन होते हुए भी जिसकी अवस्था पलटती है वह बना रहता है । इसीलिये उत्पाद व्यय ध्रौव्य सत् का लक्षण किया गया है ।

पर्याय पलटने की अपेक्षा उत्पाद व्ययपना व मूल द्रव्य के बने रहने की अपेक्षा ध्रुवपना सिद्ध है । इसीलिये द्रव्य को नित्य अनित्यरूप उभयरूप कहते हैं । द्रव्य स्वभाव से नित्य है, दशा पलटने की अपेक्षा अनित्य है । यदि द्रव्य में उत्पाद व्यय ध्रौव्यपना न हो या नित्य अनित्यपना न हो तो कोई द्रव्य कुछ भी काम नहीं दे सकता । यदि कोई द्रव्य सर्वथा नित्य ही हो तो वह जैसा का तैसा बना रहेगा । यदि सर्वथा अनित्य हो तो क्षण भर में नाश हो जायगा । जब वह ठहरेगा ही नहीं तब उससे कुछ काम नहीं निकलेगा । यदि सुवर्ण एकसा ही बना रहे, उससे कड़े, वाली, कठी, अगूठी न बने तो वह व्यर्थ ही ठहरे उसे कोई भी न खरीदे । यदि सुवर्ण अनित्य हो, ठहरे ही नहीं तो भी उसे कोई नहीं खरीदे । उसमें बने रहने की तथा बदलने की शक्ति एक ही साथ है अथवा वह एक ही समय नित्य व अनित्य उभयरूप है, तब ही वह कार्यकारी हो सकता है ।

यह उत्पाद व्यय ध्रौव्यपना सत् का लक्षण सर्वही द्रव्यों में पाया जाता है । जीवों में भी है । कोई क्रोधी हो रहा है, जब क्रोध का नाश होता तब क्षमा या शान्तभाव का जन्म होता है तथा आत्मा ध्रौव्यरूप है ही । किसी

आत्मा को गरिणत में जोड़ निकालने का ज्ञान नहीं था। अर्थात् जोड़ के कायदे का अज्ञान था, जब जोड़ निकालने के कायदे का ज्ञान हुआ तब अज्ञान का नाश हुआ और ज्ञान का जन्म हुआ, इस अवस्था को पलटते हुए भी आत्मा वही बना रहा। इस तरह उत्पाद व्यय ध्रौव्य आत्मा में भी सिद्ध है। एक आत्म ध्यान में मग्न है, जिस क्षण ध्यान हटा तब ध्यान की दशा का नाश हुआ और “ध्यान” रहित निर्विकल्प दशा का जन्म हुआ और जीव वही बना है। अशुद्ध जीवों में तथा पुद्गलों में अवस्थाओं का पलटना अनुभव में आता है। इससे उत्पाद व्यय ध्रौव्य लक्षण की सिद्धि होती है परन्तु शुद्ध जीवों में व धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाश व काल में किस तरह इस लक्षण की सिद्धि की जावे। वस्तु का स्वभाव जब अशुद्ध जीव व पुद्गल में सिद्ध हो गया है तब वही स्वभाव उनमें भी जानना चाहिये। शुद्ध द्रव्यों में किसी परद्रव्य का ऐसा निमित्त नहीं है जो द्रव्य को मलीन कर सके। इसलिये उनमें विभाव या अशुद्ध पर्याये नहीं होती हैं। शुद्ध सदृश पर्याय स्वाभाविक होती है, जैसे-निर्मल जल में तरंगे निर्मल ही होगी वैसे शुद्ध द्रव्यों में पर्याये निर्मल ही होगी।

द्रव्यों के छ सामान्य गुण - सर्व छहो द्रव्यों में छ गुण सामान्य हैं। सब में पाए जाते हैं :-

(१) **अस्तित्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से द्रव्य का कभी नाश न हो उसे अस्तित्वगुण कहते हैं। (२) **वस्तुत्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से वस्तु कुछ कार्य करे व्यर्थ न हो उसे वस्तुत्व गुण कहते हैं। जैसे पुद्गल में शरीरादि बनाने की अर्थ क्रिया है। (३) **द्रव्यत्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से द्रव्य ध्रुव रहते हुए भी पलटता रहे। उसमें पर्याये होती रहे, उसे द्रव्यत्व गुण कहते हैं, जैसे पुद्गल मिट्टी से घडा बनना। (४) **प्रमेयत्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से द्रव्य किसी के ज्ञान का विषय हो उसे प्रमेयत्व गुण कहते हैं। (५) **अगुरुलघुत्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से एक द्रव्य दूसरे द्रव्य-रूप न हो, एक गुण दूसरे गुणरूप न हो व एक द्रव्य में जितने गुण हो उतने ही रहे, न कोई कम हो न कोई अधिक हो, उसे अगुरुलघुत्व गुण कहते हैं। (६) **प्रदेशत्व गुण** - जिस शक्ति के निमित्त से द्रव्य का कुछ न कुछ आकार अवश्य हो उसे प्रदेशत्व गुण कहते हैं। आकार बिना कोई वस्तु नहीं हो सकती

है । आकाश मे जो वस्तु रहती है वह जितना क्षेत्र घेरती है वही उसका आकार है । छहो द्रव्यो मे अपना अपना आकार है, पुद्गल मूर्तिक है, उसका आकार भी मूर्तिक है । स्पर्श, रस, गंध वर्णमय है । शेष पाच द्रव्य अमूर्तिक हैं उनका आकार भी अमूर्तिक है ।

छ द्रव्यों के विशेष गुण — जो गुण उस एक द्रव्य ही मे पाए जावे, अन्य द्रव्य मे न पाए जावें उनको विशेष गुण कहते हैं । **जीव के विशेष गुण** है — ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, सम्यक्चारित्र आदि । **पुद्गल के विशेष गुण** है — स्पर्श, रस, गंध, वर्ण । **धर्मद्रव्य का विशेष गुण** — गमन करते हुए जीव पुद्गलो को उदासीन रूप से गमन मे सहकारी होना है । **अधर्मद्रव्य का विशेष गुण** — ठहरते हुए जीव पुद्गलो को ठहरने मे उदासीनपने सहाय करना है । **आकाश द्रव्य का विशेष गुण** — सर्व द्रव्यो को अवकाश या जगह देना है । **काल द्रव्य का विशेष गुण** — सर्व द्रव्यो की अवस्था पलटने मे सहकारी होना है ।

छ द्रव्यों के आकार — जीव का मूल आकार लोकाकाश प्रमाण असख्यातप्रदेशी है । आकाश एक अखंड द्रव्य अनंत है । उसके मध्य मे जहा जीवादि द्रव्य पाए जाते हैं उस भाग को लोकाकाश कहते है । इसको यदि प्रदेशरूपी गज से मापा जावे तो यह लोक असख्यातप्रदेशी है । इतना ही बडा मूल मे जीव है । एक अविभागी पुद्गल परमाणु जितने आकाश को रोकता है उतने क्षेत्र को प्रदेश कहते हैं । तथापि यह जीव जिस शरीर मे रहता है उतने बडे शरीर को माप कर रहता है । नाम कर्म के उदय से इसमें सकोच विस्तार शक्ति काम करती है, जिससे शरीर प्रमाण सकृचित व विस्तृत हो जाता है । पुद्गल स्कंध अनेक आकार के गोल, चौखूटे, तिखूटे, बडे छोटे बनते है । एक परमाणु का एक प्रदेश मात्र आकार है । धर्म व अधर्म द्रव्य दोनो लोकाकाश प्रमाण व्यापक है । आकाश का अनन्त आकार है । कालाणु असख्यात लोकाकाश के प्रदेशो मे एक एक अलग अलग है कभी मिलते नही है, इसलिये एक प्रदेश मात्र हर एक कालाणु का आकार है ।

छः द्रव्यों की संख्या — धर्म, अधर्म, आकाश एक एक द्रव्य हैं, कालाणु असख्यात हैं, जीव अनंत हैं, पुद्गल अनन्तान्त है ।

पाच अस्तिकाय :- जो द्रव्य एक से अधिक प्रदेश रखते हैं वे अस्तिकाय कहलाते हैं । कालका एक ही प्रदेश होता है । काल को छोड़कर शेष पाच द्रव्य जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म आकाश अस्तिकाय है ।

जीव द्रव्य के नौ विशेषण - (१) जीनेवाला है, (२) उपयोगवान है, (३) अमूर्तिक है, (४) कर्ता है, (५) भोक्ता है, (६) शरीर प्रमाण आकारधारी है, (७) ससारी है, (८) सिद्ध भी हो जाता है, (९) स्वभाव से अग्नि की शिखा के समान ऊपर जानेवाला है । इनका विशेष नीचे इस प्रकार है -

इनका कथन करते हुए निश्चयनय तथा व्यवहारनय को ध्यान में रखना चाहिये । जिस अपेक्षा से वस्तु का मूल निज स्वभाव जाना जावे वह निश्चयनय है । शुद्ध निश्चयनय शुद्ध स्वभाव को व अशुद्ध निश्चयनय अशुद्ध स्वभाव को बतानेवाला है । व्यवहारनय वह है जो परपदार्थ को किसी में आरोपण करके उसको पररूप कहे, जैसे जीव को गोरा कहना । गोरा तो शरीर है । यहा शरीर का आरोप जीव में करके सयोग को बताने वाला व्यवहारनय है । कभी व कही अशुद्ध निश्चयनय को भी व्यवहारनय कह देते हैं । शुद्ध निश्चयनय शुद्ध मूल स्वभाव को ही बताता है ।

(१) जीवत्व - निश्चयनय से जीव के अमिट प्राण, सुख, सत्ता, चैतन्य बोध है । अर्थात् स्वाभाविक आनन्द, सत्पना, स्वानुभूति तथा ज्ञान हैं । व्यवहारनय से जीवों के दश प्राण होते हैं जिनके द्वारा एक शरीर में प्राणी जीवित रहता है व जिनके बिगडने से वह शरीर को छोड़ देता है । वे प्राण हैं पाच स्पर्शनादि इन्द्रिया-मनबल, वचनबल, कायबल, आयु और श्वासोच्छ्वास ।

(१) एकेन्द्रिय पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, वनस्पति के चार प्राण होते हैं - स्पर्शनेन्द्रिय, कायबल, आयु, श्वासोच्छ्वास (२) लट आदि द्वेन्द्रियो के छ प्राण होते हैं रसना इन्द्रिय और वचनबल अधिक हो जाता है । (३) चीटी आदि त्रेन्द्रियो के नाक अधिक होती है, सात प्राण होते हैं । (४) मक्खी आदि चौइन्द्रिय के आँख अधिक करके आठ प्राण होते हैं । (५) मन रहित पचेन्द्रिय समुद्र के कोई सर्पादि के कर्ण सहित नौ प्राण होते हैं । (६) मन सहित पचे-

द्रियो के देव नारकी, मानव, गाय, भैंसादि पशु, मछली, मयूरादि के दशो प्राण होते हैं ।

(२) **उपयोगवान** :- जिसके द्वारा जाना जाय उसे उपयोग कहते हैं । उसके आठ भेद हैं - मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवल ज्ञान, कुमतिज्ञान, कुश्रुतज्ञान, और कुअवधिज्ञान । ज्ञानोपयोग के आठ भेद हैं । दर्शनोपयोग के चार भेद हैं - चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन, केवलदर्शन । ये बारह उपयोग व्यवहारनय से भेदरूप कहे जाते हैं । इनका विशेष स्वरूप आगे कहेंगे । इन्हीं से ससारी जीवों की पहचान होती है । आत्मा अमूर्तिक पदार्थ है ।

शरीर में है कि नहीं इसका ज्ञान इसी बात को देखकर किया जाता है कि कोई प्राणी स्पर्श का ज्ञान रखता है या नहीं, रसको रसना से, गंध को नाक से, वर्ण को आँख से, शब्द को कर्ण से जानता है कि नहीं या मन से विचार करता है या नहीं । मृतक शरीर में इन बारह उपयोगों में से कोई भी उपयोग नहीं पाया जाता है । क्योंकि वहाँ उपयोग का धारी आत्मा नहीं रहा है । निश्चयनय से वास्तव में न ज्ञानोपयोग के आठ भेद हैं न दर्शनोपयोग के चार भेद हैं । ज्ञानोपयोग व दर्शनोपयोग एक एक ही हैं, आत्मा के सहज स्वाभाविक गुण हैं । कर्म के सबंध से बारह भेद हो जाते हैं, इसलिये निश्चय से आत्मा के उपयोग शुद्ध ज्ञान, शुद्ध दर्शन हैं ।

(३) **अमूर्तिक** :- जीव में निश्चयनय से असल में न कोई स्पर्श रूखा, चिकना, हलका, भारी, ठंडा, गरम, नरम, कठोर है, न कोई रस खट्टा, मीठा, चरपरा, तीखा, कसायला है, न कोई गंध सुगंध या दुर्गंध है, न कोई वर्ण सफेद, लाल, पीला, नीला, काला है । इसलिये मूर्तिक पुद्गल से भिन्न अमूर्तिक चिदाकार है । व्यवहारनय से इस जीव को मूर्तिक कहते हैं क्योंकि ससारी जीव के साथ मूर्तिक कर्म पुद्गलों का मेल दूध और जल के समान एक क्षेत्रावगाहरूप है । कोई भी प्रदेश जीव का शुद्ध नहीं है, सर्वांग पुद्गल से एकमेक है, इसलिये इसे मूर्तिक कहते हैं । जैसे दूध से मिले जल को दूध, रंग से मिले पानी को रंग कहते हैं ।

(४) कर्त्ता है - यह आत्मा निश्चयनय से अपने ही ज्ञानदर्शनादि गुणों के परिणाम को ही करता है। शुद्ध निश्चयनय से शुद्ध भावों का ही कर्त्ता है, अशुद्ध निश्चयनय से रागादि भावकर्मों का कर्त्ता कहा जाता है।

शुद्ध निश्चयनय से या स्वभाव से यह आत्मा रागादि भावों का करने वाला नहीं है। क्योंकि ये इसके स्वाभाविक भाव नहीं हैं ये औपाधिक भाव हैं, जब कर्मों का उदय होता है, मोहनीय कर्म का विपाक होता है तब क्रोध के उदय से क्रोधभाव, मान के उदय से मानभाव, माया के उदय से मायाभाव, लोभ के उदय से लोभभाव, काम या वेद के उदय से कामभाव, उसी तरह हो जाता है जिस तरह स्फटिकमणि के नीचे लाल, पीला, काला डाक लगाने से स्फटिक लाल, पीला, काला झलकता है। उस समय स्फटिक का स्वच्छ सफेद रंग ढक जाता है। आत्मा स्वभाव से इन विभावों का कर्त्ता नहीं है, ये नैमित्तिक भाव हैं - होते हैं, मिटते हैं, फिर होते हैं, क्योंकि ये सयोग से होते हैं। इसलिये इनको आत्मा के भाव अशुद्ध निश्चय से कहे जाते हैं या यह कहा जाता है कि आत्मा अशुद्ध निश्चय से इनका कर्त्ता है। इन भावों के होने से आत्मा का भाव अपवित्र, आकुलित दुःखमय हो जाता है। आत्मा का पवित्र, निराकुल, सुखमय स्वभाव विपरीत हो जाता है। इसलिये इनका होना इष्ट नहीं है। इनका न होना ही आत्मा का हित है। जैसे मिट्टी स्वयं मैली, विरस स्वभावी है इसलिये इस मिट्टी के सयोग से पानी भी मैला व विरस स्वभाव हो जाता है, वैसे मोहनीय कर्म का रस या अनुभाग मलीन, कलुषरूप, व आकुलता रूप है इसलिये उसके सयोग से आत्मा का उपयोग भी मलीन व कलुषित व आकुलित हो जाता है।

इन भावों का निमित्त पाकर कर्म वर्गणारूप सूक्ष्म पुद्गल जो लोक में सर्वत्र भरे हैं, खिचकर स्वयं आकर बंध जाते हैं। ज्ञानावरणादि रूप होकर कर्म नाम पाते हैं, जैसे गर्मी का निमित्त पाकर पानी स्वयं भापरूप बदल जाता है वैसे कर्मवर्गणा स्वयं पुण्य या पाप कर्मरूप बंध जाती है। यह बंध भी पूर्व विद्यमान कार्माण शरीर से होता है। वास्तव में आत्मा से नहीं होता है। आत्मा उस कर्म के शरीर के साथ उसी तरह रहता है जैसे आकाश में धुआँ या रज फैल जाय तब आकाश के साथ मात्र सयोग होता है। या एक क्षेत्रवगाहरूप

सबध होता है । आत्मा ने कर्म नहीं बाधे है, वे स्वयं बधे हैं । आत्मा का अशुद्ध भाव केवल निमित्त है तो भी व्यवहार नय से आत्मा को पुद्गल कर्मों का कर्त्ता या बाधने वाला कहते हैं । उसी तरह जैसे कुम्हार को घड़े का बनाने वाला, सुनार को कड़े का बनाने वाला, स्त्री को रसोई बनाने वाली, लेखक को पत्र लिखने वाला, दरजी को कपडा सीने वाला, कारीगर को मकान बनाने वाला कहते है । निश्चय से घड़े को बनाने वाली मिट्टी है, कड़े को बनाने वाला सोना है, रसोई को बनाने वाली अन्न पाना आदि सामग्री है, पत्र को लिखने वाली स्याही है, कपडे को सीने वाला तागा है - कुम्हारादि केवल निमित्त मात्र है ।

जो वस्तु स्वयं कार्यरूप होती है उसी को उसका कर्त्ता कहते है । कर्त्ता कर्म एक ही वस्तु होते है । दूध ही मलाई रूप परिणामा है इससे मलाई का कर्त्ता दूध है । सुवर्ण ही कड़ेरूप परिणामा है इससे कड़े का कर्त्ता सुवर्ण है । मिट्टी ही घड़ेरूप परिणामी है इससे घड़े की कर्त्ता मिट्टी है । कर्त्ता के गुण स्वभाव उससे बने हुए कार्य मे पाए जाते है । जैसी मिट्टी वैसा घडा, जैसा सोना वैसा कडा, जैसा दूध वैसी मलाई, जैसा तागा वैसा उसका बना कपडा । निमित्त कर्त्ता किन्ही कार्यों के अचेतन ही होते है, किन्ही कार्यों के चेतन व अचेतन दोनो होते हैं । गर्मी से पानी भाप रूप हो जाता है, भाप से मेघ बनते हैं, मेघ स्वयं पानी रूप हो जाते हैं, उन सब कार्यों मे निमित्त कर्त्ता अचेतन ही है । हवा श्वास रूप हो जाती है, इसमे निमित्तकर्त्ता चेतन का योग और उपयोग है । या कर्मवर्गणा कर्मरूप हो जाती है उनमे निमित्तकर्त्ता चेतन का योग और उपयोग है । मिट्टी का घडा बनता है उसमे निमित्तकर्त्ता कुम्हार का योग उपयोग है तथा चाक आदि अचेतन भी है । रसोई बनती है, निमित्त कर्त्ता स्त्री के योग उपयोग है तथा चूल्हा, बर्तन आदि अचेतन भी है । जहा चेतन निमित्तकर्त्ता घट, पट, बर्तन भोजनादि बनाने मे होता है वहा व्यवहारनय से उसको घट, पट, बर्तन व भोजनादि का कर्त्ता कह देते है ।

यदि निश्चय से विचार किया जावे तो शुद्धात्मा किसी भी कार्य का निमित्तकर्त्ता भी नहीं है । जब तक ससारी आत्मा के साथ कर्मों का सयोग है व कर्मों का उदय हो रहा है तब तक आत्मा के मन, वचन, काय योग चलते

रहते हैं व ज्ञानोपयोग अशुद्ध होता है । राग द्वेष सहित या कषाय सहित होता है । ये ही योग और उपयोग निमित्तकर्त्ता हैं । इन्हीं से कर्म बधते हैं, इन्हीं से घटादि बनते हैं । कुम्हार ने घड़ा बनाया, घट बनाने में मनका सकल्प किया, शरीर को हिलाया व राग सहित उपयोग किया । कुम्हार के योग उपयोग ही घटके निमित्तकर्त्ता हैं, आत्मा नहीं । स्त्री के मन ने रसोई बनाने का सकल्प किया, वचन से किसी को कुछ रखने उठाने को कहा, काय से रक्खा उठाया, राग सहित ज्ञान भाव किया । योग व उपयोग ही रसोई के निमित्तकर्त्ता हैं, स्त्री का शुद्ध आत्मा नहीं । योग और उपयोग आत्मा के विभाव हैं इसलिये अशुद्ध निश्चय से उनका कर्त्ता आत्मा को कहते हैं ।

शुद्ध निश्चय से आत्मा मन वचन काय योग का तथा अशुद्ध उपयोग का कर्त्ता नहीं है । यद्यपि योग शक्ति — कर्म आकर्षण शक्ति आत्मा की है परन्तु वह कर्मों के उदय से ही मन वचन काय द्वारा काम करती है । कर्म का उदय न हो तो कुछ भी हलनचलन काम न हो । अशुद्ध सराग उपयोग भी कषाय के उदय से होता है, आत्मा का स्वाभाविक उपयोग नहीं । निश्चयनय से आत्मा में न योग का कार्य है न रागद्वेष रूप उपयोग का कार्य है । इसलिये शुद्ध निश्चयनय से यह आत्मा केवल अपने शुद्ध भावों का ही कर्त्ता है । परभावों का न उपादान या मूल कर्त्ता है न निमित्तकर्त्ता है । स्वभाव के परिणामन से जो परिणाम या कर्म हो उस परिणाम या कर्म का उपादानकर्त्ता उसको कहा जाता है । ज्ञान स्वरूपी आत्मा है इसलिये शुद्ध ज्ञानोपयोग का ही वह उपादान कर्त्ता है अज्ञानी जीव भूल से आत्मा को रागादि का कर्त्ता व अच्छे बुरे कामों का कर्त्ता व घटपट आदि का कर्त्ता मानकर अहंकार करके दुःखी होता है । “मैं कर्त्ता मैं कर्त्ता” इस बुद्धि से जो अपने स्वाभाविक कर्म नहीं हैं उनको अपना ही कर्म मानकर राग द्वेष करके कष्ट पाता है ।

ज्ञानी जीव केवल शुद्धज्ञान परिणति का ही अपने को कर्त्ता मानता है । इसलिये सर्व ही पर भावों का व पर कार्यों का मैं कर्त्ता हूँ, इस अहंकार को नहीं करता है । यदि शुभ राग होता है तो उसे भी मद कषाय का उदय जानता है । यदि अशुभ राग होता है तो उसे भी तीव्र कषाय का उदय जानता है ।

अपना स्वभाव नहीं जानता है, विभाव जानता है । विभाव को रोग विकार व उपाधि मानता है व ऐसी भावना रखता है कि ये विभाव न हो तो ठीक है । वीतराग भाव में ही परिणामन हो तो ठीक है जैसे बालक खेलने का ही प्रेमी है, उसे माता पिता व गुरु के डर से पढ़ने का काम करना पड़ता है । वह पढ़ता है परन्तु उधर प्रेमी नहीं है, प्रेमी खेल का ही है । इसी तरह ज्ञानी जीव वीतराग आत्मिक शुद्ध भाव का प्रेमी है । पूर्वबद्ध कर्म के उदय से जो भाव होता है तदनुकूल मन, वचन, काय वर्तते है । इनको वह पसंद नहीं करता है । कर्म का विकार या नाटक समझता है भीतर से वैरागी है । जैसे बालक पढ़ने से वैरागी है । ज्ञानी आत्मा बिना आसक्ति के परोपकार करता हुआ अपने को कर्त्ता नहीं मानता है - मन, वचन, काय का कार्य मात्र जानता है । यदि वह गृहस्थ है, कुटुम्ब को पालता है तथापि वह पालने का अहकार नहीं करता है । ज्ञानी सर्व विभावों को कर्म कृत जानकर उनसे अलिप्त रहता है । ज्ञानी एक अपने ही आत्मिक वीतराग भावों का ही अपने को कर्त्ता मानता है ।

सम्यग्दर्शन की अपूर्व महिमा है । जो कोई ज्ञानी आत्मा को परभावों का अकर्त्ता समझेगा वही एक दिन साक्षात् अकर्त्ता हो जायेगा । उसके योग उप-योग की चंचलता जब मिट जायेगी तब वह सिद्ध परमात्मा हो जायेगा । इस तत्व का यह मतलब लेना योग्य नहीं है कि ज्ञानी सराग कार्यों को उत्तम प्रकार से नहीं करता है, बिगाड़ रूप से करता होगा, सो नहीं है ।

ज्ञानी मन, वचन, काय से सर्व कार्य यथायोग्य ठीक ठीक करता हुआ भी "मैं कर्त्ता" इस मिथ्या अहं बुद्धि को नहीं करता है । इस सर्व लौकिक प्रपञ्च को कर्म का विकार जानता है, अपना स्वभाव नहीं मानता है । कदाचित् अज्ञानी की अपेक्षा ज्ञानी कुटुम्ब का पालन, जप, तप, पूजा, पाठ, विषय भोग आदि मन, वचन, काय के शुभ अशुभ कार्य उत्तम प्रकार से करता है - प्रमाद व आलस्य से नहीं करता है, तो भी मैं कर्त्ता हूँ इस मिथ्यात्व से अलग रहता है । जैसे नाटक में पात्र नाटक खेलते हुए भी उस नाटक के खेल को खेल ही समझते हैं, उस खेल में किये हुए कार्यों को अपने मूल स्वभाव में नहीं लगाते हैं । नाटक का पात्र खेल दिखलाते वक्त ही अपने को राजा कहता है । उस समय भी वह अपनी असल प्रकृति को नहीं भूलता है व खेल के पीछे तो अपने

असल रूप ही वर्तन करता है । ब्राह्मण का पुत्र अपने को ब्राह्मण मानते हुए भी खेल में राजा का पार्ट बडी ही उत्तमता से दिखाता है तथापि मैं राजा हो गया ऐसा नहीं मानता है । ससार को नाटक समझकर व्यवहार करना ज्ञानी का स्वभाव है ।

ससार को अपना ही कार्य समझना, व्यवहार करना अज्ञानी का स्वभाव है । इसलिए अज्ञानी ससार का कर्ता है, ज्ञानी ससार का कर्ता नहीं । अज्ञानी ससार में भ्रमेगा, ज्ञानी ससार से शीघ्र ही छूट जायेगा । वह श्रद्धा में व ज्ञान में ससार कार्य को आत्मा का कर्तव्य नहीं मानता है । कषाय के उदयवश लाचारी का कार्य जानता है ।

(५) भोक्ता है - जिस तरह निश्चयनय से यह जीव अपने स्वाभाविक भावों का कर्ता है उसी तरह यह अपने स्वाभाविक ज्ञानानन्द या सहज सुख का भोक्ता है । अशुद्ध निश्चयनय से "मैं सुखी, मैं दुःखी" इस राग द्वेष रूप विभाव का भोक्ता है, व्यवहार नय से पुण्य पाप कर्मों के फल को भोगता है । मैं सुखी मैं दुःखी यह भाव मोहनीय कर्म के उदय से होते हैं । रति कषाय के उदय से सांसारिक सुख में प्रीति भाव व अरति कषाय के उदय से सासारिक दुःख में अप्रीति भाव होता है । यह अशुद्ध भाव कर्म जनित है इसलिए स्वभाव नहीं विभाव है । आत्मा में कर्म सयोग से यह भाव होता है तब आत्मानन्द के सुखानुभव का भाव छिप जाता है । इसलिए ऐसा कहा जाता है कि अशुद्ध निश्चयनय से यह सुख दुःख का भोक्ता है । भोजन, वस्त्र, गाना, वजाना, सुगंध, पलग आदि बाहरी वस्तुओं का भोग तथा साता वेदनीय असाता वेदनीय कर्म का भोग वास्तव में पुद्गल के द्वारा पुद्गल का होता है ।

जीव मात्र उनमें राग भाव करता है इससे भोक्ता कहलाता है, यहाँ भी मन, वचन, काय द्वारा योग तथा अशुद्ध उपयोग ही पर पदार्थ के भोग में निमित्त है । जैसे एक लड्डू खाया गया । लड्डू पुद्गल को मुख रूपी पुद्गल ने चबाकर खाया । जिह्वा के पुद्गल द्वारा रस का ज्ञान हुआ । लड्डू का भोग शरीर रूपी पुद्गल ने किया । उदर में पवन द्वारा पहुँचा । जीव ने अपने अशुद्ध भाव इन्द्रिय रूपी उपयोग से जाना तथा खाने की क्रिया में योग को काम में लिया ।

यदि वैराग्य से जाने तो खाने का सुख न माने । जब वह राग सहित खाता है तब सुख मान लेता है । इसलिए लड्डू का भोग इस जीव ने किया यह मात्र व्यवहार नय का वचन है । जीव ने केवल मात्र खाने के भाव किये व योगो का व्यवहार किया, योग शक्ति को प्रेरित किया । इस तरह सुन्दर वस्त्रो ने शरीर को शोभित किया, आत्मा को नहीं, तब यह जीव अपने राग भाव से मैं सुखी हुआ ऐसा मान लेता है । एक उदासमुखी पति के परदेश गमन से दुःखी स्त्री को सुन्दर वस्त्राभूषण पहनाए जावें, शरीर तो शोभित हो जायेगा परन्तु वह राग रहित है, उसका रागभाव उन वस्त्राभूषणो मे नहीं है इसलिये उसे उस सुख का अनुभव नहीं होगा । इसलिये यह बात ज्ञानियो ने स्वानुभव से कही है कि ससार के पदार्थो मे सुख व दुःख मोह राग द्वेष से होता है । पदार्थ तो अपने स्वभाव मे होते है ।

एक जगह पानी बरस रहा है, किसान उस वर्षा को देखकर सुखी हो रहा है । उसी समय मार्ग मे विना छत्रो के चलने वाला एक सुन्दर वस्त्र पहने हुए मानव दुःखी हो रहा है । नगर मे रोगो की वृद्धि पर रोगी दुःखी होते है, अज्ञानी लोभी वैद्य डाक्टर सुखी होते है । एक ही रमोई मे जीमने वाले दो पुरुष है । जिसको इच्छानुकूल रसोई मिली है वह सुखी हो रहा है, जिसकी इच्छा के विरुद्ध है वह दुःखी हो रहा है । जैसे पुद्गल का कर्ता पुद्गल है वैसे पुद्गल का उपभोग कर्ता पुद्गल है । निमित्त कारण जीव के योग और उपयोग है । शरीर मे सर्दी लगी, सर्दी का उपभोग पुद्गल को हुआ, पुद्गल की दशा पलटी । जीव का शरीर से ममत्व है, राग है, उसने सर्दी की वेदना का दुःख मान लिया । जब गर्म कपडा शरीर पर डाला गया, शरीर ने गर्म कपडे का उपयोग किया, शरीर की दशा पलटी, रागी जीव ने सुख मान लिया । स्त्री का उपभोग पुरुष का अंग, पुरुष का उपभोग स्त्री का अंग करता है, पुद्गल ही पुद्गल की दशा को पलटता है ।

राग भाव से रागी स्त्री पुरुष सुख मान लेते है । जितना अधिक राग उतना अधिक सुख व उतना ही अधिक दुःख होता है । एक मानव का पुत्र पर बहुत अधिक राग है, वह पुत्र को देखकर अधिक सुख मानता है । उसी पुत्र

का वियोग हो जाता है तब उतना ही अधिक दुःख मानता है । जो ज्ञानी ऐसा समझते हैं कि मैं वास्तव में शुद्ध आत्मा का द्रव्य हूँ, मेरा निज सुख मेरा स्वभाव है । मैं उसी ही सच्चे सुख को सुख समझता हूँ, उसी का भोग मुझे हितकारी है, वह ससार से वैरागी होता हुआ जितना अश कषाय का उदय है उतना अश बाहरी पदार्थों के संयोग वियोग में सुख दुःख मानेगा, जो अज्ञानी की अपेक्षा कोटि गुणा कम होगा । भोजन को भली प्रकार रसना इन्द्रिय से खाते हुए भी रस के स्वाद को तो जानेगा व तृप्ति भी मानेगा परन्तु रसना इन्द्रिय जनित सुख को अल्प राग के कारण अल्प ही मानेगा । इसी तरह इच्छित पदार्थ खाने में न मिलने पर अल्प राग के कारण अल्प दुःख ही मानेगा । वस्तु स्वभाव यह है कि जीव स्वभाव से सहज सुख का ही भोक्ता है ।

विभाव भावों के कारण जो कषाय के उदय से होते हैं, यह अपनी अधिक या कम कषाय के प्रमाण में अपने को सुख या दुःख का भोक्ता मान लेता है । मैं भोक्ता हूँ यह वचन शुद्ध निश्चय नय से असत्य है । कषाय के उदय से राग भाव भोक्ता है । आत्मा भोक्ता नहीं है । आत्मा राग भाव का भोक्ता अशुद्ध निश्चय से कहलाता है यह मानना सम्यग्ज्ञान है । पर वस्तु का व कर्मों का भोक्ता कहना बिलकुल व्यवहार नय से है । जैसे घट पटादि का कर्ता कहना व्यवहार नय से है ।

कर्मों का उदय जब आता है तब कर्म का अनुभाग या रस प्रगट होता है । यही कर्म का उपभोग है । उसी कर्म के उदय को अपना मानकर जीव अपने को सुखी दुःखी मान लेता है । साता वेदनीय का उदय होने पर साताकारी पदार्थ का सम्बन्ध होता है । रति नौ कषाय से यह रागी जीव साता का अनुभव करता है । अर्थात् राग सहित ज्ञानोपयोग सुख मान लेता है । असाता वेदनीय के उदय से असाताकारी सम्बन्ध होता है । जैसे शरीर में चोट लग जाती है उसी समय अरति कषाय के उदय सहित जीव द्वेष भाव के कारण अपने को दुःखी मान लेता है । वास्तव में कर्म पुद्गल है तब कर्म का उदय व रस या विपाक भी पुद्गल है । घातीय कर्मों का उदय जीव के गुणों के साथ विकारक होकर भलकता है, अघातीय कर्मों का रस जीव से भिन्न शरीरादि पर पदार्थों पर होता है ।

जैसे ज्ञानावरण के विपाक से ज्ञान का कम होना, दर्शनावरण के उदय से दर्शन का कम होना, मोहनीय के उदय से विपरीत श्रद्धान होना व क्रोधादि कषाय का होना, अन्तराय के उदय से आत्मबल का कम होना, आयु के उदय से शरीर का बना रहना, नाम के उदय से शरीर की रचना होना, गोत्र कर्म के उदय से ऊँची या नीची लोकमान्य व लोकनिन्द्य दशा होना । वेदनीय के उदय से साताकारी व असाताकारी पदार्थों का संयोग होना । जीव अपने स्वभाव से अपने सहज सुख का ही भोक्ता है । पर का भोक्ता अशुद्धनय या व्यवहार नय से ही कहा जाता है ।

(६) शरीर प्रमाण आकारधारी है :- निश्चयनय से जीव का आकार लोक प्रमाण असख्यात प्रदेशी है उससे कभी कम या अधिक नहीं होता है । जीव अमूर्तिक पदार्थ है इससे इसके न तो टुकड़े हो सकते हैं और न यह किन्हीं से जुड़ करके बड़ा हो सकता है । जीव में कर्म को आकर्षण करने वाली योग शक्ति है वैसे इसमें सकोच विस्ताररूप होने की शक्ति भी होती है । जैसे योग-शक्ति शरीर नामकर्म के उदय से काम करती है वैसे सकोच विस्तार शक्ति भी शरीर नामकर्म के उदय से काम करती है । जब तक नाम कर्म का उदय रहता है तब तक ही आत्मा के प्रदेश संकुचित होते हैं व फैलते हैं । जब नाम कर्म नाश हो जाता है तब आत्मा अन्तिम शरीर में जैसा होता है वैसा ही रह जाता है । उसका सकोच विस्तार होना बन्द हो जाता है ।

एक जीव जब मरता है तब तुरंत ही दूसरे उत्पत्ति स्थान पर पहुँच जाता है, बीच में जाते हुए एक समय, दो समय या तीन समय लगते हैं तब तक पूर्व शरीर के समान आत्मा का आकार बना रहता है । जब उत्पत्ति स्थान पर पहुँचता है, तब वहाँ जैसा पुद्गल ग्रहण करता है उसके समान आकार छोटा या बड़ा हो जाता है । जैसे जैसे शरीर बढता है वैसे वैसे आकार फैलता जाता है । शरीर में ही आत्मा फैला है बाहर नहीं है, इस बात का अनुभव विचारवान को हो सकता है । हमें दुःख या सुख का अनुभव शरीर भर में होता है, शरीर से बाहर नहीं । यदि किसी मानव के शरीर में आग लग जावे व शरीर से बाहर भी आग हो तो उस मानव को शरीर की आग की वेदना

का दुःख होगा, शरीर के बाहर की आग की वेदना न होगी । यदि आत्मा शरीर के किसी स्थान पर होता, सर्व स्थान पर व्यापक न होता तो जिस स्थान पर जीव होता वही पर सुखदुःख का अनुभव होता — सर्वांग नहीं होता । परन्तु होता सर्वांग है इसलिये जीव शरीर प्रमाण आकारधारी है । किसी भी इन्द्रिय द्वारा मनोज्ञ पदार्थ का राग सहित भोग किया जाता है तो सर्वांग सुख का अनुभव होता है । शरीर प्रमाण रहते हुए भी नीचे लिखे सात प्रकार के कारण हैं जिनके होने पर आत्मा फैलकर शरीर में बाहर जाता है फिर शरीर प्रमाण हो जाता है इस अवस्था को समुद्घात कहते हैं :

(१) वेदना — शरीर में दुःख के निमित्त से प्रदेश कुछ बाहर निकलते हैं ।

(२) कषाय — क्रोधादि कषाय के निमित्त से प्रदेश बाहर निकलते हैं ।

(३) मारणातिक — मरण के कुछ देर पहले किसी जीव के प्रदेश फैलकर जहाँ पर जन्म लेना हो वहाँ तक जाते हैं, स्पर्शकर लौट आते हैं, फिर मरण होता है ।

(४) वैक्रियिक :- वैक्रियिक शरीरधारी अपने शरीर से दूसरा शरीर बनाते हैं, उसमें आत्मा फैलाकर उससे काम लेते हैं ।

(५) तैजस (१) शुभ तैजस — किसी तपस्वी मुनि को कहीं पर दुर्भिक्ष या रोग संचार देखकर दया आजावे तब उसके दाहिने स्कंध से तैजस शरीर के साथ आत्मा फैलकर निकलता है । इससे कष्ट दूर हो जाता है ।

(२) अशुभ तैजस — किसी तपस्वी को उपसर्ग पडने पर क्रोध आजावे तब उसके बाएँ स्कंध से अशुभ तैजस शरीर के साथ आत्मा फैलता है और वह शरीर कोष के पात्र को भस्म कर देता है तथा वह तपस्वी भी भस्म होता है ।

(६) आहारक :- किसी ऋद्धिधारी मुनि के सशय होने पर उनके मस्तक से आहारक शरीर बहुत सुन्दर पुरुषाकार निकलता है, उसी के साथ आत्मा फैलकर जहाँ केवली या श्रुत केवली होते हैं वहाँ तक जाता है, दर्शन करके लौट आता है, मुनि का सशय मिट जाता है ।

(७) केवल :- किसी अरहत केवली की आयु अल्प होती है और अन्य कर्मों की स्थिति अधिक होती है, तब आयु के बराबर सब कर्मों की स्थिति करने के लिये आत्मा के प्रदेश लोक व्यापी हो जाते हैं ।

(८) संसारी है - सामान्य से ससारी जीवों के दो भेद हैं - **स्थावर**, **त्रस** । एकेन्द्रिय पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, वनस्पति काय के धारी प्राणियों को स्थावर कहते हैं तथा द्वेन्द्रिय से पचेन्द्रिय पर्यंत प्राणियों को त्रस कहते हैं । विशेष में चौदह भेद प्रसिद्ध हैं जिनको "जीव समास" कहते हैं । जीवों के समान जातीय समूह को समास कहते हैं ।

चौदह जीव समास - १ एकेन्द्रिय सूक्ष्म (ऐसे प्राणी जो लोकभर में हैं किसी को बाधक नहीं, न किसी से बाधा पाते स्वयं मरते हैं), २ एकेन्द्रिय बादर (जो बाधा पाते हैं व बाधक हैं), ३ द्वेन्द्रिय, ४ तेन्द्रिय, ५ चौन्द्रिय ६ पचेन्द्रिय असैनी (बिना मनके), ७ पचेन्द्रिय सैनी । ये सात समूह या समास पर्याप्त तथा अपर्याप्त दो प्रकार के होते हैं । इस तरह चौदह जीव समास हैं ।

पर्याप्त अपर्याप्त - जब यह जीव किसी योनि में पहुँचता है तब वहाँ जिन पुद्गलों को ग्रहण करता है उनमें आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास, भाषा, मन बनने की शक्ति अतर्मुहूर्त में (४८ मिनट के भीतर भीतर) हो जाती है उसको पर्याप्त कहते हैं । जिसके शक्ति की पूर्णता होगी अवश्य परन्तु जब तक शरीर बनने की शक्ति नहीं पूर्ण हुई तब तक उसको "निर्वृत्यपर्याप्त" कहते हैं । जो छहों में से कोई पर्याप्त पूर्ण नहीं कर सकते और एक श्वास (नाडी फड़कन) के अठारहवें भाग में मर जाते हैं उनको "लब्ध्यपर्याप्त" कहते हैं । छ पर्याप्तियों में से एकन्द्रियों के आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास चार होती हैं, द्वेन्द्रिय से असैनी पचेन्द्रिय तक के भाषा सहित पाँच होती हैं, सैनी पचेन्द्रिय के सब छहों होती हैं । पुद्गलों को खल (मोटा भाग) व रस रूप करने की शक्ति को आहार पर्याप्त कहते हैं ।

ससारी जीवों की ऐसी अवस्थाएँ जहाँ उनको ढूँढने से मिल सकें, चौदह होती हैं जिनको मार्गणा कहते हैं ।

चौदह मार्गणाएँ - गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, समय, दर्शन, लक्ष्या, भव्य, सम्यक्त, सैनी, आहार । इनके विशेष भेद इस भाँति हैं :-

(१) **गति चार** :- नरक, तिर्यच, मनुष्य, देव ।

(२) **इन्द्रिय पाँच** :- स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र ।

(३) **काय छ** :- पृथ्वीकाय, जलकाय, अग्निकाय, वायुकाय, वनस्पतिकाय, त्रस काय ।

(४) **योग तीन** — मन, वचन, काय अथवा पन्द्रह योग — सत्य मन असत्य मन, उभय मन, अनुभय मन, सत्य वचन, असत्य वचन, उभय वचन, अनुभय वचन, औदारिक, औदारिक मिश्र, वैक्रियिक, वैक्रियिक मिश्र, आहारक, आहारक मिश्र, कार्माण । जिस विचार या वचन को सत्य या असत्य कुछ भी न कह सक उसको अनुभय कहते हैं । मनुष्य तिर्यंचो के स्थूल शरीर को औदारिक कहते है । इनके अपर्याप्त अवस्था मे औदारिक मिश्र योग कहते है, पर्याप्त अवस्था मे औदारिक योग होता है । देव व नारकिया के स्थूल शरीर को वैक्रियिक कहते है । इनके अपर्याप्त अवस्था मे वैक्रियिक मिश्र योग हांता है, पर्याप्त अवस्था मे वैक्रियिक योग होता है । आहारक समुद्घात मे जो आहारक शरीर बनता है उसकी अपर्याप्त अवस्था मे आहारक मिश्रयोग होता है, पर्याप्त अवस्था मे आहारक योग होता है । एक शरीर को छोडकर दूसरे शरीर को प्राप्त होने तक मध्य की विग्रह गति मे कार्माणयोग होता है । जिसके निमित्त से आत्मा के प्रदेश सकम्प हो और कर्मों को खीचा जा सके उसको योग कहते है । पन्द्रह प्रकार के ऐसे योग होते हैं । एक समय मे एक योग होता है ।

(५) **वेद तीन** — स्त्रीवेद, पु वेद, नपु सकवेद — जिससे क्रम से पुरुष-भोग, स्त्रीभोग व उभयभोग की इच्छा हो ।

(६) **कषाय चार** — क्रोध, मान, माया, लोभ ।

(७) **ज्ञान आठ** — मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय, केवल व कुमति, कुश्रुति, कुअवधि ।

(८) **संयम सात** -- सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-सापराय, यथाख्यात, देश सयम, असयम । सयम का न होना असयम है । श्रावक के व्रतो को पालना देशसयम है । शेष पाचो सयम मुनि के होते है । समताभाव रखना सामायिक है । समता के छेद होने पर फिर समता मे आना त्रेदोपस्थापना है । विशेष हिंसा का त्याग जिसमे हो सो परिहारविशुद्धि है । सूक्ष्म लोभ के उदय मात्र मे जो हो सो सूक्ष्मसापराय है । सर्व कषाय के उदय न होने पर जो हो सो यथाख्यातसयम है ।

(९) **दर्शन चार** — चक्षु, अचक्षु, अवधि, केवल ।

(१०) **लेश्या छ** :- कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म, शुक्ल । कषायो के उदय से और मन, वचन, काय योगो के चलन से जो भाव शुभ व अशुभ होते है उनको बताने वाली छ लेश्याएँ है पहली तीन अशुभ है, शेष शुभ है । बहुत ही खोटे भाव अशुभतम कृष्णलेश्या है, अशुभतर नील है, अशुभ कापोत है, कुछ शुभ भाव पीतलेश्या है, शुभतर पद्म है, शुभतम शुक्ल है ।

(११) **भव्य दो** -- जिनको सम्यक्त होने की योग्यता है वे भव्य, जिनको योग्यता नहीं है वे अभव्य है ।

(१२) **सम्यक्त छ**: -- उपशम, क्षयोपशम, क्षायिक, मिथ्यात्व सासादन, मिश्र । इनका स्वरूप गुणस्थान के शीर्षक मे देखे ।

(१३) **संज्ञी दो** -- मन सहित सैनी, मनरहित असैनी ।

(१४) **आहार दो** -- आहार अनाहार । जो स्थूल शरीर के बनने योग्य पुद्गल को ग्रहण करना वह आहार है । न ग्रहण करना अनाहार है ।

सामान्य दृष्टि से ये चौदह मार्गणाए एक साथ हरएक प्राणी मे पाई जाती है । जैसे दृष्टान्त मक्खी व मनुष्य का लेवे तो इस भाति मिलेगी ।

	मक्खी के	मानव के
१	तिर्यच गति	मनुष्य गति
२	इन्द्रिय चार	इन्द्रिय पाच
३	त्रस काय	त्रस काय
४	वचन या काय	मन, वचन या काय
५	नपु सक वेद	स्त्री, पुरुष या नपु सक
६	कषाय चारो	कषाय चारो
७	कुमति, कुश्रुत	आठो ही ज्ञान हो सकते हैं
८	असयम	सातो ही सयम हो सकते है
९	चक्षु व अचक्षु दर्शन	चारो ही दर्शन हो सकते हैं
१०	कृष्ण नील, कापोत लेश्या	छहो लेश्याए हो सकती है
११	भव्य या अभव्य कोई	भव्य या अभव्य कोई
१२	मिथ्यात्व	छहो सम्यक्त हो सकते है
१३	असैनी	सैनी
१४	आहार व अनाहार	आहार व अनाहार

चौदह गुण स्थान -- ससार में उलभे हुए प्राणी जिस मार्ग पर चलते हुए शुद्ध हो जाते हैं उस मार्ग की चौदह सीढियाँ हैं। इन सीढियों को पार करके गृह जीव सिद्ध परमात्मा हो जाता है। ये चौदह कलास या दरजे हैं। भावों की अपेक्षा एक दूसरे से ऊँचे ऊँचे हैं। मोहनीय कर्म तथा मन, वचन, काय योगों के निमित्त से ये गुण स्थान बने हैं। आत्मा में निश्चयनय से नहीं है। अशुद्ध निश्चयनय से या व्यवहारनय से ये गुणस्थान आत्मा के कहे जाते हैं। मोहनीय कर्म के मूल दो भेद हैं -- एक दर्शन मोहनीय, दूसरा चारित्र्य मोहनीय। दर्शन मोहनीय के तीन भेद हैं -- मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति मिथ्यात्व इनका कथन पहले किया जा चुका है। चारित्र्य मोहनीय के पच्चीस भेद हैं --

चार ४ अनंतानुबंधी क्रोध, मान, माया, लोभ -- दीर्घकाल स्थायी कठिनता से मिटने वाले, जिनके उदय से सम्यग्दर्शन व स्वरूपाचरण चारित्र्य नहीं प्रगट होता है। उनके हटने से प्रगट होता है।

चार ४ अप्रत्याख्यानान्तरण कषाय :- कुछ काल स्थायी क्रोधादि, जिनके उदय से एक देश श्रावक का चारित्र्य ग्रहण नहीं किया जाता।

चार ४ प्रत्याख्यानान्तरण कषाय :- जिन क्रोधादि के उदय से मुनि का समय ग्रहण नहीं किया जाता।

चार ४ संज्वलन क्रोधादि तथा नौ नोकषाय :- (कुछ कषाय) हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा, स्त्री वेद, पु वेद, नपु सकवेद। इनके उदय से पूर्ण चारित्र्य यथाख्यात नहीं होता।

चौदह गुणस्थानों के नाम हैं -- (१) मिथ्यात्व (२) सासादन (३) मिश्र (४) अविरत सम्यक्त (५) देश विरत (६) प्रमत्त विरत (७) अप्रमत्त विरत (८) अपूर्व करण (९) अनिवृत्ति करण (१०) सूक्ष्म सापराय (११) उपशात मोह (१२) क्षीण मोह (१३) सयोग केवली जिन (१४) अयोग केवली जिन।

(१) **मिथ्यात्व गुणस्थान** :- जब तक अनन्तानुबन्धी कषाय और मिथ्यात्व कर्म का उदय बना रहता है, मिथ्यात्व गुणस्थान रहता है। इस श्रेणी

मे जीव ससार मे लिप्त, इन्द्रियो के दास, बहिरात्मा आत्मा की श्रद्धा रहित, अहंकार ममकार मे फसे रहते है । शरीर को ही आत्मा मानते है । प्राय ससारी जीव इसी श्रेणी मे है ।

इस श्रेणी से जीव तत्वज्ञान प्राप्त कर जब सम्यग्दृष्टि होता है, तब अनन्तानुबधी चार कषाय तथा मिथ्यात्व कर्म का उपशम करके उपशम सम्यग्दृष्टि होता है । यह उपशम अर्थात् उदय को दबा देना एक अन्तर्मुहूर्त से अधिक के लिए नही होता है । उपशम सम्यक्त के होने पर मिथ्यात्व कर्म के पुद्गल तीन विभागो मे हो जाते है -- मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त मोहनीय अन्तर्मुहूर्त के होते होते कुछ काल शेष रहते हुए यदि एकदम से अनन्तानुबधी कषाय का उदय आ जाता है और मिथ्यात्व का उदय नही होता है तो यह जीव उपशम सम्यक्त मे प्राप्त अविरत सम्यक्त गुणस्थान से गिरकर दूसरे सासादन गुणस्थान मे आ जाता है, वहा कुछ काल ठहरकर फिर मिथ्यात्व मे पहले गुणस्थान मे आ जाता है । यदि कदाचित् मिथ्यात्व का उदय आया तो चौथे से एकदम पहले गुणस्थान मे आ जाता है । यदि सम्यग्मिथ्यात्व का उदय आ गया तो चौथे से तीसरे मिश्र गुणस्थान मे आ जाता है । यदि उपशम सम्यक्ती के सम्यक्त मोहनीय का उदय आ गया तो उपशम सम्यक्त से क्षयोपशम या वेदक सम्यक्ती हो जाता है । गुणस्थान चौथा ही रहता है ।

(२) सासादन गुणस्थान - चौथे से गिरकर होता है, फिर मिथ्यात्व मे नियम से गिर पडता है । यहा चारित्र की शिथिलता के भाव होते है ।

(३) मिश्र गुणस्थान :- चौथे से गिरकर या पहले से भी चढकर होता है । यहा सम्यक्त और मिथ्यात्व के मिश्र परिणाम दूध और गुड के मिश्र परिणाम के समान होते है । सत्य असत्य श्रद्धान मिला हुआ होता है । अन्तर्मुहूर्त रहता है फिर पहले मे आता है या चौथे मे चढ जाता है ।

(४) अविरत सम्यक्त :- इस गुणस्थान मे उपशम सम्यक्ती अन्तर्मुहूर्त ठहरता है । क्षयोपशम सम्यक्ती अधिक भी ठहरता है । जो अनन्तानुबधी कषाय व दर्शन मोहनीय की तीनो प्रकृतियो का क्षय कर डालता है वह क्षयिक सम्यक्ती होता है । क्षायिक सम्यक्त कभी नही छूटता है । क्षयोपशम सम्यक्त मे सम्यक्त

मोहनीय के उदय से मलीनता होती है । इस श्रेणी में यह जीव महात्मा या अतरात्मा हो जाता है । आत्मा की आत्मा रूप जानता है, ससार को कर्म का नाटक समझता है । अतीन्द्रिय सुख का प्रेमी हो जाता है, गृहस्थी में रहता हुआ असि, मसि, कृषि, वाणिज्य, शिल्प या विद्या कर्म से आजीविका करता है, राज्य प्रबन्ध करता है, अन्यायी शत्रु को दमनार्थ युद्ध भी करता है । यह व्रतो को नियम से नहीं पालता है इसलिए इसको अविरत कहते हैं । तथापि इसके चार लक्षण होते हैं :- (१) प्रशम - शांत भाव (२) सवेग धर्मानुराग - ससार से वैराग, (३) अनुकम्पा - दया, (४) आस्तिक्य - आत्मा व परलोक में विश्वास । इस श्रेणी वाले के छोड़ो लेश्याए हो सकती हैं । सर्व ही सैनी पचेन्द्रिय तिर्यंच, मनुष्य, देव, नारकी इस गुणस्थान को प्राप्त कर सकते हैं । यही दर्जा मोक्षमार्ग का प्रवेशद्वार है । यह प्रवेशिका की कक्षा है । इस गुणस्थान का काल क्षायिक व क्षयोपशम की अपेक्षा बहुत है ।

(५) देश विरत :- जब सम्यक्ती जीव के अप्रत्याख्यानावरण कषाय का उदय नहीं होता है और प्रत्याख्यानावरण कषाय का क्षयोपशम या मन्द उदय होता है तो श्रावक के व्रतो को पालता है । एक देश हिंसा असत्य, चोरी, कुशील व परिग्रह से विरक्त रहता है । पाच अणुव्रत, तथा सात शीलो को पालता हुआ साधुपद ही की भावना भाता है । इस चारित्र्य का वर्णन आगे करेंगे । इस गुणस्थान में रहता हुआ श्रावक गृही कार्य को करता है व धीरे धीरे चारित्र्य की उन्नति करता हुआ साधुपद में पहुँचता है । इसका काल कम से कम अन्तर्मुहूर्त व अधिक से अधिक जीवन पर्यंत है । इस श्रेणी को पचेन्द्रि सैनी पशु तथा मनुष्य धार सकते हैं । छोटे से लेकर सब गुणस्थान मनुष्य ही के होते हैं ।

(६) प्रमत्त विरत - जब प्रत्याख्यानावरण कषाय का उपशम हो जाता है तब अहिंसादि पाच महाव्रतो को पालता हुआ महाव्रती महात्मा हो जाता है । यह हिंसादि का पूर्ण त्यागी है इससे महाव्रती है तथापि इस गुणस्थान में आहार, विहार, उपदेशादि होता है । इससे पूर्ण आत्मस्थ नहीं है अतएव कुछ प्रमाद है इसी से इसको प्रमत्त विरत कहते हैं, इसका काल अन्तर्मुहूर्त से अधिक नहीं है ।

(७) **अप्रमत्त विरत** -- जब महाव्रती ध्यानस्थ हो जाता है, प्रमाद विलकुल नहीं होता है तब इस श्रेणी में होता है । इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त से अधिक नहीं है । महाव्रती पुनः पुनः इन छठे सातवें गुणस्थानों में आता जाता रहता है ।

आठवें गुणस्थान से दो श्रेणियाँ हैं -- एक उपशम श्रेणी, दूसरी क्षपक श्रेणी । जहाँ कषायों को उपशम किया जावे, क्षय न किया जावे वह उपशम श्रेणी है । जहाँ कषायों का क्षय किया जावे वह क्षपक श्रेणी है । उपशम श्रेणी में आठवा, नौमा, दशमा व ग्यारवा गुणस्थान तक होता है, फिर नियम से धीरे धीरे गिरकर सातवें में आ जाता है । क्षपक श्रेणी के भी चार गुणस्थान हैं :- आठवा, नौमा, दशमा व बारहवां । क्षपकवाला ११वें को स्पर्श नहीं करता है, बारहवें से तेरहवें में जाता है ।

(८) **अपूर्व करण** -- यहाँ ध्यानी महाव्रती महात्मा के अपूर्व उत्तम भाव होते हैं, शुक्ल ध्यान होता है, अन्तर्मुहूर्त से अधिक काल नहीं है ।

(९) **अनिवृत्तिकरण** :- यहाँ ध्यानी महात्मा के बहुत निर्मल भाव होते हैं, शुक्ल ध्यान होता है । ध्यान के प्रताप से सिवाय सूक्ष्म लोभ के सर्व कषायों को उपशम या क्षय कर डालता है, काल अन्तर्मुहूर्त से अधिक नहीं है ।

(१०) **सूक्ष्म सांपराय** :- यहाँ ध्यानी महात्मा के एक सूक्ष्म लोभ का ही उदय रहता है, उसका समय भी अन्तर्मुहूर्त से अधिक नहीं है ।

(११) **उपशान्त मोह** :- जब मोह कर्म विलकुल दब जाता है तब यह कक्षा अन्तर्मुहूर्त के लिए होती है । यथाख्यात चारित्र्य व आदर्श, वीतरागता प्रगट हो जाती है ।

(१२) **क्षीणमोह** :- मोह का विलकुल क्षय क्षपक श्रेणीद्वारा चढते हुए दसवें गुणस्थान में हो जाता है तब सीधे यहाँ आकर अन्तर्मुहूर्त ध्यान में ठहरता है । शुक्ल ध्यान के बल से ज्ञानावरण, दर्शनावरण, और अतरायकर्मों का नाश कर देता है और तब केवलज्ञान का प्रकाश होते ही अरुत परमात्मा कहलाता है । गुणस्थान तेरहवा हो जाता है ।

(१३) **सयोगकेवली जिन** -- अरुत परमात्मा चार घातीयकर्मों के क्षय होने पर अनतज्ञान, अनतदर्शन, अनतवीर्य, अनतदान, अनतलाभ, अनत-

भोग, अनन्तउपभोग, क्षायिक सम्यक्त, क्षायिक चारित्र्य इन नौ केवललब्धियों से विभूषित हो जन्मपर्यन्त इस पद में रहते हुए, धर्मोपदेश देते हुए विहार करते हैं, इन्द्रादि भक्तजन बहुत ही भक्ति करते हैं ।

(१४) **अयोगकेवली जिन** :- अरहत की आयु में जब इतनी देर ही रह जाती है जितनी देर अ, इ, उ, ऋ, लृ ये पाच लघु अक्षर उच्चारण किये जाय तब यह गुणस्थान होता है । आयु के अंत में शेष अघातीय कर्म आयु, नाम, गोत्र, वेदनीय का भी नाश हो जाता है और यह आत्मा सर्व कर्मरहित होकर सिद्ध परमात्मा हो जाता है । जैसे भुना चना फिर नहीं उगता वैसे ही सिद्ध फिर ससारी नहीं होते हैं । चौदह जीव समास, चौदह मार्गणा, चौदह गुणस्थान, ये सब व्यवहार या अशुद्धनय से ससारी जीवों में होते हैं । जीव-समास एक काल में एक जीव के एक ही होगा, विग्रहगति का समय अपर्याप्त में गर्भित है । मार्गणाएँ चौदह ही एक साथ होती हैं जैसा दिखाया जा चुका है । गुणस्थान एक जीव के एक समय में एक ही होगा ।

(८) **सिद्ध** :- सर्व कर्म रहित सिद्ध परमात्मा ज्ञानानन्द में मग्न रहते हुए आठ कर्मों के नाश से आठ गुण सहित शोभायमान रहते हैं । वे आठ गुण हैं ज्ञान, दर्शन, सम्यक्त, वीर्य, सूक्ष्मत्व, अवगाहनत्व, अगुरुलघुत्व, अव्याबाधत्व । अर्थात् सिद्धों में अतीन्द्रियपना है, इन्द्रियों से ग्रहण योग्य नहीं है । जहाँ एक सिद्ध विराजित है वहाँ अन्य अनेक सिद्ध अवगाह पा सकते हैं, उनमें कोई नीच ऊँचपना नहीं है, उनको कोई बाधा नहीं दे सकता है । वे लोक के अग्रभाग में लोक शिखर पर सिद्धक्षेत्र में तिष्ठते हैं ।

(९) **ऊर्द्धगमन स्वभाव** :- सर्व कर्मों से रहित होने पर सिद्ध का आत्मा स्वभाव से ऊपर जाता है । जहाँ तक धर्मद्रव्य है वहाँ तक जाकर अन्त में ठहर जाता है । अन्य ससारी कर्मबद्ध आत्माएँ एक शरीर को छोड़कर जब दूसरे शरीर में जाते हैं तब चार विदिशाओं को छोड़कर पूर्व, पश्चिम, दक्षिण, उत्तर, ऊपर, नीचे इन छ. दिशाओं द्वारा सीधा मोड़ा लेकर जाते हैं, कोनों में टेढ़ा नहीं जाते हैं ।

जीवों की सत्ता सबकी भिन्न भिन्न रहती है। कोई की सत्ता किसी से मिल नहीं सकती है। जीव की अवस्था के तीन नाम प्रसिद्ध हैं - बहिरात्मा, अन्तरात्मा, परमात्मा। पहले तीन गुणस्थान वाले जीव बहिरात्मा है। अवि-रत सम्यक्त चौथे से लेकर क्षीणमोह बारहवें गुणस्थान तक जीव अन्तरात्मा कहलाता है। तेरहवें व चौदहवें गुणस्थान वाले सकल या सशरीर परमात्मा कहलाते हैं। सिद्ध शरीर या कल रहित निकल परमात्मा कहलाते हैं। तत्व-ज्ञानी को उचित है कि बहिरात्मापना छोड़कर अन्तरात्मा हो जावे और पर-मात्मा पद प्राप्ति का साधन करे। यही एक मानव का उच्च ध्येय होना चाहिये। यह जीव अपने ही पुरुषार्थ से मुक्त होता है। किसी की प्रार्थना करने से मुक्ति का लाभ नहीं होता है।

अजीव में :- पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल गर्भित है। स्पर्श, रस, गंध, वर्णमय पुद्गल के दो भेद होते हैं - परमाणु और स्कंध। अविभागी पुद्गल के खड को परमाणु कहते हैं। दो व अनेक परमाणुओं के मिलने पर जो वर्गणा बनती है उनको स्कंध कहते हैं। स्कंधों के बहुत से भेद हैं। उनके छ मूल भेद जानने योग्य हैं।

छः स्कंध भेद - स्थूलस्थूल, स्थूल, स्थूल सूक्ष्म, सूक्ष्म स्थूल, सूक्ष्म, सूक्ष्म सूक्ष्म। जो स्कंध कठोर हो, खड होने पर बिना दूसरी वस्तु के सयोग के न मिल सकें उनको स्थूल स्थूल कहते हैं जैसे लकड़ी, कागज, वस्त्र आदि। जो स्कंध बहने वाले हो, अलग किये जाने पर फिर स्वयं मिल जावे जैसे पानी, शर-वत्, दूध आदि उनको स्थूल कहते हैं। जो स्कंध देखने में स्थूल दिखें परन्तु हाथों से ग्रहण न हो सकें उनको स्थूल सूक्ष्म कहते हैं। जैसे धूप, प्रकाश, छाया। जो स्कंध देखने में स्थूल न आवे परन्तु अन्य चार इन्द्रियों से ग्रहण हो उनको सूक्ष्म स्थूल कहते हैं, जैसे हवा, शब्द, गंध रस। जो स्कंध बहुत से परमाणुओं के स्कंध हो परन्तु किसी भी इन्द्रिय से ग्रहण में न आवे उन्हें सूक्ष्मस्कंध कहते हैं जैसे भाषावर्गणा, तैजसवर्गणा, मनोवर्गणा, कार्माणवर्गणा आदि। जो स्कंध सर्व से सूक्ष्म हो जैसे दो परमाणु का स्कंध उसे सूक्ष्म सूक्ष्म कहते हैं।

जीव और पुद्गल का सयोग ही ससारी आत्मा की अवस्था है। सर्व पुद्गल का ही पसारा है। यदि पुद्गल को निकाल डाले तो हर एक जीव शुद्ध

दिखेगा इसी से शुद्ध निश्चयनय से सर्व जीव शुद्ध है । ससार मे जीव और पुद्गल अपनी शक्ति से चार काम करते है -- चलना, ठहरना, अवकाश पाना और बदलना । हर एक कार्य उपादान और निमित्त दो कारणो से होता है । जैसे सोने की अगूठी का उपादान कारण सुवर्ण है परन्तु निमित्त कारण सुनार व उसके यत्रादि है । इसी तरह इन चार कामो के उपादान कारण जीव पुद्गल है । तब निमित्त कारण अन्य चार द्रव्य है । गमन मे सहकारो धर्म है, स्थिति मे सहकारी अधर्म है, अवकाश मे सहकारी आकाश है, बदलने मे सहकारी काल द्रव्य है । समय, आवली, पल आदि निश्चय काल की पर्याय है, इसी को व्यक्-हार काल कहते है । जब एक पुद्गल का परमाणु एक कालाण पर से उल्लघन कर निकटवर्ती कालाण पर जाता है तब समय पर्याय पैदा होती है । इन्ही समयो से आवली, घडी आदि काल बनता है । यद्यपि ये छहो द्रव्य एक स्थान पर रहते हैं और एक दूसरे को सहायता देते है तथापि मूल स्वभाव मे भिन्न भिन्न बने रहते है, कभी मिलते नही हैं । न कभी छः के सात होते हैं न पाँच होते हैं ।

आश्रव और बंध तत्व

कार्माण शरीर के साथ जीव का प्रवाह की अपेक्षा अनादि तथा कर्म पुद्गल के मिलने व छूटने की अपेक्षा सादि सम्बन्ध है । कार्माण शरीर मे जो कर्म बँधते है उनको बताने वाले आश्रव और बंध तत्व हैं । कर्म वर्गणाओ का बंध के सन्मुख होने को आश्रव और बँध जाने को बंध कहते है । ये दोनो काम साथ साथ होते है । जिन कारणो से आश्रव होता है उन्ही कारणो से बंध होता है । जैसे नाव में छिद्र से पानी आकर ठहर जाता है वैसे मन, वचन, काय की प्रवृत्ति द्वारा कर्म आते है और बंधते है । साधारण रूप से योग और कषाय ही आश्रव व बंध के कारण है । मन, वचन, काय के हलन चलन से आत्मा के प्रदेश सकम्प होते है उसी समय आत्मा की योग शक्ति चारो तरफ से कर्म वर्गणाओ को खीच लेती है । योग तीव्र होता है तो अधिक कर्म वर्गणाए आती है, योग मंद होता है तो कम आती है । योग के साथ कषाय का उदय होता है इसलिये कभी आठ कर्मों के योग्य कभी सात कर्मों के योग्य वर्गणाए

खिचती है । यदि कषाय का बिलकुल रग न मिला हो तो केवल साता वेदनीय कर्म के योग्य वर्गणाए खिचकर आती है ।

बध के चार भेद हैं :- प्रकृति बध, प्रदेश बध, स्थिति बध, अनुभाग बध । योगो से ही प्रकृति और प्रदेश बध होते हैं । कषायो से स्थिति और अनुभाग बध होते हैं । किस २ प्रकृति योग्य कर्म बधते हैं व कितने बधते हैं यही प्रकृति और प्रदेश बध का अभिप्राय है । जैसे योगो से आते हैं वैसे ही योगो से ये दोनो वाते हो जाती है, जैसे ज्ञानावरण के अमुक सख्या के कर्म बधे, दर्शनावरण के अमुक सख्या के कर्म बधे । क्रोधादि कषायो की तीव्रता होती है तो आयु कर्म के सिवाय सातो ही कर्मों की स्थिति अधिक पडती है । कितने काल तक कर्म ठहरेंगे उस मर्यादा को स्थित बध कहते हैं । यदि कषाय मन्द होती है तो सात कर्मों की स्थिति कम पडती है । कषाय अधिक होने पर नर्क आयु की स्थिति अधिक व अन्य तीन आयु कर्म की स्थिति कम पडती है । कषाय मद होने पर नर्क आयु की स्थिति कम व अन्य तीन आयु की स्थिति अधिक पडती है । कर्मों का फल तीव्र या मद पडना इसको अनुभाग बध कहते हैं । जब कषाय अधिक होती है तब पाप कर्मों में अनुभाग अधिक व पुण्य कर्मों में अनुभाग कम पडता है । जब कषाय मद होता है तब पुण्य कर्मों में अनुभाग अधिक व पाप कर्मों में अनुभाग कम पडता है ।

पुण्य पाप कर्म :- आठ कर्मों में से साता वेदनीय, शुभ आयु, शुभ नाम व उच्च गोत्र पुण्य कर्म है । जबकि असाता वेदनीय, अशुभ आयु, अशुभ नाम, नीच गोत्र, तथा ज्ञानावरणादि चार घातीय कर्म पाप कर्म है । योग और कषाय सामान्य से आश्रव व बध के कारण है ।

आश्रव और बन्ध के विशेष कारण :- पांच है - मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग ।

(१) **मिथ्यात्व पांच प्रकार** - सच्चा श्रद्धान न होकर जीवादि तत्वो का मिथ्या श्रद्धान होना मिथ्यात्व है । यह पांच प्रकार का है :-

(१) **एकांत :-** आत्मा व पुद्गलादिक द्रव्यो में अनेक स्वभाव हैं उनमें से एक ही स्वभाव है ऐसा हठ पकडना सो एकांत मिथ्यात्व है । जैसे - द्रव्य

चार विकथा × चार कषाय × पाच इन्द्रिय × १ स्नेह × १ निद्रा = ८०

चार विकथा :- स्त्री, भोजन, देश, राजा । राग बढ़ाने वाली स्त्रियो के रूप, सौन्दर्य, हावभाव, विभ्रम, सयोग, वियोग की चर्चा करना स्त्री विकथा है । राग बढ़ाने वाली, भोजनो के सरस नीरस खाने पीने व चबाने आदि की चर्चा करना भोजन विकथा है । देश मे लूटपाट, मारपीट, जुआ, चोरी, व्यभिचार व नगरादि की मुन्दरता सम्बन्धी राग द्वेष बढ़ाने वाली कथा करना, देश विकथा है । राजाओ के रूप की रानियो की विभूति की, सेना की, नौकर चाकर आदि की राग बढ़ाने वाली कथा करना राजा विकथा है ।

हर एक प्रमाद भाव मे एक विकथा, एक कषाय, एक इन्द्रिय, एक स्नेह व एक निद्रा के उदय का सम्बन्ध होता है । इसलिए प्रमाद के ८० भेद हो जाते हैं । जैसे — **पुष्प सूँघने की इच्छा होना** एक प्रमाद भाव है । इसमे भोजन कथा (इन्द्रिय भोग सम्बन्धी कथा भोजनकथा मे गभित है), लोभ कषाय, घ्राणइन्द्रिय, स्नेह, व निद्रा ये पाच भाव सयुक्त है । किसी ने किसी सुन्दर वस्तु को देखने मे अतराय किया उस पर क्रोध करके कष्ट देने की इच्छा हुई । इस प्रमाद भाव मे भोजनकथा, क्रोधकषाय, चक्षुइन्द्रिय, स्नेह और निद्रा गभित है ।

(४) कषाय — के २५ भेद हैं जो पहले गिना चुके है ।

(५) योग — के तीन या १५ भेद है जो पहले गिना चुके है ।

चौदह गुणस्थानों की अपेक्षा आश्रव बंध के कारण :- मिथ्यात्व गुणस्थान में मिथ्यात्व, अविरत, प्रमाद, कषाय, योग पाचो ही कारणा है जिनसे कर्म का बध होता है । **सासादन गुणस्थान में :-** मिथ्यात्व नहीं है शेष सर्व कारण है । **मिश्र गुणस्थान मे** — अनन्तानुबन्धी चार कषाय भी नहीं हैं, मिश्रभाव सहित अविरत, प्रमाद कषाय व योग हैं । **अविरत सम्यक्त गुणस्थान में :-** न मिथ्यात्व है, न मिश्रभाव है, न अनन्तानुबन्धी कषाय है । शेष अविरत प्रमाद, कषाय व योग है ।

देश विरत गुणस्थान में :- एक देशत्रत होने से अविरत भाव कुछ घटा तथा अप्रत्याख्यानावरण कषाय भी छूट गया । शेष अविरत प्रमाद, कषाय व योग बध के कारण है ।

छठे प्रमत्त गुणस्थान में :- महाव्रतो होने से अविरत भाव बिलकुल छूट गया तथा प्रत्याख्यानावरण कषाय भी नहीं रहा । यहाँ शेष प्रमाद, कषाय व योग हैं ।

अप्रमत्त गुणस्थान में :- प्रमाद भाव नहीं रहा, केवल कषाय व योग है **अपूर्वकरण** में भी कषाय व योग है परन्तु अतिमन्द हैं ।

अनिवृत्तिकरण नामे गुणस्थान में :- हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा नौ कषाय नहीं है । सज्वलन चार कषाय व तीन वेद अति मन्द है । **सूक्ष्मसांपराय में** केवल सूक्ष्म लोभ कषाय और योग है । **उपशांतमोह, क्षीण-मोह तथा संयोग केवली जिन** इन तीन गुणस्थानों में केवल योग है । चौदहवें में योग भी नहीं रहता है । इस तरह बध का कारण भाव घटता जाता है ।

कर्मों का फल कैसा होता है :- कर्म का जब बध हो चुकता है । तब कुछ समय उनके पकने में लगता है, उस समय को **आबाधाकाल** कहते हैं । यदि एक कोडाकोडी सागर की स्थिति पड़े तो एक सौ वर्ष पकने में लगता है इसी हिसाब से कम स्थिति में कम समय लगता है । किन्हीं कर्मों के आबाधा एक पलक मात्र समय ही होती है, बधने के एक आवली के पीछे उदय आने लगते हैं । पकने का समय पूर्ण होने पर जिस कर्म की जितनी स्थिति है उस स्थिति के जितने समय है उतने समयों में उस किसी कर्म के स्कंध बँट जाते हैं । बँट-वारे में पहले पहले समयों में अधिक कर्म व आगे आगे कम २ कर्म आते हैं । अन्तिम समय में सबसे कम आते हैं । इस बँटवारे के अनुसार जिस समय जितने कर्म आते हैं उतने कर्म अवश्य भड जाते हैं, गिर जाते हैं । यदि बाहरी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव अनुकूल होता है तो फल प्रगट करके भडते हैं, नहीं तो बिना फल दिये भड जाते हैं । जैसे किसी ने क्रोध कषाय रूपी कर्म ४८ मिनट की स्थिति का बाधा और एक मिनट पकने में लगा और ४७०० कर्म हैं । तो वे कर्म ४७ मिनट में बँट जाते हैं । जैसे ५००, ४००, ३००, २००, १०० इत्यादि रूप से तो ये क्रोध कषाय के स्कंध इसी हिसाब से भड जायेंगे । पहले मिनट में ५०० फिर ४०० इत्यादि । यदि उतनी देर कोई सामायिक एकान्त में बैठकर कर रहा है तो निमित्त न होने से क्रोध के फल को बिना प्रगट किये हुए ये कर्म गिर जायेंगे । यदि किन्हीं क्रोध कर्मों का बल तीव्र होगा तो कुछ द्वेष

भाव किसी पर आ जायेगा । यदि मंद होगा तो कुछ भी भावो मे विकार न होगा ।

बँधे हुए कर्मों में परिवर्तन .— एक दफे कर्म का बंध हो जाने पर भी उनमे तीन अवस्थाएँ पीछे से हो सकती है — **संक्रमण** :— पाप कर्म को पुण्य में व पुण्य को पाप मे बदलना । **उत्कृषण** :— कर्मों की स्थिति व अनुभाग को बढा देना । **अपकर्षण** -- कर्मों की स्थिति व अनुभाग को घटा देना । यदि कोई पाप कर्म कर चुका है और वह उसका प्रतिक्रमण (पश्चात्ताप) बडे ही शुद्ध भाव से करता है तो पाप कर्म पुण्य में बदल सकता है या पाप कर्म की स्थिति व अनुभाग घट सकता है । यदि किसी ने पुण्य कर्म बांधा है पीछे वह पश्चात्ताप करता है कि मैंने इतनी देर शुभ काम में लगा दी इससे मेरा व्यापार निकल गया तो इन भावों से बँधा हुआ पुण्य कर्म पापकर्म हो सकता है या पुण्य कर्म का अनुभाग घट सकता है व स्थिति बढ सकती है । जैसे श्रौषधि के खाने से भोजन के विकार मिट जाते, कम हो जाते व बल बढ जाता इसी तरह परिणामो के द्वारा पिछले पाप व पुण्य कर्म में परिवर्तन हो जाता है । इसलिये बुद्धिमान पुरुष को सदा ही अच्छे निमित्तो मे, सत्सगति में, किसी सच्चे गुरु की शरण में रहकर अपने भावो को उच्च बनाने के लिये ध्यान व स्वाध्याय मे लीन रहना चाहिये । कुसगति से व कुमार्ग से बचना चाहिये ।

भविष्य की आयु कर्म का बंध कैसे होता है :— हम मानवो के लिये यह नियम है कि जितनी भोगने वाली आयु की स्थिति होगी उसके दो तिहाई बीत जाने पर पहली दफे अन्तर्मुहूर्त के लिये आयु बंध का समय होता है । फिर दो तिहाई बीतने पर दूसरी दफे, फिर दो तिहाई बीतने पर तीसरी दफे, इस तरह दो तिहाई समय के पीछे आठ दफे ऐसा अवसर आता है । यदि इन में भी नही बंधे तो मरने के पहले तो आयु बधती ही है । मध्यम लेश्या के परिणामो से आयु बँधती है । ऐसे परिणाम उस आयुबंध के काल मे नही हुए तो आयु नही बँधती है । एक दफे बँध जाने पर दूसरी दफे फिर बंध काल आने पर पहली बधी आयु की स्थिति कम व अधिक हो सकती है । जैसे किसी मानव की ८१ वर्ष की आयु है तो नीचे प्रमाण ८ दफे आयुबंध काल आयेगा —

(१)	५४ वर्ष बीतने पर	२७ वर्ष रहने पर
(२)	७२ " "	६ " "
(३)	७८ " "	३ " "
(४)	८० " "	१ " "
(५)	८० " "	८ मास बीतने पर ४ मास शेष रहने पर
(६)	८० " "	१० मास २० दिन बीतने पर ४० दिन शेष रहने पर
(७)	८० " "	११ मास १६ दिन १६ घटे बीतने पर १३ दिन ८ घटे रहने पर
(८)	८० " "	११ मास २५ दिन १४ घन्टे बीतने पर ४ दिन १० घन्टे ४० मिनट रहने पर

संवर और निर्जरा तत्त्व

आत्मा के अशुद्ध होने के कारण आश्रव और बन्ध है, यह कहा जा चुका है। यद्यपि कर्म अपनी स्थिति के भीतर फल देकर व बिना फल दिये भडते हैं तथापि अज्ञानी मिथ्यादृष्टि जीव कभी भी रागद्वेष मोह से खाली नहीं होता है, इससे हर समय कर्मों का बन्ध करता ही रहता है। अज्ञानी के कर्म की निर्जरा हाथी के स्नान के समान है। जैसे हाथी एक दफे तो सूड से अपने ऊपर पानी डालता है फिर रज डाल लेता है वैसे अज्ञानी के एक तरफ तो कर्म भडते हैं, दूसरी तरफ कर्म बँधते हैं। अज्ञानी के जो सुख या दुख होता है या शरीर, स्त्री, पुत्र, पुत्री, धन, परिवार, परिग्रह का सम्बन्ध होता है उसमे वह आसक्त रहता है, सुख मे बहुत रागी दुख मे बहुत द्वेषी हो जाता है। इस कारण उसके नवीन कर्मों का बन्ध तीव्र हो जाता है। ज्ञानी सम्यग्दृष्टि जीव ससार शरीर व भोगो से वैरागी होता है। वह पुण्य के उदय मे व पाप के उदय मे सम भाव रखता है, आसक्त नहीं होता है इससे उसके कर्म भडते बहुत हैं। तथा मुख मे अल्प राग व दुःख मे अल्प द्वेष होने के कारण नवीन कर्मों का बन्ध थोड़ा होता है। चौदह गुणस्थानो मे चढते हुए जितना जितना बन्ध का कारण हटता है उतना उतना जो बन्ध पहले होता था उसका संवर हो

जाता है तथा ज्ञानी सम्यग्दृष्टि जितना जितना आत्म मनन व आत्मानुभव का अभ्यास करता है उसके रत्नत्रयमय भाव के प्रताप से प्रचुर कर्मों की निर्जरा होती है । कर्मों की स्थिति घटती जाती है । पापकर्म का अनुभाग घटता जाता है, पाप कर्म बहुत शीघ्र भुङ्ग जाते हैं । पुण्य कर्म में अनुभाग बढ़ जाता है वे भी फल देकर या फल दिये बिना भुङ्ग जाते हैं ।

जिन भावों से कर्म बन्धते हैं उनके विरोधी भावों से कर्म रुकते हैं । आश्रव का विरोधी ही सवर है । मिथ्यात्व के द्वारा आते हुए कर्मों को रोकने के लिये सम्यग्दर्शन का लाभ करना चाहिये । अविरति के द्वारा आने वाले कर्मों को रोकने के लिये अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, परिग्रह त्याग इन पांच व्रतों का अभ्यास करना चाहिये । प्रमाद के रोकने के लिये चार विकथा को त्यागकर उपयोगी धार्मिक व परोपकारमय कार्यों में दत्तचित्त रहना चाहिये । कषायों को हटाने के लिये आत्मानुभव व शास्त्र पठन व मनन, तत्त्वविचार व क्षमाभाव, मार्दवभाव, आर्जवभाव, सन्तोषभाव का अभ्यास करना चाहिये । योगों को जीतने के लिये मन, वचन, काय को स्थिर करके आत्मध्यान का अभ्यास करना चाहिये, सवर तत्त्व का सामान्य कथन इस प्रकार है — विशेष विचार यह है कि जो अपना सच्चा हित करना चाहता है उसको अपने परिणामों की परीक्षा सदा करना चाहिये । तीन प्रकार के भाव जीवों के होते हैं — अशुभोपयोग, शुभोपयोग, शुद्धोपयोग । अशुभोपयोग से पापकर्मों का, शुभोपयोग से पुण्यकर्मों का बन्ध हांता है । परन्तु शुद्धोपयोग से कर्मों का क्षय होता है । इसलिये विवेकी को उचित है कि अशुभोपयोग से बचकर शुभोपयोग में चलने का अभ्यास करे । फिर शुभोपयोग को भी हटाकर शुद्धोपयोग को लाने का प्रयत्न करे । ज्ञानी को भी सदा जागृत और पुरुषार्थी रहना चाहिये । जैसे साहूकार अपने घर में चोरों का प्रवेश नहीं चाहता है, अपनी सम्पत्ति की रक्षा करता है उसी तरह ज्ञानी को अपने आत्मा की रक्षा बधकारक भावों से करते रहना चाहिये व जिन जिन अशुभभावों की टेव पड़ गई हो उनको नियम या प्रतिज्ञा के द्वारा दूर करना चाहिये ।

जुआ खेलने की, तास खेलने की, चौपड़ खेलने की, शतरज खेलने की, भाग पीने की, तम्बाकू पीने की, अफीम खाने की, वेश्यानाच देखने की, कम

तौलने नापने की, चोरी के माल खरीदने की, अधिक बोझा लादने की, मिथ्या गवाही देने की, मिथ्या कागज लिखने की, खरी में खोटी मिलाकर खरी कह कर बेचने की, दिन में सोने की, अनछना पानी पीने की, रात्रि भोजन करने की, वृथा बकवाद करने की, गाली सहित बोलने की, असत्य भाषण की, पर को ठगने की आदि जो जो भूल से भरे हुए अशुभ भाव अपने में होते हो उनको त्याग करता चला जावे तब उनके त्याग करने से जो पाप का बध होता सो रुक जाता है। प्रतिज्ञा व नियम करना अशुभ भावों से बचने का बड़ा भारी उपाय है। ज्ञानी भेद विज्ञान से आत्मा को सर्व रागादि परभावों से भिन्न अनुभव करता है। मैं सिद्धसम शुद्ध हूँ उसका यह अनुभव परम उपकारी होता है। इस शुद्ध भावों की तरफ झुके हुए भावों के प्रताप से उसके नवीन कर्मों का सवर व पुरातन कर्मों की निर्जरा होती है।

सिद्धान्त में सवर के साधन व्रत, समिति, गुप्ति, दस घर्म, वारह भावना, वाईस परीषह जय, चारित्र तथा तप को बताया गया है और निर्जरा का कारण तप को कहा गया है। इन सबका कुछ वर्णन आगे किया जायेगा। तात्पर्य यह है कि जितना जितना शुद्ध अग्निक भाव का मनन या अनुभव बढ़ता जायेगा उतना उतना नवीन कर्मों का सवर व पुरातन कर्म का क्षय होता जायेगा।

मोक्ष तत्व

सातवा तत्त्व मोक्ष है, जब ध्यान के बल से आत्मा सर्व कर्मों से छूट जाता है तब वह अकेला एक आत्म द्रव्य अपनी सत्ता में रह जाता है इसे ही मोक्ष तत्त्व कहते हैं। मोक्ष प्राप्त आत्मा सिद्धात्मा है वे परम कृतकृत्य परमात्मा रूप से अपने ज्ञानानन्द का भोग करते रहते हैं।

व्यवहार नय से जीवादि सात तत्त्व का स्वरूप संक्षेप से कहा गया है जिससे सहज सुख के साधक को इनका ज्ञान हो। रोग का निदान व उपाय विदित हो। निश्चय नय से इन सात तत्त्वों में केवल दो ही पदार्थ हैं - जीव और अजीव। उनमें से अजीव त्यागने योग्य है। जीव पदार्थ में अपना एक शुद्ध जीव ही ग्रहण करने योग्य है ऐसा जानना व श्रद्धान करना निश्चय नय से

सम्यक्त है । जीव और कर्म का सयोग ही ससार है । जीव और कर्म के सयोग से ही आश्रव, वध, सवर, निर्जरा, मोक्ष पाच तत्त्व बने हैं जैसे शक्कर और मावा के सम्बन्ध से पाच प्रकार की मिठाई बनाई जावे तब व्यवहार में उस मिठाई को पेडा, बरफी, गुलाबजामुन आदि अनेक नाम दिये जाते हैं परन्तु निश्चय से उनमें दो ही पदार्थ हैं — शक्कर और मावा । इसी तरह आश्रवादि पाच तत्त्वों में जीव और कर्म दो हैं, उनमें से जीव को भिन्न अनुभव करना ही सम्यग्दर्शन है ।

सात तत्त्वों का श्रद्धान व्यवहार सम्यग्दर्शन है । इसी तरह सच्चे देव, सच्चे शास्त्र व सच्चे गुरु का श्रद्धान भी व्यवहार सम्यग्दर्शन है । देव, शास्त्र, गुरु की सहायता से ही पदार्थों का ज्ञान होता है व व्यवहार सम्यक्त का सेवन होता है । ससारी जीवों में जो दोष पाये जाते हैं वे जिनमें न हो वे ही सच्चे देव हैं । अज्ञान व कषाय ये दोष हैं, जिनमें ये न हों अर्थात् जो सर्वज्ञ और वीतराग हो वही सच्चा देव है । यह लक्षण अरहत और सिद्ध परमात्मा में मिलता है । पहले कहा जा चुका है कि तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्तियों को अरहत कहते हैं और सर्व कर्मरहित आत्मा को सिद्ध कहते हैं । ये ही आदर्श हैं जिनके समान हमको होना है । अतएव इन्हीं को पूजनीय देव मानना चाहिये । अरहत द्वारा प्रगट धर्मोपदेश जो जैन आचार्यों के द्वारा ग्रन्थों में है वह सच्चा शास्त्र है, क्योंकि उनका कथन अज्ञान और कषायों को मेटने का उपदेश देता है । उन शास्त्रों में एकसा कथन है, पूर्वापर विरोध कथन नहीं है । उन शास्त्रों के अनुसार चलकर जो महाव्रती अज्ञान और कषायों को मेटने का साधन करते हैं वे ही सच्चे गुरु हैं । इस तरह देव, शास्त्र, गुरु की श्रद्धा करके व्यवहार सम्यक्ती होना योग्य है ।

व्यवहार सम्यक्त के सेवन से निश्चय सम्यक्त प्राप्त होगा । इसलिये उचित है कि चार काम नित्य प्रति किये जावें (१) देव भक्ति, (२) गुरुसेवा, (३) स्वाध्याय, (४) सामायिक । ये ही चार औषधियाँ हैं जिनके सेवन करने से अनन्तानुबन्धी कषाय और मिथ्यात्व कर्म का बल घटेगा । इसलिए श्री जिनेन्द्रदेव अरहत सिद्ध की स्तुति नित्य करनी चाहिये । भावों के जोड़ने के लिये

अरहत्तों की ध्यानमय मूर्ति भी सहायक है । इसलिये मूर्ति के द्वारा ध्यान के भाव का दर्शन करते हुए गुणानुवाद करने से बुद्धि पर शुद्ध भाव रूपी आदर्श की छाप पड़ती है । ससार अवस्था त्यागने योग्य व मोक्षावस्था ग्रहण योग्य भासती जाती है । इसलिए मूर्ति के सयोग से या मूर्ति के सयोग विना जैसा सभव हो अरहत सिद्ध की भक्ति आवश्यक है ।

गुरु सेवा भी बहुत जरूरी है । गुरु महाराज की शरण में बैठने से, उनकी शांत मुद्रा देखने से, उनसे धर्मोपदेश लेने से बुद्धि पर भारी असर पड़ता है । गुरु वास्तव में अज्ञान के रोग को मेटने के लिए ज्ञानरूपी अजन की सलाई चला देते हैं जिससे अंतरङ्ग ज्ञान की आँख खुल जाती है । जैसे पुस्तको के होने पर भी स्कूल और कालेजी में मास्टर और प्रोफेसरो की जरूरत पड़ती है, उनके बिना पुस्तको का मर्म समझ में नहीं आता, इसी तरह शास्त्रो के रहते हुए भी गुरु की आवश्यकता है । गुरु, तत्त्व का स्वरूप ऐसा समझाते हैं जो शीघ्र समझ में आ जाता है । इसलिए गुरु महाराज की सगति करके ज्ञान का लाभ करना चाहिये । उनकी सेवा वैय्यावृत्य करके जन्म को सफल मानना चाहिये । सच्चे गुरु तारणतरण होते हैं । आप भवसागर से तरते हैं और शिष्यो को भी पार लगाते हैं । यदि गुरु साक्षात् न मिले तो नित्य प्रति उनके गुणो का स्मरण करके उनकी भक्ति करनी चाहिये ।

तीसरा नित्य काम यह है कि शास्त्रों को पढ़ना चाहिए । जिनवाणी पढ़ने से ज्ञान की वृद्धि होती है, परिणाम शांत होते हैं । बुद्धि पर तत्त्वज्ञान का असर पड़ता है जिससे बड़ा भारी लाभ होता है । शास्त्रो की चर्चा व मनन से कर्म का भार हल्का हो जाता है । जिन शास्त्रो से तत्वो का बोध हो, जिनसे अध्यात्मज्ञान विशेष प्रकट हो, उन शास्त्रो का विशेष अभ्यास करना चाहिये ।

चौथा काम यह है कि प्रातः काल और सध्याकाल या मध्यान्हकाल तीन दफे, दो दफे या एक दफे एकांत में बैठकर सामायिक करनी चाहिये । जितनी देर सामायिक करे सर्व से राग द्वेष छोड़कर निश्चयनय से आत्मा को सिद्धसम शुद्ध विचारना चाहिये, ध्यान का अभ्यास करना चाहिये ।

देवपूजा, गुरुभक्ति, शास्त्रस्वाध्याय व सामायिक इन चार कामो को नित्य श्रद्धान भाव सहित करते रहने से व इन्द्रियो पर स्वामित्व रखते हुए, नीतिपूर्वक आचार करते हुए, ससार शरीर भोगो से वैराग्य भाव रखते हुए यकायक ऐसा समय आ जाता है कि सामायिक के समय परिणाम उतने निर्मल व आत्मप्रेमी हो जाते हैं कि अनन्तानुबन्धी कषाय और मिथ्यात्व का उपशम होकर उपशम सम्यक्त का लाभ हो जाता है । अभ्यास करने वाले को एमोकार मन्त्र पर ध्यान रखना चाहिये ।

एमो अरहताण - सात अक्षर

एमो सिद्धाण :- पाच अक्षर

एमो आइरियाण .- सात अक्षर पैंतीस अक्षर

एमो उवज्झायाण :- सात अक्षर

एमो लोए सव्वसाहूण :- नव अक्षर

अर्थ - इस लोक मे सर्व अरहतो को नमस्कार हो, इस लोक में सर्व सिद्धो को नमस्कार हो, इस लोक मे सर्व आचार्यों को नमस्कार हो, इस लोक मे सर्व उपाध्यायो को नमस्कार हो, इस लोक मे सर्व साधुओ को नमस्कार हो, महाव्रती साधुओ मे जो सघ के गुरु होते हैं उनको आचार्य कहते हैं । जो साधु शास्त्रो का पठन पाठन मुख्यता से कराते हैं उनको उपाध्याय कहते है । शेष साधु सज्ञा मे हैं ।

१०८ दफे पैंतीस अक्षरो का एमोकार मन्त्र जपे या नीचे लिखे मन्त्र जपे ।

“अर्हत्सिद्धाचार्योपाध्यायसर्वसाधुभ्यो नम ” .- सोलह अक्षरी ।

अरहन्त सिद्ध :- छ. अक्षरी ।

असिआउसा :- पाच अक्षरी ।

अरहत -- चार अक्षरी ।

सिद्ध, ओ ह्री, सोह -- दो अक्षरी ।

ॐ - एक अक्षरी ।

जिस समय सम्यग्दर्शन का प्रकाश होता है मानो सूर्य की किरण का प्रकाश होता है । सर्व अज्ञान व मिथ्यात्व का अन्धेरा व अन्याय चारित्र का

अभिप्राय भाग जाता है। सम्यग्दर्शन के होते ही रत्नत्रय प्रगट होते हैं। ज्ञान सम्यग्ज्ञान होता है व स्वरूपाचरण चारित्र्य अनन्तानुबन्धी कषाय के उपशम से प्रगट हो जाता है। सम्यक्त के प्रगट होते समय स्वानुभव दशा होती है, उसी समय अपूर्व अतीन्द्रिय आनन्द का लाभ होता है। उस सहज सुख का बोध होते ही — भले प्रकार अनुभव होते ही इन्द्रिय सुख तुच्छ है यह प्रतीति दृढ होती है। सम्यक्त होते ही वह ससार की तरफ पीठ दे लेता है और मोक्ष की तरफ मुख कर लेता है।

अब से सम्यक्ति की सर्व क्रियाएँ ऐसी होती हैं जो आत्मोन्नति में बाधक न हों, वह अपने आत्मा को पूर्ण ब्रह्म, परमात्मा रूप वीतरागी ज्ञाता दृष्टा अनुभव करता है। सर्व मन, वचन, काय की क्रिया को कर्म पुद्गल जनित जानता है। यद्यपि वह व्यवहार में यथा योग्य अपनी पदवी के अनुसार धर्म, अर्थ, काम तथा मोक्ष पुरुषार्थों की सिद्धि करता है तथापि वह यह जानता है कि यह सब व्यवहार आत्मा का स्वभाव नहीं कर्म का नाटक है। मन, वचन, काय की गुप्ति न होने से स्वानुभाव में सदा रमण न होने से करना पड़ता है। वह सम्यक्ति व्यवहार चारित्र्य को भी त्यागने योग्य मानता है। यद्यपि उसे मन को रोकने के लिये व्यवहार चारित्र्य की शरण लेनी पड़ती है तो भी वह उसे त्यागने योग्य ही समझता है। जैसे ऊपर जाने के लिए सीढ़ी को जरूरत पड़ती है परन्तु चढ़ने वाला सीढ़ी से काम लेते हुए भी सीढ़ी को त्यागने योग्य ही समझता है। जब पहुँच जाता है सीढ़ी को त्याग देता है।

सम्यक्ति अपने आत्मा को न बध में देखता है न उसे मोक्ष होना है ऐसा जानता है। वह आत्मा को आत्म द्रव्य रूप शुद्ध सिद्धसम ही जानता है बध व मोक्ष की सर्व कल्पना मात्र व्यवहार है, कर्म की अपेक्षा से है। आत्मा का स्वभाव बध व मोक्ष के विकल्प से रहित है। निश्चय नय से आत्मा आत्मारूप ही है। आत्मा ही सम्यग्दर्शन रूप है। जब निश्चय नय से मनन होने में प्रमाद आता है तब साधक व्यवहार नय से सात तत्त्वों का मनन करता है या देव पूजा, गुरु भक्ति, स्वाध्याय तथा सामागिक का आरम्भ करता है। इन व्यवहार साधनों को करते हुए भी सम्यक्ति की दृष्टि निश्चय पर रहती है।

जब निश्चय नय का आलम्बन नेता है, शुद्ध आत्मा का ही मनन करता है । जब मनन करते २ स्वानुभव मे पहुँच जाता है तब निश्चय तथा व्यवहार दोनो का पक्ष छूट जाता है ।

सम्यक्ती सदा सुखी रहता है । उसको सहज सुख स्वाधीनता से जब चाहे तब मिल जाता है । सासारिक सुख व दुःख उसके मन को सम्यक्त से नहीं गिराते है । वह इनको धूप व छाया के समान क्षणभंगुर जानकर इनमे ममत्व नहीं करता है । जीव मात्र के साथ मैत्री भाव रखता हुआ यह सम्यक्ती अपने कुटुम्ब की आत्माओ को भी आत्मा रूप जानकर उनका हित विचारता है । उनके साथ अधमोह नहीं रखता है, उनको आत्मोन्नति के मार्ग मे लगाता है, उनके शरीर की भली प्रकार रक्षा करता है । दुःखी के दुःख को शक्ति को न छिपाकर दूर करता है, वह करुणा भावना भाता रहता है । दूसरे प्राणियों के दुःखो को देखकर मानो मेरे ही ऊपर ये दुःख है ऐसा जानकर सकम्प हो जाता है और यथाशक्ति दुःखो के दूर करने का प्रयत्न करता है । गुणवानो को देखकर प्रसन्न होता है, उनकी उन्नति चाहता है व आगे उनके समान उन्नति करने की उत्कठा करता है । जिनके साथ अपनी सम्मति किसी तरह नहीं मिलती है उनके ऊपर द्वेष भाव नहीं रखता है, किन्तु माध्यस्थ भाव या उपेक्षा-भाव रखता है । जगत मात्र के प्राणियों का हितैषी सम्यक्ती होता है । लाभ मे हर्ष हानि मे शोक नहीं करता है ।

गुणस्थान के अनुसार कषाय के उदय से कुछ हो जावे तो भी वह अज्ञानी मिथ्यादृष्टि की अपेक्षा बहुत ही अल्प होता है । सम्यक्ती सदा निराकुल रहना चाहता है । वह ऐसा कर्जा नहीं लेता है जिसे वह सुगमता से चुका न सके । पुत्रादि के विवाह में वह आमदनी को देखकर खर्च करता है । अनावश्यक खर्च को रोकता है । बहुधा सम्यक्ती जीव आमदनी के चार भाग करता है । एक भाग नित्य खर्च मे, एक भाग विशेष खर्च के लिए, एक भाग एकत्र रखने के लिए, एक भाग दान के लिए अलग करता है । यदि दान में चौथाई अलग न कर सके तो मध्यम श्रेणी मे छठा या आठवा भाग तथा जघन्य श्रेणी मे दशवाँ भाग तो निकालता ही है और उसे आहार, औषधि, अभय तथा शास्त्रदान मे खर्च करना है ।

सम्यक्ती विवेकी, विचारवान होता है, किसी पर अन्याय या जुल्म नहीं करता है। दूसरा कोई अन्याय करे तो उसको समझाता है, यदि वह नहीं मानता है तो उसको शिक्षा देकर ठीक करता है। विरोधी को युद्ध करके भी सीधे मार्ग पर लाता है। अविरत सम्यक्ती आरम्भी हिंसा का त्यागी नहीं होता है। यद्यपि सम्यक्ती सकल्पी हिंसा का भी नियम से त्यागी नहीं होता है तो भी वह दयावान होता हुआ वृथा एक तृण मात्र को भी कष्ट नहीं देता है।

सम्यक्ती के आठ अंग :- जैसे शरीर के आठ अंग होते हैं -- मस्तक, पेट, पीठ, दो भुजा, दो टांगे, एक कमर। यदि इनको अलग अलग कर दिया जावे तो शरीर नहीं रहता है। इसी तरह सम्यक्ती के आठ अंग होते हैं। यदि ये न हों तो वह सम्यक्ती नहीं हो सकता है।

(१) निःशंकित अंग :- जिन तत्वों की श्रद्धा करके सम्यक्ती हुआ है उन पर कभी शका नहीं लाता है। जो जानने योग्य बातें समझ में नहीं आई हैं और जिनागम से जानी जाती हैं उन पर अश्रद्धान नहीं करता है तथापि वह ज्ञानी से समझने का उद्यम करता है तथा वह नीचे प्रकार कहे गये सात प्रकार के भयों को ऐसा नहीं करता है जिससे श्रद्धान विचलित हो जावे। चारित्र्य मोह के उदय से यदि कभी कोई भय होता है तो उसे वस्तु स्वरूप विचारकर आत्मबल को स्फूर्ति से दूर करता है।

(१) इस लोक का भय :- मैं यह धर्म कार्य करूंगा तो लोग निंदा करेंगे, इसलिये नहीं करना ऐसा भय सम्यक्ती नहीं करेगा। वह शास्त्र को कानून मानकर जिससे लाभ हो उस काम को लोगों के भय के कारण छोड़ नहीं देगा।

(२) परलोक का भय :- यद्यपि सम्यक्ती दुर्गति जाने योग्य काम नहीं करता है तथापि वह अपने आत्मा के भीतर ऐसी दृढ़ श्रद्धा रखता है कि उसे यह भय नहीं होता है कि यदि नकोदि में गया तो बड़ा दुःख उठाऊंगा। वह शारीरिक कष्ट से घबडाता नहीं व वैषयिक सुख का लोलुपी नहीं होता - अपने कर्मोदय पर सन्तोष रखता हुआ परलोक की चिन्ता से भयभीत नहीं होता है।

(३) वेदना भय :-- वह रोगों के न होने का यत्न रखता है । मात्रा-पूर्वक खानपान, नियमित आहार, विहार, निद्रा के साधन करता है तथापि भयातुर नहीं होता है कि रोग आ जायेगा तो मैं क्या करूँगा । वह समझता है कि यदि असातावेदनीय के तीव्र उदय से रोग आ जायेगा तो कर्म की निर्जरा ही है ऐसा समझकर भय रहित रहता है, रोग होने पर यथार्थ इलाज करता है ।

(४) अनरक्षा भय :-- यदि सम्यक्ती अकेला हो व कही परदेश मे अकेला जावे तो वह यह भय नहीं करता है कि मेरी रक्षा यहा कैसे होगी, मैं कैसे अपने प्राणों को सम्हाल सकूँगा । वह अपने आत्मा के अमरत्व पर व उसके चिरमुरक्षित गुणरूपी सम्पत्ति पर ही अपना दृढ विश्वास रखता है । अतएव मेरा रक्षक नहीं है ऐसा भय न करके अरहतादि पाच परमेष्ठियों की शरण को ही वडी रक्षा समझता है ।

(५) अगुप्त भय -- सम्यक्ती यह भय नहीं करता है कि यदि मेरा माल व असवाव चोरी चला जायेगा तो क्या होगा ? वह अपने माल की रक्षा का पूर्ण यत्न करके निश्चिन्त हो जाता है और अपने कर्म पर आगे का भाव छोड देता है । वह जानता है कि यदि तीव्र असातावेदनीय का उदय आ जावेगा तो लक्ष्मी को जाने मे देर न लगेगी, पुण्योदय से वनी रहेगी ।

(६) मरण भय -- सम्यक्ती को मरने का भय नहीं होता है । वह मरण को कपडे बदलने के समान जानता है । आत्मा का कभी मरण नहीं होता है, मैं अजर अमर हूँ ऐसा दृढ विश्वास उसे मरण भय से दूर रखता है, वह जगत मे वीर योद्धा के समान वर्तन करता है ।

(७) अकस्मात् भय :-- वह अपनी शक्ति के अनुसार रहने व बैठने व आने जाने के साधनों को सम्हाल कर काम मे लेता है । यह भय नहीं रखता है कि अकस्मात् छत गिर जायेगी तो क्या होगा ? भूकम्प आ जायेगा तो क्या होगा ? इन भयों को नहीं करता है । प्रयत्न करते हुए भावी को कर्मोदय पर छोड देता है, अकस्मात् का विचार करके भयभीत नहीं होता है ।

(२) निःकांक्षित अंग :-- सम्यक्ती ससार के इन्द्रियजनित सुखो मे सुख-पने की श्रद्धा नहीं रखता है । वह ऐसे मुख को पराधीन, दु ख का मूल, आकु-लतामय, तृष्णावर्द्धक व पापकर्मबन्धक जानता है ।

(३) **निर्विकल्पित अंग** :- सम्यक्ती हर एक पदार्थ के स्वरूप को विचार किसी से ग्लानिभाव नहीं रखता है । दु खी, दरिद्री, रागी प्राणियों पर दयाभाव रखकर उनसे प्रेमपूर्वक व्यवहार करके उनका क्लेश भेटता है । मलीन को देखकर व मल को देखकर ग्लानिभाव नहीं करता है । मलीन को स्वच्छ रहने का यथाशक्ति साधन कर देता है । मलीन पुद्गलो से स्वास्थ्यलाभ को अपेक्षा वचते हुए भी किसी रोगी के मलमूत्र कफ उठाने में ग्लानि नहीं मानता है ।

(४) **अमूढदृष्टि अंग** - हर एक धर्म की क्रिया को विचार पूर्वक करता है । जो रत्नत्रय के साधक धर्म के कार्य हैं उन्हीं को करता है । देखा-देखी मिथ्यात्ववर्द्धक व निरर्थक क्रियाओं को धर्म मानके नहीं पालता है । दूसरों की देखादेखी किसी भी अधर्मक्रिया को धर्म नहीं मानता है, मूढ बुद्धि को विल-कुल छोड़ देता है ।

(५) **उपगूहन अंग** :- सम्यक्ती दूसरे के गुणों को देखकर अपने गुणों को बढ़ाता है । परके औगुणों को ग्रहणकर निन्दा नहीं करता है । धर्मात्माओं से कोई दोष हो जावे तो उसका जिस तरह बने उससे दूर कराता है । परन्तु धर्मात्माओं की निन्दा नहीं करता है ।

(६) **स्थितिकरण अंग** :- अपने आत्मा को सदा धर्म में स्थिर करता रहता है तथा दूसरों को भी धर्म मार्ग में सदा प्रेरणा करता रहता है ।

(७) **वात्सल्यांग** :- धर्म और धर्मात्माओं से गोवत्स के समान प्रेम भाव रखता हुआ सम्यक्ती उनके दु खों को भेटने का यथाशक्ति उद्यम करता है ।

(८) **प्रभाव अंग** - धर्म की उन्नति करने का सदा ही प्रयत्न करना एक सम्यक्ती का मुख्य कर्तव्य होता है । जिस तरह ही अन्य प्राणी सत्य धर्म से प्रभावित होकर सत्य को धारण करें ऐसा उद्यम करता व कराता रहता है ।

सम्यक्ती में इन आठ अंगों का पालन सहज ही होता है । उसका स्वभाव ही ऐसा हो जाता है ।

निश्चय तय से सम्यक्ती के आठ अंग इस प्रकार हैं कि वह निज आत्मा में नि शक व निर्भय होकर ठहरता है, नि शक्ति अंग है । अतीन्द्रिय आनन्द में मग्न रहता है यही नि काक्षित अंग है । आत्म स्वरूप की मगनता में साम्यभाव

का अवलंबन करता है यही निर्विचिकित्सित अग्र है । आत्मा के स्वरूप में मूढता रहित है, यथार्थ आत्मबोध सहित है यही अमूढदृष्टि अग्र है । आत्मिक स्वभाव की स्थिरता में लीन है, परभाव को ग्रहण नहीं करता है यही उपगूहन अग्र है । आत्मा में आत्मा के द्वारा स्थिर है यही स्थितिकरण अग्र है । आत्मानंद में भ्रमरवत् आसक्त है यही वात्सल्य अग्र है । आत्मिक प्रभाव के विकास में दत्तचित्त है यही प्रभावना अग्र है ।

सम्यक्ती के भीतर से आठ लक्षण और भी प्रगट होते हैं । इन आठ चिन्हों से भी सम्यक्ती जाना जाता है :--

(१) संबेग :- ससार, शरीर भोगों से वैराग्य सहित आत्मिक धर्म व उसके साधनों से सम्यक्ती को बहुत प्रेम होता है वह धर्म के प्रेम में रगा होता है ।

(२) निर्वेद - ससार असार है, शरीर अपवित्र है, भोग अतृप्तिकारी व विनाशीक है ऐसी भावना सम्यक्ती में जागृत रहती है ।

(३) निन्दा :- (४) गर्हा - सम्यक्ती अपने मुख से अपनी प्रशंसा नहीं करता है, वह जानता है कि यद्यपि मेरा आत्मा सिद्धसम शुद्ध है तथापि अभी कर्म मल से अशुद्ध हो रहा है । जब तक पूर्ण शुद्ध न हो तब तक मैं निन्दा के योग्य हूँ, ऐसा जानकर अपने मनमें भी अपनी निन्दा करता रहता है तथा दूसरों के सामने भी अपनी निन्दा करता रहता है । यदि कोई उसके धर्माचरण की प्रशंसा करे तो वह अपनी कमी को सामने रख देता है । जो कुछ व्यवहार धर्म साधन करता है उसमें अहंकार नहीं करता है ।

(५) उपशम :- सम्यक्ती की आत्मा में परम शांत भाव रहता है, वह भीतर से शीतल रहता है, किसी पर द्वेष नहीं रखता है । यदि कारणवश कभी क्रोध आता भी है तो भी उसका हेतु अच्छा है और क्रोध को भी शीघ्र दूर कर शांत हो जाता है ।

(६) भक्ति :- सम्यक्ती देव, शास्त्र, गुरु का परम भक्त होता है, बड़ा भक्ति से पूजन पाठ करता है, शास्त्र पढ़ता है, गुरु भक्ति करता है, धर्मात्माओं की यथायोग्य विनय करता है ।

(७) वास्तव्य :- धर्म और धर्मात्माओं में गौवत्स समान प्रेम रखता है। धर्म के ऊपर व धर्मात्मा के ऊपर कोई आपत्ति आवे तो उसे दूर करने का मन, वचन, काय से व धन से व अधिकार बल से जिस तरह हो प्रयत्न करता है।

(८) अनुकम्पा :- सम्यक्ती बड़ा ही दयालु होता है। दूसरे प्राणियों पर जो दुःख पड़ता है उसे अपना ही दुःख समझता है उसको दूर करना कराना अपना धर्म समझता है।

ऐसा सम्यक्ती जीव अपने वर्तव्य से जगत भर का प्यारा हो जाता है व सतोपी रहता है। अन्याय से धन कमाना पाप समझता है न्याय पूर्वक जो प्राप्त करता है उसी में अपना व अपने सम्बन्धियों का निर्वाह करता है, वह कर्ज लेने से बचता है। कर्जदार ऐसा आकुलित रहता है कि वह धर्म कर्म में वर्तन नहीं कर सकता है। आमदनी के भीतर २ खर्च करने वाला सदा सुखी रहता है। अविरत सम्यक्ती भी चौथे गुणस्थान में ऐसे कर्मों का बंध नहीं करता है, जिससे नर्क जा सके व एकेन्द्रियादि तिर्यच हो सके। देव हो तो उत्तम मनुष्य होने का व मनुष्य हो तो स्वर्गवासी उत्तम देव होने का ही कर्म बांधता है।

आठ कर्म की १४८ प्रकृतियां :- आठ कर्मों के १४८ भेद निम्न प्रकार हैं :-

ज्ञानावरण के पांच भेद - मतिज्ञानावरण, श्रुतज्ञानावरण, अवधि-ज्ञानावरण, मन पर्ययज्ञानावरण, केवलज्ञानावरण ये पांचो ज्ञानों को क्रम से ढकती हैं।

दर्शनावरण के नौ भेद :- चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण, अवधि-दर्शनावरण, केवलदर्शनावरण, निद्रा, निद्रा निद्रा, प्रचला (ऊघना), प्रचला प्रचला, स्त्यानगृद्धि, (नीद में वीर्य प्रगट होकर स्वप्न में काम कर लेना)।

वेदनीय के दो भेद :- साता वेदनीय, असाता वेदनीय।

मोहनीय के २८ भेद - दर्शन मोहनीय के तीन भेद व चारित्र्य मोहनीय के २५ भेद पहले कह चुके हैं।

प्रायु के ४ भेद :- नरक, तिर्यञ्च, मनुष्य, देव ।

नाम के ६३ भेद :- गति ४, एकेन्द्रिय आदि ५ जाति, औदारिक वैक्रियिक, आहारक, तैजस, कार्माण शरीर ५, औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, अगोपाग ३, औदारिकादि वधन ५, औदादिकादि सघात ५, निर्माण (कहा पर व कैसे अगोपाग रचे जावे), सस्थान ६ (समचतुरस्र, सुडौल शरीर, न्यग्रोध परिमडल - ऊपर बडा, नीचे छोटा, स्वाति - ऊपर छोटा, नीचे बडा, वामन वीना, कुब्ज - कुवडा, हुडक -- वेडोल), सहनन ६ (वज्रकृष्णभ नाराच - वज्र के समान दृढ हड्डी, नसे व कीले हो, वज्र नाराच स -- वज्र के समान हड्डी व कीले हो, नाराच हड्डी के दोनो ओर कीले हो, अर्द्धनाराच एक तरफ कीले हो, कीलित -- हड्डी से हड्डी कीलित हो, असप्राप्तासृपाटिका - मेरु से हड्डी मिली हो । स्पर्श ८, रस ५, गंध २, वर्ण ५, आनुपूर्वी ४ (चार गति अपेक्षा - आगे की गति मे जाते हुए पूर्व शरीर के प्रमाण आत्मा का आकार रहे) अगुरु लघु (न शरीर बहुत भारी, न बहुत हल्का), उपघात - अपने अग से अपना घात), परघात -- अपने से पर का घात), आताप -- (पर को आतापकारी शरीर), उद्योत -- (पर को प्रकाशकारी), उच्छ्वास, विहायोगति २ (आकाश मे गमन शुभ व अशुभ), प्रत्येक - (एक शरीर का एक स्वामी), साधारण -- (एक शरीर के अनेक स्वामी), त्रस -- (द्वेन्द्रियादि) स्थावर, सुभग- (पर को मुहावना शरीर), दुर्भग - (अमुहावना), मुस्वर, दुस्वर, शुभ (सुन्दर), अशुभ, सूक्ष्म (पर से बाधा न पावे), वादर, पर्याप्ति (पर्याप्ति पूर्ण करे), अपर्याप्ति, स्थिर, अस्थिर, आदेय (प्रभाववान), अनादेय, यश कीर्ति, अयश - कीर्ति, तीर्थकर ।

गोत्रकर्म २ भेद :- उच्च गोत्र (लोकपूजित), नीच गोत्र ।

अन्तराय ५ भेद :- दानानराय, लाभतराय, भोगा०, उपभोगा०, वीर्यातराय ।

इनमे से वध मे १२० गिनी गई है । ५ बंधन, ५ सघात शरीर पाच मे गर्भित है । स्पर्शादि २० की ४ गिनी गई है तथा सम्यग्मिथ्यात्व व सम्यक्त्व प्रकृति का वध नही होता है इस तरह २८ घट गई ।

१ मिथ्यात्व गुणस्थान में - १२० मे से ११७ का बध होगा, तीर्थंकर व आहारक व आहारक अगोपाग का बध नहीं होता ।

२ सासादन में - १०१ का बध होता है, १६ का नहीं होता । मिथ्यात्व, नपु सकवेद, नरकायु, नरकगति, नरकगत्यानुपूर्वी, हुडक सस्थान, अस सहनन, एकेन्द्रियादि चार जाति, स्थावर, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण ।

३ मिश्र में - १०१ मे २७ कम ७४ का ही बध होता है ।

निद्रा निद्रा, प्रचला प्रचला, स्त्यानगृद्धि, अनतानुबधी कषाय चार, स्त्रीवेद, तिर्यंचायु, तिर्यंचगति, तिर्यंच गत्यानुपूर्वी, नीच गोत्र, उद्योत, अप्रशस्त विहायोगति, दुर्भंग, दुस्वर, अनादेय, न्यग्रोध से वामन चार सस्थान, वज्रनाराच से कीलक सहनन चार, मनुष्यायु, देवायु ।

४ अविरत सम्यक्त में - ७४ मे मनुष्यायु, देवायु, तीर्थंकर मिलाकर ७७ का बध होता है । ४३ प्रकृति का बध नहीं होता है ।

इससे सिद्ध है कि सम्यक्त होने पर सिवाय देव व उत्तम मनुष्य के और नहीं होता है । यदि पहले नर्क, तिर्यंच व मानव आयु बाध ली हो तो उस सम्यक्ती तिर्यंच या मानव को इन तीन गतियों मे जाना पडता है ।

चौथे से आगे के सब गुणस्थानो मे सम्यक्त रहता है ।

५ देशविरत में :- ७७ मे १० कम ६७ का बध होता है ।

अप्रत्याख्यान कषाय चार, मनुष्यायु, मनुष्यगति, मनुष्यगत्या०, औदारिक शरीर, औदारिक अगोपांग, वज्रवृषभनाराच स० ।

६ प्रमत्तविरत में - ६७ मे ४ कम ६३ का बध होता है, चार प्रत्याख्यानावरण कषाय घट जाते हैं ।

७ अप्रमत्तविरत में - ६३ मे ६ घटकर व दो मिलाकर ५६ का बन्ध होता है, अरति, शोक, असातावेदनीय, अस्थिर, अशुभ, अयश घटती है व आहारक शरीर, आहारक अगोपाग मिल जाती है ।

८ अपूर्वकरण में - ५६ मे देवायु घटाकर ५८ का बध होता है ।

९ अनिबृत्तिकरण में :- ५८ मे से ३६ घटाकर २२ का बध होता है । निद्रा, प्रचला, हास्य, रति, भय, जुगुप्सा, तीर्थंकर, निर्माण, प्रशस्तविहायोगति,

पचेन्द्रियजाति, तैजस, कामाणि शरीर २, आहारक २, वैक्रियिक २, समचतुर-स्रसस्थान, देवगति, देवगत्या०, स्पर्शादि ४, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्र-वाम, त्रस, बादर, पर्याप्ति, प्रत्येक, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय = ३६ ।

१० सूक्ष्मसांपराय मे - २२ मे से ५ निकालकर १७ का बध होता है । सज्वलन क्रोधादि चार व पुरुषवेद नही बँधते है ।

११ उपशांत मोह में - १७ मे से १६ कम करके १ सातावेदनीय का बध होता है । ज्ञानावरण ५, + दर्शनावरण ८, + अतराय ५, + उच्च गोत्र, + यश = १६ ।

आगे दो गुणस्थानो मे भी सातावेदनीय का बध होता है ।

इस ऊपर के कथन से सिद्ध है कि सम्यक्ती जैसे जैसे गुणस्थानो मे बढता जाता है वैसे वैसे कम कर्मों का बन्ध करता है । मद कषाय मे बन्ध योग्य कर्मों मे स्थिति थोडी पडती है व पुण्य का अधिक बध हांकर उनमे अनुभाग अधिक पडता है ।

सम्यग्दर्शन की अपूर्व महिमा है । सम्यक्ती सदा सतोपी रहता है । एक चाडाल भी सम्यक्त के प्रभाव से मरकर स्वर्ग मे उत्तम देव होता है । नारकी भी सम्यक्त के प्रभाव से उत्तम मानव होता है । सम्यक्ती यहा भी सुखी रहता है व आगामी भी सुखी रहता है । वह तो मोक्ष के परमोत्तम महल का अनुयायी हो गया है । मार्ग मे यदि विश्राम करेगा तो उत्तम देव या उत्तम मनुष्य ही होगा । उभय लोक मे सुखदाई इस सम्यक्त का लाभ करना जरूरी है । जो पुरुषार्थ करगे वे कभी न कभी प्राप्त करेगे । सम्यक्त का पुरुषार्थ सदा ही कल्याणकारी है ।

सम्यग्दर्शन और उसके महात्म्य के सम्बन्ध में जैनाचार्य क्या क्या मनो-हर वाक्य कहते है उनका कथन नीचे प्रकार है -- पाठकगण आनन्द लेकर तृप्ति प्राप्त करे ।

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य पचास्त्रिकाय मे कहते है --

जीवोत्ति ह्वदि चेदा उपम्रोगविसेसिदो पद्द कत्ता ।

भोत्ता य देहमत्तो ण हि मुत्तो कम्मसजुत्तो ॥२७॥

भावार्थ :- यह जीव जीने वाला है, चेतनेवाला या अनुभव करनेवाला है, ज्ञान दर्शन उपयोगधारी है, स्वयं समर्थ है, कर्त्ता है, भोक्ता है, शरीर मात्र आकारधारी है, अमूर्तिक है, ससार अवस्था में कर्म सहित है ।

कम्ममलविप्पमुक्को उड्ढं लोगस्स अंतमधिगता ।

सो सव्वणाणदरिसी लहदि सुहर्माणियिमणंत ॥२८॥

भावार्थ - जब यह जीव कर्ममल से छूट जाता है तब लोक के अन्त में जाकर विराजमान हो जाता है । सर्वज्ञ, सर्वदर्शी होते हुए वे सिद्ध भगवान् अनन्त अतीन्द्रिय सुख का अनुभव करते हैं ।

भावस्स णत्थि णासो णत्थि अभावस्स चेव उप्पादो ।

गुणपज्जयेसु भावो उप्पादवए पकुव्वति ॥१५॥

भावार्थ :- सत् पदार्थ का कभी नाश नहीं होता है तथा असत् पदार्थ का कभी जन्म नहीं होता है । हर एक पदार्थ अपने गुणों की अवस्थाओं में उत्पाद तथा व्यय करते रहते हैं अर्थात् हर एक द्रव्य उत्पाद व्यय ध्रौव्य युक्त है ।

ओगाढगाढणिचिदो पोग्गलकार्येहि सव्वदो लोगो ।

सुहमेहि वावरेहि य णंताणतेहि विविहेहि ॥६४॥

भावार्थ :- यह लोक सर्व तरफ नाना प्रकार अनन्तानन्त सूक्ष्म तथा वादर पुद्गल कार्यों से खूब गाढ रूप से भरा है । इसमें सर्व जगह सूक्ष्म तथा वादर स्कन्ध पाए जाते हैं ।

अत्ताकुणदि सहावं तत्थ गदा पोग्गला सभावेहि ।

गच्छंति कम्मभावं अण्णोण्णागाहमवगाढा ॥६५॥

भावार्थ :- आत्मा के अपने ही रागादि परिणाम होने हैं उनका निमित्त पाकर कर्म पुद्गल अपने स्वभाव से ही आकर कर्मरूप होकर आत्मा के प्रदेशों में एक क्षेत्रावगाह सम्बन्धरूप होकर ठहर जाते हैं । जीव उनको बाधता नहीं है, जीव के रागादि भाव भी पूर्वबद्ध कर्म के उदय से ही होने हैं ।

उदय जद मच्छ्राणं गमणाणुगहयर हवदि लोए ।

तह जीवपुग्गलाणं धम्मं दब्बं वियाणेहि ॥८५॥

भावार्थ :- जैसे इस लोक में पानी मच्छलियों के गमनागमन में उपकारी है वैसे जीव पुद्गलों के गमनागमन में धर्मद्रव्य सहकारी है ।

जह हवदि धम्मदव्वं तह त जाणेह वव्वमधमबलं ।

ठिदिकिरियाजुत्ताण कारणभूव तु पुढवीव ॥८६॥

भावार्थ — धर्म द्रव्य के समान अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलो के ठहरने मे सहकारी है जैसे पृथ्वी प्राणियों के ठहरने मे सहकारी है ।

सव्वेसि जीवाणं सेसाणं तह य पुग्गलाणं च ।

ज वेदि विवरमखिलं तं लोए हवदि आयास ॥९०॥

भावार्थ :- जो सर्व जीवो को, पुद्गलो को व शेष धर्म व अधर्म व काल को स्थान देता है वह आकाश है । जहा आकाश खाली है वह अलोकाकाश है, शेष लोकाकाश है ।

कालो त्ति य ववदेसो सब्भावपरूवगो हवदि णिच्चो ।

उण्यण्णप्पद्धंसी अवरो वीहतरट्ठाई ॥१०१॥

भावार्थ — सत्तारूप निश्चय काल द्रव्य नित्य है जो सर्व द्रव्यों के परिवर्तन मे सहकारी है । दूसरा व्यवहार काल समरूप है जो उत्पन्न व नाश होता है । बहुत समयो की अपेक्षा व्यवहार काल दीर्घ स्थायी होता है ।

एदे कालगासा धम्माधम्मा य पुग्गला जीवा ।

लभंति वव्वसण्णं कालस्स दु णत्थि कायत्त ॥१०२॥

भावार्थ — काल, आकाश, धर्म, अधर्म, पुद्गल और जीव ये छ द्रव्य हैं । उनमे से काल द्रव्य को छोडकर पाच को अस्तिकाय कहते हैं ।

सुहदुक्खजाणणा वा हिदपरियम्मं च अहिदभीरुत्तं ।

जस्स ण विज्जदि णिच्च त समणा विति अज्जीवं ॥१२५॥

भावार्थ — जिसमे सदा ही सुख व दुःख का ज्ञान, हित मे प्रवृत्ति व अहित से भय नही पाया जाता है उसी को मुनियो ने अजीव कहा है ।

रागो जस्स पसत्थो अणुकपासंसिवो य परिणामो ।

चित्ते णत्थि कलुस्स पुण्ण जीवस्स आसवदि ॥१३५॥

भावार्थ — जिसके शुभ राग है, दया सहित परिणाम है, चित्त मे मलीनता नही है, प्रसन्नता है उसके पुण्य कर्म का आश्रव होता है ।

अरहतसिद्धसाहसु भत्ती धम्मम्मि जा य खलु चेट्ठा ।

अणुगमणं पि गुरुणं पसत्थरागो त्ति बुच्चंति ॥१३६॥

भावार्थ :- प्रशस्त या शुभराग उसको कहते हैं जहा अरहत, सिद्ध व साधु की भक्ति हो, धर्म साधन का उद्यम हो व गुरुओं की आज्ञानुसार वर्तन हो ।

तिसिदं बुभुक्खिदं वा दुहिदं दद्वुण जो दु दहिवमणो ।

पडिवज्जदि तं किवया तस्सेसा होदि अणुकम्पा ॥१३७॥

भावार्थ - जो प्यासे को, भूखे को, दु खी को देखकर स्वयं दु खी मन होकर दयाभाव से उसकी सेवा करता है उसी के अनुकम्पा कही गई है ।

कोधो व जदा माणो माया लोभो व चित्तमासेज्ज ।

जीवस्स कुणदि खोहं कलुसो त्ति य तं बुधा वेत्ति ॥१३८॥

भावार्थ - जब क्रोध या मान या लोभ चित्त में आकर जीव के भीतर क्षोभ या मलीनता पैदा कर देते हैं उस भाव को ज्ञानियों ने कलुषभाव कहा है ।

चरिया पमादबहुला कालुस्स लोलदा य विसयेसु ।

परपरितापपवादो पावस्स य आसवं कुणदि ॥१३९॥

भावार्थ :- प्रमाद पूर्ण वर्तन, कलुपता, पाच इन्द्रियों के विषयों में लोलुपता, दूसरो को दु खी करना व दूसरो की निन्दा करनी ये सब पाप के आश्रव के कारण हैं ।

सण्णाओ य तिलेस्ता इंदियवसदा य अत्तरुद्दाणि ।

णाणं च दुप्पउत्तं मोहो पावप्पदा होति ॥१४०॥

भावार्थ - आहार, भय, मैथुन, परिग्रह ये चार सजाये कृष्ण, नील, कापोत तीन लेश्या के भाव, इन्द्रियों के वश में रहना, आर्त तथा रौद्र ध्यान, कुमार्ग में लगाया हुआ ज्ञान, ससार से मोह ये सब भाव पाप को बाधने वाले हैं ।

जस्स ण विज्जदि रागो दोसो मोहो व सव्वदध्वेसु ।

णासवदि सुहं असुह समसुहदुक्खस्स भिक्खुस्स ॥१४२॥

भावार्थ - जो साधु दु ख व सुख पडने पर समभाव के धारी है व सर्व जग के पदार्थों में जो राग द्वेष, मोह नहीं करते हैं उस साधु के शुभ व अशुभ कर्म नहीं आते हैं ।

जो सवरेण जूत्तो अप्पट्ठपसाधगो हि अप्पाण ।

मुणिरुण भ्हादि णियदं णाण सो संधुणोदि कम्मरय ॥१४५॥

भावार्थ — जो मन, वचन, काय को रोक करके आत्मा के प्रयोजन रूप सिद्धिभाव को साधने वाला आत्मा को जानकर नित्य आत्मज्ञान को ध्याता है वही कर्मरज को दूर करता है ।

जस्स ण विज्जदि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्मो ।

तस्स सुहासुहड्हणो भाणमओ जायए अगणी ॥१४६॥

भावार्थ :- जिसके भावो मे राग, द्वेष, मोह नहीं है न मन, वचन, काय की क्रियाए है उसी के शुभ व अशुभ कर्मों को जलाने वाली ध्यानमयी अग्नि पैदा होती है ।

जोगणिमित्तं गहणं जोगो मणवयणकायसंभूदो ।

भावणिमित्तो बंधो भावो रविरागदोसमोहजुदो ॥१४८॥

भावार्थ :- योग के निमित्त से कर्म वर्गणाओ का ग्रहण होता है, वह योग मन वचन काय के द्वारा होता है । अशुद्ध भाव के निमित्त से कर्म का बध होता है । वह भाव रति, राग, द्वेष, मोह सहित होता है ।

जो संवरेण जुत्तो णिज्जरमाणोथ सव्वकम्माणि ।

ववगव्वेवाउस्सो मुयदि भवं तेण सो मोक्खो ॥१५३॥

भावार्थ :- जो कर्मों के आने को रोककर सवर सहित होकर सर्व कर्मों का क्षय कर देता है वह वेदनीय, आयु, नाम, गोत्र से रहित होकर ससार को त्याग देता है । यही मोक्ष का स्वरूप है । मोक्ष प्राप्त आत्मा के कोई शरीर नहीं रहता है ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार में कहते हैं :-

भूवत्येणाभिगदा जीवा जीवा व पुण्णपावं च ।

आसव संवर णिज्जर बंध मोक्खो य सम्मत्तं ॥१५॥

भावार्थ :- जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आश्रव, सवर, निर्जरा, बध व मोक्ष इन नौ पदार्थों को जब निश्चय नय से जान लेता है तब सम्यक्त्त होता है अर्थात् निश्चय नय से जीव और अजीव इन दो तत्त्वों से ये नौ पदार्थ बने हैं । उनमे अजीव से ममत्व त्याग कर एक अपने शुद्ध जीव को ग्रहण करने योग्य मानना ही निश्चय सम्यग्दर्शन है ।

मोहणकम्मस्सुदया दु वण्णिवा जे इमे गुणट्ठाणा ।

ते कह हवति जीवा ते णिच्चमचेदणा उत्ता ॥७३॥

भावार्थ :- मिथ्यात्व आदि चौदह गुणस्थान मोहनीय कर्म के उदय की अपेक्षा से कहे गये हैं । मोहनीय कर्म जड अचेतन हैं तब ये गुणस्थान जीव के स्वभाव कैसे हो सकते हैं ? निश्चय से ये जीव से भिन्न सदा ही अचेतन जड कहे गये हैं, इनमें कर्मों का ही विकार है । ये जीव के स्वभाव नहीं हैं । यदि स्वभाव होते तो सिद्धो में भी पाये जाते ।

कम्मस्स य परिणामं णोकम्मस्सय तहेव परिणामं ।

ण करेदि एदमादा जो जाणदि सो हवदि णाणी ॥८०॥

भावार्थ :- निश्चय से यह आत्मा आठ कर्मों की अवस्था का तथा शरीरादि का अवस्था का कर्ता नहीं है । आत्मा तो ज्ञानी है । वह तो मात्र जानता ही है । पर का कर्त्तापिना आत्मा का स्वभाव नहीं है ।

जीवपरिणामहेदुं कम्मत्तं पुगला परिणमति ।

पुगलकम्मणिमित्तं तहेव जीवो वि परिणमदि ॥८६॥

भावार्थ :- जीवों के रागादि भावों का निमित्त पाकर कर्मवर्गणा रूप पुद्गल स्वयं ज्ञानावरणादि कर्मरूप परिणामन कर जाते हैं । इसी तरह पूर्ववद्ध पुद्गल कर्मों के उदय का निमित्त पाकर जीव भी रागादि भावों में परिणामन करता है । गृह निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध अशुद्ध निश्चयनय से है ।

णवि कुव्ववि कम्मगुणे जीवो कम्मं तहेव जीवगुणे ।

अण्णोण्णणिमित्तेण दु परिणामं जाण दोण्हंपि ॥८७॥

भावार्थ - न तो जीव पुद्गल कर्म के गुणों को करता है, न पुद्गल कर्म जीव के गुणों को करता है, परस्पर एक दूसरे के निमित्त से ही दोनों में परिणामन होता है ।

एवेण कारणेण दु कत्ता आदा सएण भावेण ।

पुगलकम्मकदाण ण दु कत्ता सव्वभावार्णं ॥८८॥

भावार्थ :- इस कारण से ही यह आत्मा अपने ही भावों का कर्ता है, पुद्गलकर्म कृत सर्व भावों का कभी भी कर्ता नहीं है ।

णिच्छयणयस्स एव आदा अप्पाणमेव हि करेदि ।

वेदयदि पुणो त चेव जाण अत्ता दु अत्ताण ॥८९॥

भावाथ — निश्चयनय से आत्मा अपने ही परिणामो का कर्ता है और अपने ही आत्मस्वरूप को भोगता है ।

व्यवहारस्तु बु आवा पुगलकम्मं करेदि अणेयविहं ।

त चेव य वेदयदे पुगलकम्मं अणेयविहं ॥६०॥

भावाथ — व्यवहारनय का यह अभिप्राय है कि यह आत्मा अनेक प्रकार पुद्गलकर्मों का कर्ता है वैसे ही अनेक प्रकार पुद्गल कर्मों को भोगता है ।

जीवो ण करेदि घड णेव पड णेव सेसगे दव्वे ।

जोगुवओगा उप्पादगा य सो तेसि हवदि कत्ता ॥१०७॥

भावाथ :- न तो जीव घट को बनाता है न पट को बनाता है न और द्रव्यो को बनाता है । जीव के योग और (अशुद्ध) उपयोग ही घटादि के उत्पन्न करने में निमित्त हैं । अशुद्ध निश्चयनय से उन योग व उपयोग का जीव कर्ता कहलाता है ।

उत्तर्भाजिभिदियेहिय दव्वणमचेदणाणमिदराणं ।

जं कुणदि सम्मदिट्ठी तं सव्वं णिज्जरणिमित्तं ॥२०२॥

भावाथ — सम्यग्दृष्टि आत्मा जो पाचो इन्द्रियो के द्वारा अचेतन और चेतन द्रव्यो का उपभोग करता है सो सर्व कर्मों की निर्जरा के निमित्त होता है । सम्यग्दृष्टि अतरंग में किसी पदार्थ से आसक्त नहीं है, इसलिये उसके कर्म फल देकर भङ्ग जाते हैं । वह ससार कारणीभूत कर्मबन्ध नहीं करता है । राग-भाव के अनुसार कुछ कर्म बँधता है सो भी छूटने वाला है ।

पुगलकम्मं कोहो तस्स विवागोवओो हवदि एसो ।

ण ह्हु एस मज्झभावो जाणगभावो व्हु अहमिक्को ॥२०७॥

भावाथ — सम्यग्दृष्टि समभक्ता है कि मोहनीय नाम का पुद्गलकर्म क्रोध है, उसी का विपाक या रस मेरे भावो के साथ झलकने वाला यह क्रोध है सो यह मेरा स्वभाव नहीं है । यह तो पुद्गल का ही स्वभाव है, मैं तो मात्र इसका ज्ञाता एक आत्मा द्रव्य क्रोध से निराला हूँ ।

उदयविवागो विविहो कुम्माणं वणिक्को जिणवरेहि ।

ण व्हु ते मज्झ सहावा जाणगभावो व्हु अहमिक्को ॥२१०॥

भावार्थ - सम्यग्दृष्टि ऐसा जानता है कि नाना प्रकार कर्मों का विपाक या फल जिसे जिनेन्द्रो ने बताया है भेरे आत्मा का स्वभाव नहीं है । मैं तो एक अकेला मात्र ज्ञाता हूँ, जानने वाला ही हूँ ।

छिज्जदु वा भिज्जदु वा णिज्जदु वा अहव जावु विप्पलय ।

जह्या तह्या गच्छदु तहावि ण परिग्गहो मज्झ ॥२१८॥

भावार्थ :- ज्ञानी के यह भेद भावना होती है कि यह शरीर छिद्रजावे, भिद्रजावे, अथवा कोई कहीं ले जावे अथवा चाहे जहा चला जावे तथापि यह शरीर व तत्सम्बन्धी परिग्रह मेरा नहीं है । मैं तो अकेला ज्ञाता दृष्टा पदार्थ हू ।

णाणी रागप्पजहो सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

णो लिप्पदि कम्मरणेण दु कद्दमज्झे जहा कणय ॥२२६॥

अण्णाणी पुण रत्तो सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

लिप्पदि कम्मरणेण दु कद्दमज्झे जहा लोहं ॥२३०॥

भावार्थ :- सम्यग्दृष्टि ज्ञानी आत्मा कर्मों के मध्य पडा हुआ भी सर्व परद्रव्यो से रागभाव को त्याग करता हुआ इसी तरह कर्मरूपी रज से लिप्त नहीं होता है, जिस तरह कीचड में पडा हुआ सोना नहीं विगडता है । परन्तु अज्ञानी जीव कर्मों के मध्य पडा हुआ सर्व परद्रव्यो में रागभाव करता हुआ कर्मरूपी रज से लिप्त हो जाता है । जैसे लोहा कीचड में पडा हुआ विगड जाता है । सम्यग्दृष्टि ऐसा भीतर से वैरागी होता है कि कर्म का फल भोगते हुए भी कर्म की निर्जरा कर देता है तथा वध या तो होना नहीं यदि कपाय के अनुसार कुछ होता भी है तो वह विगाड करने वाला ससार में भ्रमण करने वाला नहीं होता है । सम्यक्त की अपूर्व महिमा है ।

सम्मादिट्ठी जीवा णिस्संका होति णिग्भया तेण ।

सत्तभवविप्पमुक्का जह्या तह्या दु णिस्सका ॥२४३॥

सम्यग्दृष्टि जीव शका रहित होते हैं । वे निर्भय होते हैं । वे सात प्रकार के भय से रहित होते हैं । उनको आत्मा में दृढ विश्वास होता है । उनके मरण का व रोगादि का भय नहीं होता है ।

एवं सम्मादिट्ठी वट्टतो बहुविहेसु जोगेसु ।

अकरंतो उवओगे रागादि णेव वज्झदि रथेण ॥२६१॥

भाषार्थ :- सम्यग्दृष्टि कार्यवश से नानाप्रकार मन वचन काय के योगो द्वारा वर्तता है तो भी उपयोग मे रागादि भावो को नही करता हुआ कर्मरूपी रज से नही बँधता है । जैसे मिथ्यादृष्टि बँधता है । वीतरागी सम्यक्ती अबन्ध रहता है अथवा सराग सम्यक्ती के जितना राग होता है उतना अल्पबध होता है जो बाधक नही है ।

णवि रागदोसमोहं कुव्वदि णाणी कसाय भावं वा ।

सयमप्पणो ण सो तेण कारगो तेसि भावाणं ॥३०२॥

भाषार्थ - सम्यक्ती ज्ञानी जो स्वय ही अपने मे विशेष कर्मों के उदय से रागद्वेष, मोह व कथाय भाव नही पैदा करता है इसलिए आत्मा इन रागादि भावो का निश्चय से कर्त्ता नही है ।

बंधाणं च सहावं वियाणिवुं अप्पणो सहावं च ।

बंधे सु जो ण रज्जदि सो कम्म विमुक्खणं कुणदि ॥३१५॥

भाषार्थ - कर्मबन्धो का स्वभाव तथा आत्मा का शुद्ध स्वभाव जानकर के जो कर्मबन्धो मे रजायमान नही होता है, कर्मों से विरक्त हो जाता है वही ज्ञानी कर्मों से अवश्य मुक्ति पा लेता है ।

णवि कुव्वदि णवि वेददि णाणी कम्माइ वहु पयाराइ ।

जाणदि पुण कम्मफलं बंधं पुण्णं च पावं च ॥३४०॥

भाषार्थ :- ज्ञानी न तो नाना प्रकार कर्मों का कर्त्ता है, न भोक्ता है, वह कर्म के करने व भोगने से उदासीन रहता हुआ कर्मों के फल पुण्य व पाप को व उनके बध को मात्र जानता है । कर्मोदय से जो कुछ होता है उसका ज्ञाता दृष्टा रहना ज्ञानी का कर्त्तव्य है, वह कर्म के नाटक मे लीन नही होता है ।

वेदंतो कम्मफलं अप्पाण जो कुणदि कम्मफलं ।

सो तं पुणोवि बधदि वीयं दुक्खस्स अट्ठविह ॥४०६॥

भाषार्थ :- कर्मों के फल को भोगते हुए जो उस कर्म फल को अपना कर लेता है । अर्थात् उनमे तन्मय होकर फस जाता है । वह फिर आठ प्रकार के कर्मों को बाधता है, जो दु खो का बीज है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार मे कहते हैं :-

मोहेण य रागेण य दोसेण य परिणदस्स जीवस्स ।

जायदि विविहो बंधो तम्हा ते सखवइवव्वा ॥६११॥

भावार्थ :- जो जीव मोह से, राग से या द्वेष से परिणामन करता है उसको नाना प्रकार कर्म का बंध होता है । इसलिए इन रागादि का क्षय करना योग्य है ।

जो मोहरागदोसे जिहणदि उवलद्ध जोएहमुव्वेस ।

सो सम्भावुक्खमोक्ख पावदि अचिरेण कालेण ॥६५१॥

भावार्थ - जो जिनेन्द्र के उपदेश को पाकर राग द्वेष, मोह को नाश कर देता है वह शीघ्र ही सर्व ससार के दु खों से हटकर मुक्त हो जाता है ।

वव्वं सहावसिद्धं सदिति जिणा तच्चदो समक्खादो ।

सिद्धं तथ आगमदो, णेच्छवि जो सो हि परसममो ॥७-२॥

भावार्थ :- द्रव्य स्वभाव से सिद्ध है । सत् रूप है ऐसा जिनेन्द्र ने तत्त्व-रूप से कहा है, आगम से भी यही सिद्ध है ऐसा जो नहीं मानता है वह नियम से मिथ्यादृष्टि है ।

समवेदं खलु दव्वं संभवठिदिणाससण्णिदट्ठे हि ।

एकम्मि वेव समये तम्हा दव्वं खु तत्तिवय ॥११-२॥

:भावार्थ :- हर एक द्रव्य एक ही समय में उत्पाद व्यय ध्रौव्य भावों से एकमेक है । इसलिये द्रव्य उत्पाद व्यय ध्रौव्य रूप तीन प्रकार है ।

पाडुवभवदि य अण्णो पज्जाम्मो पज्जाम्मो वयदि अण्णो ।

दव्वस्स तंपि दव्वं वेव पणट्ठं ण उप्पण्णं ॥१२-२॥

भावार्थ :- किसी भी द्रव्य की जब कोई पर्याय या अवस्था पैदा होती है तब ही दूसरी पूर्व की अवस्था नाश हो जाती है तो भी मूल द्रव्य न नष्ट होता है न उत्पन्न होता है । पर्याय की अपेक्षा द्रव्य उत्पाद व्ययरूप है द्रव्य की अपेक्षा ध्रुव है ।

आवा कम्ममलिससो परिणामं लहदि कम्मसंजुत्त ।

तसो सिलिसदि कम्मं तम्हा कम्म तु परिणामो ॥३०-२॥

भावार्थ :- यह आत्मा अनादिकाल से कर्मों से मलीन चला आया है इसलिये राग द्वेष मोहरूप सयोग मय भाव को धारण करता है तब इन रागादि

भावो के निमित्त से पुद्गल कर्म स्वयं बँध जाता है । इसलिए रागादि भाव ही भाव कर्म है या कर्मबधकारक भाव है ।

भावा कम्ममल्लिमसो धारवि पाणो पुणो पुणो अण्णो ।

ण जहदि जाव ममत्त देहपधाणेसु विसएसु ॥६१-२॥

भावार्थ — यह कर्मों से मलीन आत्मा जब तक शरीरादि इन्द्रियो के विषयो मे ममत्व भाव को नहीं छोडता है, तब तक बार बार अन्य अन्य प्राणो को धारता रहता है । अर्थात् एकेन्द्रिय से पचेन्द्रिय पर्यंत प्राणी होता रहता है ।

जो इन्दियादिविजई भवोय उवओगमप्पगं भादि ।

कम्मोह सो ण रजदि किह त पाणा अणुचरति ॥६२-२॥

भावार्थ — परन्तु जो कोई इन्द्रिय विषय व कषायो का विजयी होकर अपने शुद्ध चैतन्यमय शुद्धोपयोग का ध्यान करता है और सर्व ही शुभ व अशुभ कर्मों मे राग नहीं करता है उसको ये इन्द्रियादि दश प्राण किस तरह सम्बन्ध कर सकते हैं ? अर्थात् वह जन्ममरण से छूट ही जायेगा ।

रत्तो बन्धवि कम्म मुच्चदि कम्मोह रागरहिवप्पा ।

एसो बधसमासो जीवाणं जाण णिच्छयदो ॥६०-२॥

भावार्थ :- रागी जीव कर्मों को बाधता है, वीतरागी कर्मों से छूट जाता है, ऐसा बध तत्त्व का सक्षेप जीवो के लिए निश्चय से जानना चाहिये ।

आगमहीणो समणो णेवप्पाणं परं वियाणादि ।

अविजाणतो अत्थे खवेदि कम्माणि किध भिक्खू ॥५३-३॥

भावार्थ -- जो साधु आगम ज्ञान से रहित है, न अपने आत्मा का सर्व कर्मों से रहित शुद्ध जानता है और न पर पदार्थों को ही जानता है वह पदार्थों के भेद ज्ञान को न पाता हुआ किस तरह कर्मों का क्षय कर सकता है ? शास्त्र ज्ञान के द्वारा स्व पर पदार्थ का बोध होता है । इसलिए मुमुक्षु को शास्त्र का मनन सदा कर्त्तव्य है ।

ण हि आगमेण सिज्झदि सदहणं जदि ण अत्थि अत्थेसु ।

सदहमाणो अत्थे असजदो वा ण णिव्वादि ॥५७-३॥

भावार्थ -- जिसकी श्रद्धा जीवाजीवादि पदार्थों मे नहीं है, वह मात्र शास्त्रो के ज्ञान से सिद्धि नहीं पा सकता । तथा जो पदार्थों की श्रद्धा रखता है,

परन्तु मयम को धारण नहीं करता है वह भी निर्वाण को नहीं पा सकता, शास्त्र ज्ञान यदि सम्यग्दर्शन सहित हो और तब सम्यक् चारित्र्य को पाले वही मुक्त होता है ।

परमाणुपमाणं वा मुच्छा वेहावियेसु जस्स पुणो ।

विज्जवि जवि सो सिद्धिणलहवि सव्वागमधरोवि ॥५६-३॥

भावार्थ :- जिसकी शरीरादि पर द्रव्यो मे परमाणु मात्र भी जरा सी भी मूर्छा विद्यमान है वह सर्व आगम का ज्ञाता है तो भी मोक्ष नहीं पा सकता है ।

ण हवदि समणोत्ति मदो संजमतवमुत्तसंपजुत्तोवि ।

जदि सहहवि ण अत्थे आदपघाणे जिणक्खादे ॥८५-३॥

भावार्थ :- जो कोई साधु सयमी हो, तपस्वी हो तथा सूत्रो का ज्ञाता हो परन्तु आत्मा पदार्थो मे जिसकी यथार्थ श्रद्धा नहीं है वह वास्तव मे साधु नहीं है ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य द्वादशानुप्रेक्षा मे कहते हैं -

मिच्छत्तं अविरमणं कसायजोगा य आसवा होति ।

पणपणञ्जउतियभेवा सम्मं परिकित्तिदा समए ॥४७॥

भावार्थ :- मिथ्यात्व भाव एकात आदि पाच प्रकार, अविरत भाव हिंसादि पाच प्रकार, कषाय भाव क्रोधादि, चार प्रकार, योग मन, वचन, काय तीन प्रकार ये सब कर्मों के आश्रव के द्वार हैं, ऐसा आगम मे भली प्रकार कहा गया है ।

किण्हादितिण्णि लेस्साकरणजसोक्खेसु गिद्धिपरिणामो ।

ईसाविसावभावो असुहमणंति य जिणा वेत्ति ॥५१॥

भावार्थ :- कर्मों के अनेक कारण अशुभ व शुभ मन, वचन, काय है सो यहाँ कहते हैं । कृष्ण, नील, कपोत तीन लेश्या के परिणाम, इन्द्रियो के सुख मे लम्पटता, ईर्ष्या भाव, अशुभ मन के भाव है ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

रागो दोसो मोहो हास्सादी - णोकसायपरिणामो ।

थूलो वा सुहमो वा असुहमणोत्ति य जिणा वेत्ति ॥५२॥

भावार्थ :- राग द्वेष, मोह, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा, स्त्री-वेद, पु वेद, नपु सक वेद सम्बन्धी परिणाम चाहे तीव्र हो या मन्द हो अशुभ मन के भाव है ऐसा जिनेन्द्र कहते हैं ।

भक्तिच्छिरायचोरकहाओ वयण वियाण असुहमिदि ।

बधणछेदणमारणकिरिया सा असुहकायेत्ति ॥५३॥

भावार्थ - भोजन, स्त्री, राजा व चोर इन विकथाओ को कहना अशुभ वचन जानो, बाधना, छेदना, मारना आदि कष्टप्रद काम करना अशुभ काय की क्रियाए हैं ।

मोत्तूण असुहभावं पुव्वुत्तं णिरवसेसदो दब्बं ।

वदसमिदिसीलसंजमपरिणामं सुहभणं जाणे ॥५४॥

भावार्थ :- पहले कहे हुए सर्व अशुभ भावों को व द्रव्यों को छोड़कर जो परिणाम अहिंसादि व्रत, ईर्या आदि समिति, शील, सयम में अनुरक्त हैं उनको शुभ मन जानो ।

संसारछेदकारणवयणं सुहवयणमिदि जिणुद्धिदुं ।

जिणदेवादिसु पूजा सुहकायंति य हवे चेट्टा ॥५५॥

भावार्थ :- जिन वचनों से संसार के छेद का साधन बताया जावे वे शुभ वचन हैं ऐसा जिनेन्द्र ने कहा है । श्री जिनेन्द्र देव की पूजा, गुरु भक्ति, स्वाध्याय, सामायिक, सयम तथा दान आदि में चेष्टा व उद्यम सो शुभ कार्य है ।

सुहजोगेसु पवित्ती सवरणं कुणदि असुहजोगस्स ।

सुहजोगस्स णिरोहो सुद्ध वजोगेण संभवदि ॥६३॥

भावार्थ :- शुभ मन, वचन, काय के योगों में प्रवृत्ति करने से अशुभ योगों के द्वारा आस्रव रुक जाता है तथा जब शुद्धोपयोग में वर्ता जाता है तब शुभ योगों का भी निरोध हो जाता है - पूर्ण सवर होता है ।

सुद्ध वजोगेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स ।

तम्हा संबरहेदू भाणोत्ति विचितये णिच्चं ॥६४॥

भावार्थ :- शुद्धोपयोग से ही इस जीव के धर्मध्यान व शुक्लध्यान होता है । इसलिये कर्मों के रोकने का कारण ध्यान है ऐसा नित्य विचारना चाहिये ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य दर्शन पाहुड़ मे कहते हैं -

बंसणभट्टा भट्टा बसणभट्टस्य णत्थि णिव्वाणं ।

सिउभंति चरियभट्टा बंसणभट्टा ण सिउभंति ॥३॥

भावार्थ :- जो सम्यग्दर्शन से भ्रष्ट है वे ही भ्रष्ट है । क्योंकि सम्यग्दर्शन से भ्रष्ट जीव को कभी निर्वाण का लाभ नहीं हो सकता है । जो चारित्र्य से भ्रष्ट है परन्तु सम्यक्त से भ्रष्ट नहीं हैं वे फिर ठीक चारित्र्य पालकर सिद्ध हो सकेंगे परन्तु जो सम्यग्दर्शन से भ्रष्ट है वे कभी भी सिद्धि न प्राप्त करेंगे ।

छह दव्व णव पयत्था पंचत्थी सत्त तच्च णिद्धिदा ।

सद्वहइ ताण रुदं सो सदिदट्ठी मुणेयव्वो ॥१६॥

भावार्थ - जो जीवादि छः द्रव्य, पाच अस्तिकाय, जीव तत्त्व आदि सात तत्त्व व पुण्य पाप सहित नव पदार्थ इन सब का यथार्थ स्वरूप श्रद्धान मे लाता है उसे ही सम्यग्दृष्टि जानना योग्य है ।

जीवावी सद्वहणं सम्मत्त जिणवरेहि पण्णत्तं ।

ववहारा णिच्छयवो अण्णाणं हवइ सम्मत्तं ॥२०॥

भावार्थ - व्यवहारनय से जीवादि तत्त्वो का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है परन्तु निश्चयनय से अपना आत्मा ही सम्यग्दर्शनरूप है या शुद्धात्मा ही मैं हूँ ऐसा श्रद्धान सम्यक्त है । यह बात जिनेन्द्रो ने कही है ।

(६) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मोक्षपाहुड़ में कहते हैं -

परदव्वावो दुग्गइ सद्वव्वावो हु सगई होई ।

इय णाऊण सबव्वे कुणह रई विरय इयरम्मि ॥१६॥

भावार्थ - पर द्रव्य मे रति करने से दुर्गति होती है । किन्तु स्वद्रव्य मे रति करने से सुगति होती है ऐसा जानकर पर द्रव्य से विरक्त होकर स्वद्रव्य मे प्रेम करो ।

मिच्छत्तं अण्णाणं पावं पुण्णं चएबि तिबिहेण ।

मोणव्वएण जोई जोयस्थो जोयए अण्णा ॥२८॥

भावार्थ :- मिथ्यात्व, अज्ञान व पुण्य पाप को मन, वचन, काय द्वारा त्याग करके मौन व्रत के साथ योगी ध्यान मे तिष्ठकर अपने शुद्ध आत्मा को ध्यावे ।

जीवाजीवविहसी जोई जाणेइ जिणवरमएण ।

तं सण्णाणं भणियं अबियत्थं सम्बवरसीहिं ॥४१॥

भाषार्थ — जो योगी जीव और अजीव पदार्थ के भेद को जिनेन्द्र के मत के अनुसार यथार्थ जानता है वही सम्यग्दर्शन सहित ज्ञान है । वह निर्विकल्प आत्मानुभव है ऐसा सर्वदर्शी जिनेन्द्रो ने कहा है ।

परमप्यय भायंतो जोई मुच्चेइ मलदलोहेण ।

णावियदि णवं कम्मं णिहिट्ठं जिणवरिदेहिं ॥४२॥

भाषार्थ :— परमात्मा को ध्याता हुआ योगी पाप बंध कारक लोभ से छूट जाता है । उसके नये कर्म का आश्रव नहीं होता है । ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

देव गुरुम्मिय भत्तो साहम्मिय संजदेसु अणुरत्तो ।

सम्मत्तमुव्वहंतो भाणरओ होई जोई सो ॥४२॥

भाषार्थ :— जो योगी सम्यग्दर्शन को धारता हुआ, देव तथा गुरु की भक्ति करता है साधर्मि सयमी साधुओ मे प्रीतिमान है, वही ध्यान मे रुचि करने वाला होता है ।

गहिऊण य सम्मत्तं सुणिम्मलं सुरगिरीव णिकंप ।

तं जाणे भाइज्जइ सावय ! बुक्खक्खयट्ठाए ॥५६॥

भाषार्थ :— हे श्रावक ! परम शुद्ध सम्यग्दर्शन को ग्रहण कर मेरु पर्वतवत् उसे निष्कम्प रखकर ससार के दु खो के क्षय के लिये उसी को ध्यान मे ध्याया कर ।

सम्मत्तं जो भायइ सम्माइट्ठी हवेइ सो जीवो ।

सम्मत्तपरिणदो उण खवेइ बुट्ठट्ठकम्माणि ॥५७॥

भाषार्थ :— जो जीव निश्चय सम्यक्त आत्मा की दृढ श्रद्धा को ध्याता है वही सम्यग्दृष्टि है । जो कोई आत्मानुभव रूप सम्यक्त मे रमण करता है सो दुष्ट आठ कर्मों को क्षय कर देता है ।

किं बहुणा भणिएणं जे सिद्धा णरवरा गए काले ।

सिज्जिभ्हहिं जे वि भविया तं जाणइ सम्मत्ताहव्वं ॥५८॥

भाषार्थ :— बहुत क्या कहे, जो महात्मा भूतकाल में सिद्ध हुए हैं व आगामी काल में सिद्ध होंगे सो सब सम्यग्दर्शन का महात्म्य है ऐसा जानो ।

ते घण्णा सुकयत्था ते सूरा ते वि पंडिया मणुया ।

सम्मत्तं सिद्धियरं सिविणे वि ण मइल्लिय जेहि ॥८६॥

भावार्थ :- वे ही धन्य है, वे ही कृतार्थ हैं, वे ही वीर है, वे ही पंडित मानव हैं जिन्होंने स्वप्न में भी सिद्धि को देने वाले सम्यग्दर्शन को मलीन नहीं किया । निरतिचार सम्यग्दर्शन को पाकर आत्मानन्द का विलास किया शुद्ध सम्यक्त्व आत्मानुभूति ही है ।

हिंसारहिए धम्मे अठारहदोसवज्जिए देवे ।

णिग्गंथे पव्वयणे सद्दहणं होइ सम्मत्तं ॥८७॥

भावार्थ :- हिंसा रहित धर्म में, अठारह दोष रहित देव में व निग्रंथ-मोक्ष मार्ग या साधु मार्ग में जो श्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है ।

(७) श्री वट्टकेर आचार्य मूलाचार द्वादशानुप्रेक्षा में कहते हैं :-

रागो दोसो मोहो इन्वियसण्णा य गारवकसाया ।

मणवयणकायसहिवा दु आसवा होति कम्मस्स ॥८८॥

भावार्थ :- राग, द्वेष, मोह, पाच इन्द्रियो के विषय आहार, भय, मैथुन, परिग्रह, सज्ञा, ऋद्धि गारव, रस गारव, सात गारव व ऐसे तीन अभिमान व क्रोधादि कषाय तथा मन, वचन, काय कर्मों के आने के द्वार हैं ।

हिंसादिएहि पंचहि आसवदारेहि आसवदि पावं ।

तेहितो घुव विणासो सासवणावा जह समुव्दे ॥८९॥

भावार्थ :- हिंसा, असत्य, चोरी, कुशील, परिग्रह ये पाच आश्रव के द्वार हैं । उनसे ऐसा पाप का आश्रव होता है, जिनसे सदा हा आत्मा का ससार समुद्र में नाश होना है । जैसे छेद सहित नौका समुद्र में डगमगा कर डूबती है ।

इंदियकसायदोसा णिग्घिप्पंति तवणाणविणएहि ।

रज्जूहि णिघिप्पति हु उप्पहगामी जहा तुरया ॥९०॥

भावार्थ :- जैसे कुमार्ग में जाने वाले घोड़े लगामों से रोक लिये जाते हैं, वैसे ही तप, ज्ञान व विनय के द्वारा इन्द्रिय व कषाय के दोष दूर हो जाते हैं ।

संसारे संसरंतस्स खमोवसमगवस्स कम्मस्स ।

सव्वस्स वि होवि जगे तवसा पुण णिज्जरा विउला ॥९१॥

भाषार्थ -- ससार मे भ्रमण करते हुए जब कर्मों का क्षयोपशम होता है तब इस लोक मे सर्व जीवो के एक देश निर्जरा होती है परन्तु तप करने से बहुत अधिक कर्मों की निर्जरा होती है ।

चिरकालमज्जिबं पि य विहुणदि तवसा रयत्ति णाऊण ।

दुविहे तवम्मि णिच्च भावेदव्वो हवदि अण्णा ॥५८॥

भाषार्थ -- चिरकाल के बाधे हुए कर्म रज तप के द्वारा धुल जाते है ऐसा जानकर दो प्रकार बाहरी भीतरी तप के द्वारा नित्य ही आत्मा की भावना करनी योग्य है ।

(८) श्री वट्टकेर स्वामी मूलाचार समयसार अधिकार मे कहते है :-

सम्मत्तादो णाणं णाणादो सव्वभाव उवलद्धी ।

उवलद्धपयत्थो पुण सेयासेयं वियाणादि ॥१२॥

सेयासेयविदण्ह उद्धवदुस्सील सीलवं होदि ।

सीलफलेणब्भुदयं तत्तो पुण लहदि णिव्वाणं ॥१३॥

भाषार्थ -- सम्यग्दर्शन के होने पर सम्यग्ज्ञान होता है । सम्यग्ज्ञान से सर्व पदार्थ का यथार्थ ज्ञान होता है । जिसको पदार्थों का भेद विज्ञान है व हितकर व अहितकर भावो को ठीक २ जानता है । जो श्रेय व कुश्रेय को पहिचानता है, वह कुआचार को छोड देता है, शीलवान हो जाता है, शील के फल से सम्पूर्ण चारित्र को पाता है । पूर्ण चारित्र को पाकर निर्वाण को प्राप्त कर लेता है ।

णाणविण्णाणसंपण्णो भाणब्भणतवेजुदो ।

कसायगारबुम्मवको संसारं तरवे लहुं ॥७७॥

भाषार्थ -- जो ज्ञान और चारित्र से सम्पन्न होकर ध्यान, स्वाध्याय व तप मे लीन है तथा कषाय व अभिमान से मुक्त है, वह शीघ्र ससार से तर जाता है ।

(९) श्री वट्टकेरि स्वामी मूलाचार पचाचार मे कहते हैं --

णेहोउप्पिदगत्तस्स रेणुओ लग्गदे जघा अणे ।

तह रागदोससिणेहोल्लिदस्स कम्मं मुणेयव्वं ॥३६॥

भावार्थ -- जैसे तेल से चिकने शरीर पर रज लग जाती है, वैसे राग द्वेष रूपी तेल से लिप्त है उसके कर्म का बध हो जाता है ।

जं खलु जिणोवदिट्ठं तत्थित्ति भावदो गहणं ।

सम्मदंसणभावो तत्थिवरीदं च मिच्छत्तम् ॥६८॥

भावार्थ -- जैसे पदार्थ का स्वरूप जिनेन्द्र ने कहा है वे ही पदार्थ हैं ऐसा भावपूर्वक श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है, इससे विपरीत मिथ्यादर्शन है ।

जे अत्थपज्जया खलु उवदिठ्ठा जिणवरोहिं सुदणाणे ।

ते तह रोचेदि णरो वंसणविणयो हवदि एसो ॥१६९॥

भावार्थ :- जो जीवादि पदार्थ जिनेन्द्रो ने श्रुतज्ञान मे उपदेश किये हैं उनकी तरफ जो मानव रुचि करता है उसी के ही सम्यग्दर्शन की विनय होती है ।

(१०) श्री वट्टकेरि स्वामी मूलाचार षडावश्यक मे कहते हैं -

जिदकोहमाणमाया जिदलोहा तेण ते जिणा होंति ।

हंता अरिं च जम्मं अरहंता तेणु वुच्चंति ॥६४॥

भावार्थ -- जिसने क्रोध, मान, माया, लोभ कषायो को जीत लिया है वे जिन है । जिन्होने ससार रूपी शत्रु को नाश कर दिया है वे ही अरहत है ऐसे कहे जाते है ।

अरिहंति बंदणमंसणाणि अरिहंति पूयसक्कारं ॥

अरिहंति सिद्धिगमणं अरहंता तेण उच्चंति ॥६५॥

भावार्थ -- जो वदना व नमस्कार के योग्य हैं व जो पूजा सत्कार के योग्य है तथा जो सिद्ध होने योग्य है अरहत ऐसा कहते हैं ।

सद्वं केवलकप्पं लोगं जाणंति तह य पस्सति ।

केवलणाणचरित्ता तह्या ते केवली होंति ॥६७॥

भावार्थ :- क्योकि श्री अरहत भगवान केवलज्ञान के विषय रूप सर्व लोक अलोक को देखते जानते है व केवलज्ञान मे ही आचरण कर रहे है इसलिये वे केवली होते है ।

मिच्छसवेदणीयं णाणावरणं चरित्तमोहं च ।

तिविहा तमाहु मुक्का तह्या ते उत्तमा होंति ॥६८॥

भाषार्थ -- क्योंकि अरहत भगवान ने मिथ्यात्वमय श्रद्धान को, ज्ञानावरण को, चारित्र्य मोह को इन तीनों को त्याग कर दिया है, इसलिये वे उत्तम है ।

भस्मीए जिणवराणं लीयदि जं पुब्बसंचियं कम्मं ।

आयरियपसाएण य विज्जा मंता य सिज्झंति ॥७२॥

भाषार्थ -- श्री जिनेन्द्रो की भक्ति से पूर्व संचित कर्म क्षय हो जाते हैं । आचार्य की भक्ति से व उनकी कृपा से विद्याए व मन्त्र सिद्ध हो जाते हैं ।

जे दव्वपज्जया ललु उबदिट्ठा जिणवरोहिं सुदणणे ।

ते तह सद्दहदि णरो बंसणविणमोत्ति णादव्वो ॥८८॥

भाषार्थ :- जो द्रव्यो की पर्यायें जिनेन्द्र ने श्रुतज्ञान मे उपदेश की हैं उनको जो श्रद्धान करता है, वह दर्शन विनय है ऐसा जानना योग्य है ।

(११) श्री समन्तभद्राचार्य रत्नकरण्ड मे कहते हैं :-

श्रद्धानं परमार्थानामाप्तागमतपोभूताम् ।

त्रिमूढापोढमष्टाङ्गं सम्यग्दर्शनमस्मयम् ॥४॥

भाषार्थ :- सत्यार्थ देव, शास्त्र, गुरु का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है । वह नि शकितादि आठ अंग सहित हो, लोक मूढता, देव मूढता, गुरु मूढता रहित हो तथा जाति, कुल, धन, बल, रूप, विद्या अधिकार तप इन आठ मदो से रहित हो ।

सम्यग्दर्शनसम्पन्नमपि मातङ्गवेहजम् ।

देवा देवं विदुर्भस्मगूढाङ्गारान्तरौजसम् ॥२८॥

भाषार्थ :- सम्यग्दर्शन सहित एक चाडाल को भी गणधर देवो ने माननीय देव तुल्य कहा है । जैसे भस्म मे छिपी हुई अग्नि की चिनगारी हो । आत्मा उसका पवित्र हो गया है, किन्तु शरीररूपी भस्म मे छिपा है ।

गृहस्थो मोक्षमार्गस्थो निर्मोहो नैव मोहवान् ।

अनगारो गृही श्रेयान् निर्मोहो मोहिनो मुनेः ॥३३॥

भाषार्थ :- जो सम्यग्दृष्टि गृहस्थ है, वह मोक्ष मार्ग पर स्थिर है, जबकि मिथ्यादृष्टि मुनि मोक्षमार्गी नहीं है । इसलिये सम्यग्दृष्टि गृहस्थ मिथ्या-दृष्टि मुनि से श्रेष्ठ है ।

न सम्यक्त्वसमं किञ्चत्त्रैकाल्ये त्रिजगत्यपि ।

श्रेयोऽश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं नान्यत्तनुभूताम् ॥३४॥

भावार्थ :- तीन लोक व तीन काल मे सम्यग्दर्शन के समान प्राणियो को कोई कल्याणकारी नही है । इसी तरह मिथ्यादर्शन के समान कोई अहितकारी नही है ।

सम्यग्दर्शनशुद्धा नारकतिर्यङ्.नपुंसकस्त्रीत्वानि ।

दुष्कुलविकृताल्पायुर्दरिद्रता च व्रजन्ति नाप्यव्रतिका ॥३५॥

भावार्थ :- शुद्ध सम्यग्दृष्टि व्रत रहित होने पर भी नारकी पशु, नपुंसक स्त्री, नीचकुली, विकलागी, अल्प आयु धारी तथा दरिद्री नही पैदा होते हैं ।

(१२) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना मे कहते है -

अरहतसिद्धचेइय, मुदे य धम्मे य साधुवगे य ।

आयरियेसूवज्झा, एसु पवयणे दंसणे चावि ॥४६॥

भत्ती पूया वण्णज-, णणं च णासणमवण्णवादस्स ।

आसादणपरिहारो, दंसणविणओ समासेण ॥४७॥

भावार्थ :- श्री अरहंत भगवान, सिद्ध परमेष्ठी, उनकी मूर्ति, द्वादशांग श्रुत, धर्म, साधु समूह, आचार्य, उपाध्याय, प्रवचन और सम्यग्दर्शन इन दस स्थानो मे भक्ति करना, पूजा करना, गुणो का वर्णन करना, कोई निन्दा करे तो उसको निवारण करना, अविनय को मेटना यह सब सक्षेप मे सम्यग्दर्शन का विनय है ।

णगरस्स जह दुवारं, मुहस्स चक्खु तरस्स जह मूलम् ।

तह जाण सुसम्मत्तं, णाणचरणवीरियतवाणम् ॥७४०॥

भावार्थ :- जैसे नगर की शोभा द्वार से है, मुख की शोभा चक्षु से है, वृक्ष की स्थिरता मूल से है, इसी तरह ज्ञान, चारित्र, तप और वीर्य की शोभा सम्यग्दर्शन से है ।

सम्मत्तस्य य लम्भो तेलोक्कस्स य ह्वेज्ज जो लम्भो ।

सम्मद्दंसण लम्भो, वर खु तेलोक्कलभादो ॥७४६॥

लद्धूण य तेलोक्कं, परिवडवि परिमिदेण कालेण ।

लद्धूण य सम्मत्ता, अक्खयसोक्ख लहवि मोक्खं ॥७४७॥

भावार्थ :- एक तरफ सम्यग्दर्शन का लाभ होता है तो दूसरी तरफ तीन लोक का राज्य मिलता है तो भी तीन लोक के लाभ से सम्यग्दर्शन का लाभ श्रेष्ठ है । तीन लोक का राज्य पाकर के भी नियत काल पीछे वहा से पतन होगा और जो सम्यग्दर्शन का लाभ हो जायेगा तो अविनाशी मोक्ष के सुख को पायेगा ।

विधिणा कदस्स सस्स-, स्स जहा णिप्पादयं हवदि वासं ।

तह अरहादियभत्ती, णाणचरणदंसणतवाणं ॥७५५॥

भावार्थ :- विधि सहित बोए हुए अन्न का उत्पाद जैसे वर्षा से होता है वैस ही अरहत आदि की भक्ति से ज्ञान चारित्र सम्यक्त व तप की उत्पत्ति होती है ।

जो अभिलासो विसए-, सु तेण णय पावए सुहं पुरिसो ।

पावदि य कम्मबधं, पुरिसो विसयाभिलासेण ॥१८२७॥

भावार्थ :- जो पुरुष पाच इन्द्रियो के विषयो मे अभिलाषा करता है वह आत्मसुख को नही पा सकता है । विषयो की अभिलाषा से यह पुरुष कर्म का बध करता है ।

कोहि डहिज्ज जह चं-, वणं णरो दासुं च बहुमोल्लं ।

णासेइ मणुस्सभवं, पुरिसो तह विसयलोभेण ॥१८२८॥

भावार्थ - जैसे कोई मानव बहु मूल्य चन्दन के वृक्ष को लकडी या ईंधन के लिए जला डाले तैसे ही अज्ञानी पुरुष इन्द्रिय विषयो के लोभ से इस मनुष्य भव को नाश कर देता है ।

छडिय रयणाणि जहा, रयणद्दीवा हरिज्ज कट्ठाणि ।

माणुसभवे वि छंडिय, धम्मं भोगेऽभिलसदि तहा ॥१८२९॥

भावार्थ :- जैसे कोई पुरुष रत्नद्वीप मे रत्नो को छोडकर काष्ठ को ग्रहण करे वैसे ही इस मनुष्य भव मे अज्ञानी धर्म को छोड़कर भोगो की अभिलापा करता है ।

गंतूण णंदणवणं अमियं छडिय विसं जहा पियइ ।

माणुसभवे वि छंडिय, धम्मं भोगेऽभिलसदि तहा ॥१८३०॥

भावार्थ :- जैसे कोई पुरुष नदन वन में जाकर अमृत को छोड़ विष पीवे वैसे ही अज्ञानी इस मनुष्य भव मे धर्म को छोड़कर भोगो की अभिलाषा करता है ।

गुप्तिपरिखाहि गुप्तं, संजमणयरं ण कम्मरिउसेणा ।

बंधेइ सत्तुसेणा, पुरं व परिखाविहि सुगुत्तं ॥१८३८॥

भावार्थ :- जैसे खाई कोट से रक्षित नगर को शत्रु की सेना भग नहीं कर सकती है वैसे तीन गुप्ति रूपी खाई कोट से रक्षित सयम नगर को कर्म रूपी वैरी की सेना भग नहीं कर सकती है ।

अमुयतो सम्मत्तं, परीसहचमुक्करे उदीरंता ।

णेण सवी मोत्तव्वा, एत्थं हु आराधणा भणिया ॥१८४२॥

भावार्थ :- परीषहो की सेना समूह आने पर भी ज्ञानी को सम्यग्दर्शन को न छोड़ते हुए भेद विज्ञान की स्मृति को नहीं छोड़ना चाहिये ।

इहिऊण जहा अग्गी, विद्धंसेवि सुवहुगं पि तणरासीं ।

विद्धंसेवि तवग्गी, तह कम्मतणं सुवहुगं पि ॥१८४६॥

भावार्थ :- जैसे अग्नि आप ही जलकर बहुत तृण के ढेर को जला देती है वैसे ही तप रूपी अग्नि बहुत काल से संचित कर्मों को जला देती है ।

धादुगवं जह कणयं, सुउभइ धम्मंतमग्गिणा महवा ।

सुउभइ तवग्गिधम्मो, तह जीवो कम्मधादुगवो ॥१८५१॥

भावार्थ :- जैसे पाषाण मे मिला हुआ सोना महान अग्नि से धमा हुआ शुद्ध हो जाता है वैसे कर्म धातु से मिला हुआ जीव महान् तपरूपी अग्नि से धमा हुआ शुद्ध हो जाता है ।

एवं पिण्डसंवरं, वम्मो सम्मसवाहणारूढो ।

सुवणाणमहाधणुगो, भाणावितवोमयसरेहि ॥१८५३॥

सजमरणभूमोए, कम्मरिउमू पराजिणिय सव्वं ।

पाववि सजयजोहो, अणोवमं मोक्खरज्जसिंरि ॥१८५४॥

भावार्थ :- इस तरह जो कोई संयमी योद्धा सवर रूपी बख्तर पहनकर, सम्यग्दर्शन रूप वाहन पर चढा हुआ श्रुतज्ञान रूपी महा धनुष द्वारा ध्यानमयी तप के बाणो को सजम रूपी रणभूमि मे कर्मरूप वैरी पर चलाकर सर्व कर्म की सेना को जीत लेता है वही अनुपम मोक्ष की राज्यलक्ष्मी को पाता है ।

(१३) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन मे कहते है --

सर्वः प्रेक्षति सत्सुखाप्तिमच्चिरात् सा सर्वकर्मक्षयात् ।

सर्व्वृत्तात्स च तच्च बोधनियतं सोप्यागमात् स श्रुतेः ॥

सा चाप्तात्स च सर्वदोषरहितो रागादयस्तेष्व्यत-

स्त युक्त्या सुविचार्य सर्वसुखव सन्तः श्रयन्तु श्रियं ॥६॥

भावार्थ :- सर्व जीव सच्चे सुख को शीघ्र चाहते हैं । सो सुख सर्व कर्मों के क्षय से होगा । कर्मों का क्षय सम्यक्चारित्र से होगा । चारित्र सम्यग्ज्ञान पर निर्भर है । सो ज्ञान आगम से होता है । आगम श्री जिनवाणी के उपदेश के आधार पर है । यह उपदेश अरहत प्राप्त से मिलता है । प्राप्त वही यथार्थ है जो रागादि दोषो से रहित हो । इसलिए सत्पुरुष भली प्रकार विचार करके सुख रूपी लक्ष्मी के लिए सच्चे देव की शरण ग्रहण करो ।

शमबोधवृत्ततपसा पाषाणस्येव गौरवं पुंसाः ।

पूज्यं महामणेरिव तदेव सम्यक्त्वसंपुक्तम् ॥१५॥

भावार्थ :- शांत भाव, ज्ञान, चारित्र, तप इन सबका मूल्य सम्यक् के बिना ककड पत्थर के समान है । परन्तु यदि इनके साथ सम्यग्दर्शन हो तो इनका मूल्य महामणि के समान अपार है ।

अस्त्यात्मास्तमिता विबन्धनगतस्तद्वन्धनान्यास्रवं-

स्ते क्रोधाविकृताः प्रमादजनिताः क्रोधादयस्तेऽव्रतात् ।

मिथ्यात्वोपचितात् स एव समलः कालादिलब्धो ब्वन्ति-

सम्यक्स्वयतदक्षताऽकलुषताऽयोगः क्रमान्मुच्यते ॥२४१॥

भावार्थ :- आत्मा है सो अनादि काल से बधा है । कर्मों का बध आश्रवो से होता है, आश्रव क्रोधादि से होता है, क्रोधादि प्रमाद से होते है, प्रमाद हिंसा आदि पाच अव्रतो से होता है, ये अव्रत मिथ्यादर्शन से पुष्ट होते हैं इस ही मिथ्यादर्शन से यह आत्मा मलीन है, काल आदि की लब्धि पाकर जो सम्यग्दर्शन, चारित्र, विवेक, कषाय रहितपना पावे तो यह अनुक्रम से मुक्त हो जावे ।

(१४) श्री देवसेनाचार्य तत्त्वसार मे कहते हैं -

मणवयणकायरोहे रुज्भइ कम्माण आसवो पूर्णं ।

चिरवद्धं गलइ सइं फलरहिय जाइ जोईण ॥३२॥

भावार्थ :- मन, वचन, काय को रोक लेने पर नियम से कर्मों का आश्रव रुक जाता है तथा चिरकाल के बंधे हुए कर्म फल रहित होकर योगी की आत्मा से स्वयं निकल जाते हैं ।

लहइ ण भवो मोक्खं जावइ परदव्ववावडो चित्तो ।

उगतवपि कुणंती सुद्धे भावे लहुं लहइ ॥३३॥

भावार्थ :- घोर तप करते हुए भी जब तक पर द्रव्यों में मन लवलीन है तब तक भव्य जीव मोक्ष नहीं प्राप्त कर सकता है किन्तु शुद्ध भाव में लीन होने से शीघ्र ही मुक्त हो जाता है ।

परदव्वं देहाई कुणइ ममत्ति च जाम तस्सुवरि ।

परसमयरदो तावं वज्झदि कम्मेहि विविहेहि ॥३४॥

भावार्थ - शरीर आदि पर द्रव्य है । जब तक यह जीव उनके ऊपर ममता करता है तब तक वह पर पदार्थ में रत बहिरात्मा है और तब तक नाना प्रकार कर्मों से बधता है ।

रुसइ तूसइ णिच्चं इन्दियविसयोह संगमो मूढो ।

सकसाम्भो अण्णाणी णाणी एवो दु विवरीदो ॥३५॥

भावार्थ :- कषायवान अज्ञानी मूढ नित्य ही इन्द्रियों के विषयों को मनोज्ञ पाकर सतुष्ट होता है, अमनोज्ञ पाकर क्रोधित होता है परन्तु ज्ञानी इससे विपरीत रहता है ।

ण मुणइ सगं भावं ण परंपरिणमइ मुणइ अप्पाणं ।

जो जीवो संवरणं णिज्जरणं सो फुडं भणिओ ॥३५॥

भावार्थ - जो जीव अपने शुद्ध आत्मिक भाव को छोड़ता नहीं है तथा पर रागादि भावों में परिणमता नहीं है और अपने आत्मा का अनुभव करता है वही प्रगट रूप से सवर रूप और निर्जरा रूप कहा गया है ।

ण मरइ तावेत्थ मणो जाम ण मोहो खयंगमो सव्वो ।

खीयति खीणमोहे सेसाणि य घाइकम्माणि ॥३६॥

भावार्थ :- जब तक सर्व मोह का क्षय नहीं होता है तब तक मन का मरण नहीं होता है । मोह के क्षय होने पर शेष तीन घातीय कर्म भी क्षय हो जाते हैं ।

निहृए राए सेण्णं णासइ सयमेव गलियमाहृप्पं ।

तह निहयमोहराए गलति णिस्सेसघाईणि ॥६५॥

भावार्थ :- जैसे राजा के मरने पर राजा की सेना प्रभा रहित होकर स्वयं भाग जाती है वैसे ही मोह राजा के नाश होने पर सर्व घातीय कर्म जल जाते हैं ।

धम्माभावे परदो गमणं णत्थिति तस्स सिद्धस्स ।

अत्थइ अगंतकालं लोयग्गणिवासिउं होउं ॥७०॥

भावार्थ :- अलोकाकाश में धर्म द्रव्य नहीं है इससे श्री सिद्ध भगवान का गमन लोक के बाहर नहीं होता है वे लोक के अग्र भाग में अनन्त काल तक निवास करते रहते हैं ।

सते वि धम्मदब्बे अहो ण गच्छइ तह य तिरियं वा ।

उड्ढं गमणसहाओ मुक्को जीवो हवे जम्हा ॥७१॥

भावार्थ -- लोक में सर्वत्र धर्म द्रव्य होते हुए भी मुक्त जीव न नीचे जाता है न आठ दिशाओं में जाता है किन्तु ऊपर को ही जाता है क्योंकि जीव का ऊर्ध्व गमन स्वभाव है ।

(१५) श्री योगेन्द्रदेव योगसार में कहते हैं :-

मग्गणगुणठाणइ कहिया ववहारेण वि विट्ठि ।

णिच्छइणइ अप्पा मुणह्ठु जिम पावहु परमेट्ठि ॥१७॥

भावार्थ -- चौदह मार्गणा व चौदह गुणस्थान व्यवहार नय से जीव के कहे गए हैं । निश्चय नय से आत्मा को इनसे रहित ध्याओं जिससे परमेष्ठी पद की प्राप्ति हो सके ।

णिच्छइ लोयपमाण मुणि ववहारइ सुसरीरु' ।

एहउ अप्पसहाउ मुणि लहु पावहु भवतीरु ॥२४॥

भावार्थ -- निश्चय नय से यह आत्मा लोक प्रमाण आकारधारी है परन्तु व्यवहार नय से अपने शरीर के प्रमाण है, ऐसे आत्मा के स्वभाव का मनन करो जिससे शीघ्र ही ससार सागर के तट पर पहुँच जाओ ।

चउरासीलखह फिरिउ काल अणाइ अणंतु ।

पर सम्मत्त ण लठ्ठु जिउ एहउ जाणि णिभतु ॥२५॥

भावार्थ :- यह जीव अनादिकाल से अनन्त काल हो गया चीरासी लाख योनियो मे फिरता चला आ रहा है क्योकि इसको सम्यग्दर्शन का लाभ नहीं मिला, यही बात विना आति के जानो । सम्यक्त रत्न हाथ लग जाता तो भव मे न भ्रमता ।

पुण्णि पावइ सग्ग जिय पावइ णरयणिवासु ।

वे छडिवि अण्णा मुणइ तउ लभइ सिववासु ॥३२॥

भावार्थ :- पुण्यवध से जीव स्वर्ग मे जाता है, पाप वध से नरक मे वास पाता है । जो कोई पुण्य पाप दोनो से ममता छोड़कर अपने आत्मा को ध्याता है वही मोक्ष मे वास पाता है ।

छहवव्वह जे जिणकहिआ णव पयत्य जे तत्त ।

ववहारें जिणउत्तिया ते जाणियहि पयत्त ॥३५॥

भावार्थ :- श्री जिनेन्द्र ने जो छ द्रव्य तथा नौ पदार्थ कहे है उनका श्रद्धान व्यवहार नय से सम्यक्त भगवान ने कहा है उनको प्रयत्न पूर्वक जानना योग्य है ।

तित्पहु बेउलि बेउ जिणु सम्भ वि कोई भणेइ ।

वेहावेउलि जो मुणइ सो बुंह को वि हवेइ ॥४४॥

भावार्थ :- तीर्थ स्थान मे व देवालय मे श्री जिनेन्द्र देव है ऐसा सब कोई कहते है । परन्तु जां अपने शरीर रूपी मंदिर मे आत्मा देव को पहचानता है वह कोई एक पडित है ।

आउ गलइ ण वि मणु गलइ ण वि आसाहु गलेइ ।

मोह फुरइ ण वि अण्णहिउ इम ससार भमेइ ॥४८॥

भावार्थ :- आयु तो गलती जाती है । परन्तु न तो मन गलता है न आशा तृष्णा गलती है । मोह की गहलता भलक रही है । इससे यह प्राणी आत्म हित नहीं करता हुआ इस संसार मे भ्रमण किया करता है ।

जेहउ मणु विसयह रमइ तिम जे अण्ण मुणेइ ।

जोइउ अणइ रे जोइहु लठ्ठु णिव्वाण लहेइ ॥४९॥

भाषार्थ :- जैसा यह मन इन्द्रियो के विषयों में रमता है वैसा यदि अपने आत्मा के अनुभव में रम जावे तो योगेन्द्रदेव कहते हैं कि हे योगी ! यह जीव शीघ्र ही निर्वाण को प्राप्त कर लेवे ।

जो पाउ वि सो पाउ मुणि सब्बु वि को वि मुणेइ ।

जो पुण्ण वि पाउ विभणइ सो बहु को वि हवेइ ॥७०॥

भाषार्थ - जो पाप है सो पाप है, ऐसा तो सब कोई मानते हैं । परन्तु जो कोई पुण्य को भी पाप कहता है, ऐसा बुद्धिमान कोई ही होता है ।

जइ बधउ मुक्कउ मुणहि तो बधियहि णिभतु ।

सहजसरूवि जइ रमइ तो पावइ सिव संतु ॥६६॥

भाषार्थ :- जो कोई ऐसा विकल्प करता है कि मैं बँधा हूँ मुझे मुक्त होना है वह अवश्य बध को प्राप्त होता है । जो कोई सहज आत्म स्वरूप में रमण करता है वही परम शांत मोक्ष को पाता है ।

सम्माइट्ठीजीवइह दुग्गइगमणु ण होइ ।

जइ जाइ वि तो दोस ण वि पुब्बसिकउ खवणेइ ॥६७॥

भाषार्थ :- सम्यग्दृष्टि जीव का दुर्गति में गमन नहीं होता है । यदि पूर्ववद्ध आयु कर्म के योग से दुर्गति जावे भी तो दोष नहीं है, वह पूर्वकृत कर्मों का नाश ही करता है ।

अप्पसरूवह जो रमइ छंडवि सहववहार ।

सो सम्माइट्ठी हवइ लहु भवपार ॥६८॥

भाषार्थ - जो सर्व व्यवहार को छोड़कर एक-आत्मा के स्वरूप में रमण करता है वही सम्यग्दृष्टि है, वह शीघ्र भव सागर से प्रार हो जाता है ।

जो सम्मतपहाणु बुहु सो त त्रिय पहाणु ।

केवलणाण वि सह लहई सासयसुक्खणिहाणु ॥६९॥

भाषार्थ :- जो पंडित सम्यग्दर्शन में प्रधान है वह तीन लोक में प्रधान है । वह शीघ्र ही अविनाशी सुख के निधान केवल ज्ञान को झलका लेता है ।

जे सिद्धा जे सिज्झसिहि जे सिज्झहि जिण उत्तु ।

अप्पावसण ते वि फुडु एहउ जाणि णिभतु ॥१०६॥

भावार्थ :- जो सिद्ध हुए हैं व जो सिद्ध होंगे व जो सिद्ध हो रहे हैं, वे सब आत्मा के दर्शन से ही होते हैं ऐसा जिनेन्द्र ने कहा है। इसी बात को बिना किसी भ्रांति के जान।

(१६) श्री नागसेन मुनि तत्त्वानुशासन मे कहते हैं -

तापत्रयोपतप्तेभ्यो भव्येभ्यः शिष्य शर्मणे ।

तत्त्व हेयमुपादेयमिति द्वेषाम्यथावसो ॥३॥

भावार्थ :- जन्म जरा मरण के ताप से दुःखी भव्य जीवों को मोक्ष का मुख प्राप्त हो जावे इसलिये सर्वज्ञ ने हेय और उपादेय ऐसे दो तत्त्व बताए हैं।

बन्धो निबन्धनं चास्य हेयमित्युपवर्शितं ।

हेयं स्याद्दुःखसुखयोर्यस्माद्बोजमिदं द्वयं ॥४॥

भावार्थ - कर्म बंध और उसका कारण हेय तत्त्व या त्यागने योग्य तत्त्व कहा गया है क्योंकि ये ही दोनों त्यागने योग्य सासारिक दुःख तथा सुख के बीज हैं।

मोक्षस्तत्कारणं चैतदुपादेयमुवाहृतं ।

उपादेयं सुखं यस्मादस्मादाविर्भविष्यति ॥५॥

भावार्थ :- मोक्ष और उसका साधन उपादेय तत्त्व या ग्रहण करने योग्य तत्त्व कहा गया है क्योंकि इसी ही से उपादेय मोक्ष सुख का प्रकाश होगा।

तत्र बंधः सहेतुभ्यो यः संश्लेषः परस्परं ।

जीवकर्मप्रदेशानां स प्रसिद्धश्चतुर्विधः ॥६॥

भावार्थ :- राग द्वेषादि कारणों से जीविका और कर्म वर्गणाओं का परस्पर सम्बन्ध होना सो बन्ध प्रकृति प्रदेश, स्थिति अनुभाग से चार प्रकार का प्रसिद्ध है।

स्युमिथ्यादर्शनज्ञानचारित्राणि समासतः ।

बंधस्य हेतवोऽन्यस्तु त्रयाणामेव विस्तरः ॥७॥

भावार्थ - बंध के हेतु संक्षेप से मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान व मिथ्या-चारित्र हैं। इससे अधिक जो कुछ कहना है सो इन्हीं का विस्तार है।

स्यात्सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्यत्रितयात्मकः ।

मुक्तिहेतुजिनोपज्ञं निर्जरासंवरक्रियाः ॥२४॥

भावार्थ -- मोक्ष का साधन जिनेन्द्र भगवान ने सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, व सम्यक्चारित्र्य की एकता को कहा है । इसी से नवीन कर्मों का सवर होता है व पुरातन कर्मों की निर्जरा होती है ।

जीवादयो नवाप्यर्था ते यथा जिनभाषिताः ।

ते तथैवेति या श्रद्धा सा सम्यग्दर्शनं स्मृतं ॥२५॥

भावार्थ :- जीव, अजीव, आश्रव, बन्ध, पुण्य, पाप, सवर, निर्जरा, मोक्ष इन नव पदार्थों का जैसा स्वरूप श्री जिनेन्द्र ने कहा है वे उसी ही तरह हैं । ऐसी श्रद्धा उसको सम्यग्दर्शन कहते हैं ।

पुरुषः पुद्गलः कालो धर्माधर्मौ तथांबरं ।

षड्विधं द्रव्यमाम्नातं तत्र ध्येयतमः पुमान् ॥२६॥

भावार्थ :- जीव, पुद्गल, काल, धर्म, अधर्म तथा आकाश छ प्रकार द्रव्य कहा गया है । उनमें ध्यान करने योग्य एक शुद्ध आत्मा ही है ।

कर्म बंधनविध्यसादूर्ध्वं त्रय्यास्वभावतः ।

क्षणैकेन मुक्तात्मा जगच्चूडाप्रमृच्छति ॥२७॥

भावार्थ :- कर्मों के बन्ध क्षय हो जाने पर मुक्त आत्मा एक समय में ही स्वभाव से ऊपर को जाता है और लोक शिखर पर विराजमान हो जाता है ।

पुंसः संहारविस्तारी संसारे कर्मनिर्मितौ ।

मुक्तौ तु तस्य तौ नस्तः क्षयात्तद्धेतुकर्मणा ॥२८॥

भावार्थ :- संसार अवस्था में कर्मों के उदय के निमित्त से जीव के आकार में सकोच या विस्तार होता था, मुक्त होने पर सकोच विस्तार के कारण कर्मों का क्षय हो जाने पर आत्मा के प्रदेशों का सकोच विस्तार नहीं होता है जैसा अतिम शरीर से आत्मा होता है वैसा आकार सिद्ध भगवान का स्थिर रहता है ।

तिष्ठत्येव स्वरूपेण क्षीणे कर्मणि पौरुषः ।

यथा मणिस्वहेतुभ्यः क्षीणे सांसर्गिके मले ॥२९॥

भावाथ :- जब सर्व कर्मों का क्षय हो जाता है तब आत्मा अपने स्वरूप में ही ठहरता है जैसे रत्न के भीतर से ससर्ग प्राप्त मल उसके हेतुओं से निकल जाने पर रत्न अपने स्वभाव में चमकता है ।

(१७) श्री अमृतचंद्राचार्य पुरुषार्थसिद्धयुपाय में कहते हैं :-

परिणममणो नित्य ज्ञानधिवत्तरनाविसन्तत्या ।

परिणामाना स्वेषां स भवति कर्ता च भोक्ता च ॥१०॥

भावाथ :- यह जीव अनादिकाल से ज्ञानावरणादि कर्मों से मलीन है, उन कर्मों के द्वारा जिन विभावों में यह परिणमन करता है उनका यह जीव अपने को कर्ता तथा भोक्ता मान लेता ।

जीवकृत परिणाम निमित्तमात्रं प्रपद्य पुनरन्ये ।

स्वयमेव परिणमन्तेऽत्र पुद्गलाः कर्मभावेन ॥१२॥

भावाथ :- जीव के राग द्वेषादि विभावों के निमित्त होते हुए अन्य कर्मवर्गणा योग्य पुद्गल स्वयं ही ज्ञानावरणादि कर्म रूप परिणमन कर जाते हैं ।

परिणममाणस्य चित्तश्चिदात्मकं स्वयमपि स्वकर्मैर्वि ।

भवति हि निमित्तमात्रं पौद्गलिकं कर्म तस्यापि ॥१३॥

भावाथ :- यह जीव आप ही अपने चैतन्यमयी रागादि भावों से जब परिणमन करता है तब वहा पुद्गल कर्म का उदय निमित्त मात्र होता है । रागादि नैमित्तिक भाव हैं, जीव के स्वभाव नहीं हैं ।

एवमयं कर्मकृतैर्भविंरसमाहितोऽपि युक्त इव ।

प्रतिभाति बालिशाना-प्रतिभासः स खलु भवबीजम् ॥१४॥

भावाथ :- इस तरह जो कर्मों के निमित्त से रागादि भाव होते हैं उनका आत्मा के साथ तादात्म्य सबध नहीं है । निश्चय से आत्मा उनसे भिन्न है तो भी अज्ञानी जीवों को यही प्रतीति में आता है कि ये रागादि भाव जीव के ही हैं यही प्रतिभास अज्ञान है और ससार भ्रमण कारण है ।

जीवाजीवादीनां तत्त्वार्थानां सर्वे कर्तव्यम् ।

श्रद्धानं विपरीताऽभिनिवेशविविक्तमात्मरूपं तत् ॥२२॥

भावार्थ :- जीव और अजीव आदि तत्त्वों का श्रद्धान विपरीत अभि-
प्राय रहित यथार्थ रूप से रखना चाहिये यही व्यवहार सम्यक्त है, निश्चय से
यह सम्यक्त आत्मा का स्वभाव है ।

असमग्रं भावयतो रत्नत्रयमस्ति कर्मबन्धो यः ।

सविपक्षकृतोज्वश्यं मोक्षोपायो न बन्धनोपायः ॥२११॥

भावार्थ :- जब साधक के रत्नत्रय की भावना पूर्ण नहीं होती है, तब
जो कर्मों का बन्ध होता है उसमें रत्नत्रय का दोष नहीं है । रत्नत्रय तो मोक्ष
का ही साधक है, वह बध कारक नहीं है । उस समय जो रत्नत्रय भाव का
विरोधी रागाश होता है वही बन्ध का कारण है ।

येनांशेन सुवृष्टिस्तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति ।

येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति ॥२१२॥

भावार्थ - जितने अश सम्यग्दर्शन होता है उतने अश से बन्ध नहीं
होता है । उसी के साथ जितना अश राग का होता है उसी राग के अश से
बन्ध होता है ।

योगात्प्रदेशबन्धः स्थितिवन्धो भवति यः कषायात्तु ।

दर्शनबोधचरित्र न योगरूपं कषायरूपं च ॥२१५॥

भावार्थ :- योगों से प्रदेश बध और प्रकृति बध होता है, कषायों से
स्थिति बध व अनुभाग बध होता है । सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र न योगरूप है,
न कषाय रूप है । इससे रत्नत्रय बध के कारण नहीं हैं ।

(१८) श्री अमृतचद्राचार्य नाटक समयसार कलश में कहते हैं -

एकत्वे नियतस्य शुद्धनयतो व्याप्ततुर्यवस्यात्मनः ।

पूर्णज्ञानघनस्य दर्शनमिह द्रव्यान्तरेभ्यः पृथक् ॥

सम्यग्दर्शनमेतदेवनियमावात्मा च तावानयम् ।

तन्मुक्तनवतत्त्वसन्ततिमिमामात्मायमेकोऽस्तु नः ॥६-१॥

भावार्थ - शुद्ध निश्चयनय की अपेक्षा से अपने इस आत्मा को जो
अपने एक द्रव्य स्वभाव में निश्चल है, अपने स्वरूप में व्याप्त है व पूर्ण ज्ञान
समूह है सर्व अन्य द्रव्यों से भिन्न देखना या अनुभव करना सम्यग्दर्शन है ।
नियम से यही निश्चय सम्यग्दर्शन आत्मा का गुण है आत्मा में व्यापक है, आत्मा

जितना है उतना ही उसका गुण सम्यग्दर्शन है । इसलिये नव पदार्थों की परि-
पाटी के विचार को छोड़कर हमें एक अपना आत्मा ही ग्रहण करने योग्य है ।

व्याप्यव्यापकता ततात्मनि भवेन्नैवातवात्मन्यपि ।

व्याप्यव्यापकभावसम्भवमृते का कर्तृकर्मस्थितिः ॥

इत्युद्दामविवेकघस्मरमहो भारेण भिन्वं तमो ।

ज्ञानभूय तदा स एष लसितः कर्तृत्वशून्यः पुमान् ॥४-३॥

भावार्थ .— व्याप्य व्यापकपना तत् स्वरूप में ही होता है अतत् स्वरूप
में नहीं होता है । अर्थात् गुण गुणी में ही होता है, एक द्रव्य का दूसरे द्रव्य
के साथ व्यापकपना नहीं होता है । इसलिये जीव का पुद्गल के साथ व्याप्य
व्यापक सम्बन्ध नहीं है । ऐसे दृढ भेद विज्ञान रूपी महान तेज के भार से जब
अतरंग का अज्ञान मिट जाता है अर्थात् अज्ञान से जो आत्मा को पुद्गल का व
रागादि का कर्त्ता मानता था वह अज्ञान चला जाता है तब यह सम्यग्दृष्टि जीव
ज्ञानी होता हुआ परभाव के कर्त्तापने से रहित ही शोभता है । ज्ञानी को तब
दृढ निश्चय हो जाता है कि आत्मा मूल स्वभाव से पुद्गल का व रागादि का
कर्त्ता नहीं है । रागादि भाव नैमित्तिक भाव है — आत्मा स्वभाव से कर्त्ता
नहीं है ।

आत्मभावान्करोत्यात्मा परभावान्त्सदा पर ।

आत्मैव ह्यात्मनो भावाः परस्य पर एव ते ॥११-३॥

भावार्थ :— आत्मा अपने भावों को करता है, पर पदार्थ पर भावों का
कर्त्ता है, सदा का यह नियम है । इसलिये आत्मा के जितने भाव हैं वह आत्मा
रूप ही है । पर के जितने भाव हैं वे पर रूप ही है ।

आत्मा ज्ञानं स्वयं ज्ञानं ज्ञानादन्यत्करोति किं ।

परभावस्य कर्त्तात्मा मोहोऽयं व्यवहारिणाम् ॥१७-३॥

भावार्थ — आत्मा ज्ञानमय है, स्वयं ज्ञान ही है तब वह ज्ञान के सिवाय
और क्या करेगा । यह आत्मा पर भावों का कर्त्ता है, यह व्यवहारी जीवों का
कहना मात्र है । व्यवहार में ऐसा कहा जाता है कि आत्मा ने अशुभ भाव किये
व शुभ भाव किये । निश्चय से ये सब भाव मोह कर्म के निमित्त से हुए हैं ।
आत्मा तो मात्र अपने शुद्ध भाव का ही कर्त्ता है ।

ज्ञानिनो ज्ञाननिर्वृत्ताः सर्वे भावा भवन्ति हि ।

सर्वेऽप्यज्ञाननिर्वृत्ता भवन्त्यज्ञानिनस्तु ते ॥२२-३॥

भावार्थ -- ज्ञानी के सब ही भाव ज्ञान द्वारा किये हुए ज्ञानमयी ही होते हैं । अज्ञानी के सर्व ही भाव अज्ञान द्वारा किये हुए अज्ञान रूप ही होते हैं । सम्यग्दृष्टि ज्ञानी के विषयभोग सम्बन्धी भाव भी ज्ञान की भूमिका में ही है जब कि अज्ञानी मिथ्यादृष्टि के व्रत व तप के भाव भी अज्ञान की भूमिका में अज्ञानमयी है ।

कर्म सर्वमपि सर्वविदो यद्बन्धसाधनमुशान्त्यविशेषात् ।

तेन सर्वमपि तत्प्रतिषिद्धं ज्ञानमेव विहितं शिवहेतुः ॥४-४॥

भावार्थ :- सर्वज्ञो ने कहा है कि सर्व ही शुभ व अशुभ क्रिया काड सामान्य से बंध का ही कारण है इसलिये सर्व ही त्यागने योग्य है । एक शुद्ध ही वीतराग आत्मज्ञान ही मोक्ष का कारण कहा गया है ।

निषिद्धे सर्वेस्मिन् सुकृतदुरिते कर्माणि किल ।

प्रवृत्ते नैः कर्म्ये न खलु मुनयः सन्त्यशरणाः ॥

तदा ज्ञाने ज्ञानं प्रतिचरितमेषां हि शरणं ।

स्वयं विन्दन्त्येते परमममृतं तत्र निरता ॥५-४॥

भावार्थ -- मोक्षमार्ग में शुभ कर्म व अशुभ कर्म दोनों का निषेध होने पर भी मुनि इन कर्मों से रहित अवस्था में प्रवृत्ति करते हुए अशरणा नहीं होते हैं । आत्मज्ञान का ज्ञान में वर्तना यही उनके लिये शरण है । वे मुनि आत्मानुभव में लीन रहते हुए परम आनन्दामृत का स्वाद निरन्तर लेते हैं - निष्कर्म आत्मध्यान ही मोक्ष मार्ग है ।

वृत्तं ज्ञानस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं सदा ।

एकद्रव्यस्वभावत्वान्मोक्षहेतुस्तदेव तत् ॥७-४॥

भावार्थ :- आत्मज्ञान के स्वभाव से वर्तना सदा ही ज्ञान में परिणामन करता है क्योंकि वहा एक आत्म द्रव्य का ही स्वभाव है इसलिये यही मोक्ष का साधन है । जब आत्मा आत्मा में ही वर्तता है - आत्मस्थ हो जाता है तब ही मोक्ष का मार्ग प्रकट होता है ।

वृत्तं कर्मस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं न हि ।

द्रव्यान्तरस्वभावत्वान्मोक्षहेतुर्न कर्म तत् ॥८-४॥

भावार्थ — जब यह जीव पुण्य व पाप कर्म में वर्तता है तब वहा आत्म ज्ञान में वर्तन नहीं है । पर द्रव्य के स्वभाव में रमण करने के कारण कर्म में वर्तना मोक्ष मार्ग नहीं है ।

सम्पद्यते संवर एष साक्षाच्छ्रद्धात्मतत्त्वस्य किलोपलम्भात् ।

स भेदविज्ञानत एव तस्मात्तद्भेदविज्ञानमतीव भाग्यम् ॥५-६॥

भावार्थ :- शुद्धात्मा का अनुभव होने से साक्षात् कर्मों का आना रुक जाता है, संवर हो जाता है जब यह शुद्धात्मानुभव भेदविज्ञान से होता है इसलिये भेद विज्ञान की भावना उत्तम प्रकार से करनी चाहिये । आत्मा को सर्व रागादि से व कर्मादि से भिन्न मनन करना चाहिये ।

सम्यग्दृष्टेर्भवति नियतं ज्ञान वैराग्यशक्तिः ।

स्वं वस्तुत्वं कल्पितुमयं स्वान्यरूपाप्तिमुक्त्या ॥

यस्माज् ज्ञात्वा व्यक्तिकरमिवं तत्त्वतः स्वं परं च ।

स्वस्मिन्नास्ते विरमति परात्सर्वतो रागयोगात् ॥४-७॥

भावार्थ :- सम्यग्दृष्टि के भीतर नियम से आत्मज्ञान की तथा वैराग्य की शक्ति पैदा हो जाती है वह अपने स्वरूप की प्राप्ति व पर स्वरूप से मुक्ति के लिये अपने वस्तु स्वभाव की अनुभूति का प्रेमी हो जाता है क्योंकि उसने आत्मा को व अनात्मा को तत्त्वदृष्टि से अलग २ जान लिये है । इसलिये वह सर्व ही राग के कारणों से विरक्त रहता हुआ अपने आत्मा के स्वभाव में विश्राम करता है ।

सम्यग्दृष्टय एव साहसमिवं कर्तुं क्षमन्ते परं ।

यद्वज्रेऽपि पतत्यमी भयचलत्त्रैलोक्यमुक्ताध्वनि ॥

सर्वमेव निसर्गनिर्भयतया शङ्कां विहाय स्वयं ।

जानन्त स्वमवध्यबोधवपुषं बोधाच्च्यवन्ते न न हि ॥२२-७॥

भावार्थ :- सम्यग्दृष्टि जीव बड़े साहसी होते हैं । ऐसा वज्रपात पड़े कि जिसके होते हुए भयभीत हो तीन लोक के प्राणी मार्ग से भाग जावे तो भी वे सम्यक्ती महात्मा स्वभाव से निर्भय रहते हुए सर्व शकाओं को छोड़कर-

तथा अपने आपको अविनाशी ज्ञान शरीरी जानते हुए आत्मिक अनुभव से व आत्मज्ञान से कभी पतित नहीं होते हैं ।

प्राणोच्छेदमुदाहरन्ति मरण प्राणाः किलस्यात्मनो ।

ज्ञानं तत्स्वयमेव शाश्वततया नोच्छिद्यते जातुचित् ॥

तस्यातो मरणं न किञ्चन भवेत्तदमीः कुतो ज्ञानिनो ।

निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विदति ॥२७-७॥

भावार्थ :- प्राणों के वियोग को मरण कहते हैं । निश्चय से इस आत्मा का प्राण ज्ञान है । वह स्वय ही नित्य है । उसका कभी नाश होता ही नहीं तब उस ज्ञान प्राण का मरण कभी नहीं हो सकता । इसलिये ज्ञानी को मरण का भय नहीं होता है । वह निश्चक रहता हुआ सदा ही स्वयं अपने सहज ज्ञान का स्वाद लेता है ।

सर्वं सर्वैव नियतं भवति स्वकीय-

कर्मोदयान्मरणजीवितदुःखसौख्यम् ।

अज्ञानमेतदिह यत्तुः पर परस्य ।

कुर्यात्पुमान् मरणजीवितदुःखसौख्यम् ॥६-८॥

भावार्थ :- सर्व को नियम से सदा ही अपने ही पाप पुण्य कर्मों के उदय से दुःख तथा सुख होता है । दूसरे ने दूसरे को मार डाला, जिलाया, या दुःखी तथा सुखी किया ऐसा मानना अज्ञान है । जब तक अपने आयु कर्म का छेद नहीं होता, मरण नहीं हो सकता । अपने ही साता असाता के उदय से मुख दुःख होता है ।

विश्वाद्धिभक्तोऽपि हि यत्प्रभावादात्मानमात्मा विदधाति विश्वम् ।

मोहैककन्दोऽध्यवसाय एष नास्तीह येषां यतयस्त एव ॥१०-८॥

भावार्थ :- यह आत्मा अन्य सर्व जगत के पदार्थों से भिन्न है तो भी जिस अज्ञान के प्रभाव से यह अपने को जगत के पदार्थों के साथ अपनापना मानता है उस अज्ञान का मूल कारण मोह का उदय है । जिन महात्माओं के भीतर यह पर को अपना मानने का खोटा अभिप्राय नहीं होता है वे ही सच्चे यति हैं ।

न जातुरागादिनिमित्तभावमात्माऽऽत्मनो याति ययार्ककान्तः ।

तस्मिन्निमित्तं परसंग एव वस्तुस्वभावोऽयमुदेति तावत् ॥१३-८॥

भावार्थ :- यह आत्मा अपने से कभी रागादिभावो मे परिणामन नही कर सकता । जैसे स्फटिक मणि अपने से ही लाल, पीली, काली नही होती । जैसे स्फटिक को लाल, पीली, काली कातिवाली दीखने मे लाल, पीले काले डाक की सगति का दोष है वैसे आत्मा मे राग द्वेषादि विभावो मे परिणामने मे मोहनीय कर्म के उदय का दोष है । अकेले आत्मा मे कभी रागादि नही होते है ।

अनवरतमनन्तैर्वध्यते सापराधः,

स्पृशति निरपराधो बन्धनं नैव जातु ।

नियतमयमशुद्धं स्वं भजन्सापराधो

भवति निरपराधः साधु शुद्धात्मसेवी ॥८-९॥

भावार्थ :- जो परभाव या पर पदार्थ को अपनाता है वह अपराधी आत्मभावना से पतित होता हुआ अनन्त कर्म वर्गणाओ से बँधता है । परन्तु जो अपराधी नही है, स्वात्मा मे ही आत्मापने का अनुभव करता है, वह कभी भी बंध को नही प्राप्त होता है । अपराधी सदा अपने को अशुद्ध ही भजता है जब कि निरपराधी भली प्रकार अपने शुद्ध स्वरूप की आराधना करता हुआ अबन्ध रहता है ।

ज्ञानी करोति न न वेदयते च कर्म

जानाति केवलमयं किल तत्स्वभावं ।

जानन्परं करणवेदनयोरभावा—

च्छुद्धस्वभावनियत स हि मुक्त एव ॥६-१०॥

भावार्थ - सम्यग्दृष्टि ज्ञानी न तो रागादि कर्मों को करता है न उन को भोक्ता है — वह मात्र उनके स्वभाव को जानता ही है । वह कर्ता व भोक्ता अपने स्वभाव रूप शुद्ध भावो का ही है, परभाव तो कर्मजन्य हैं, उनका कर्ता भोक्ता नही होता है । कर्ता भोक्तापना न करता हुआ व मात्र जानता हुआ ज्ञानी अपने शुद्ध स्वभाव मे निश्चल रहता हुआ अपने को पर से मुक्त रूप ही अनुभव करता है ।

विगलंतु कर्मविषनरुफलानि मम भुक्तिमन्तरेणैव ।

सचेतयेऽहमचलं चैतन्यात्मानमात्मानं ॥३७-१०॥

भावार्थ — कर्म रूपी विष वृक्षो के फल मेरे भोगे बिना ही गल जाओ । मैं तो अपने ही निश्चल एक चैतन्यभाव को ही भोगता हूँ । ज्ञानी ऐसा मनन करता है ।

व्यवहार विमूढवृष्टयः परमार्थं कलयन्ति नो जनाः ।

तुषबोधविमुग्धबुद्धयः कलयन्तीह तुषं न तंबुलम् ॥४६-१०॥

भावार्थ — जो व्यवहार क्रिया काड मे ही मूढता से मग्न है वे मानव परमार्थ स्वरूप शुद्ध आत्मा का अनुभव नहीं कर सकते । जिनको चावलो की भूसी मे ही चावलो का ज्ञान है वे तुषो को ही पावेंगे । उनके हाथ मे कभी चावल नहीं आ सकते है । व्यवहार धर्म केवल बाहरी सहकारी है । आत्मानुभव ही परमार्थ धर्म है । जो परमार्थ धर्म का अनुभव करते है वे ही शुद्धात्मा को पाते हैं ।

(१६) श्री अमितगति आचार्य तत्वभावना मे कहते हैं -

जीवाजीवपदार्थतत्वविदुषो बंधालवो रंधतः ।

शश्वत्संवरनिर्जरे विदधतो ःमुक्तिप्रियं कांक्षतः ॥

देहादेः परमात्मतत्त्वममलं मे पश्यतस्तत्त्वतो ।

धर्मध्यानसमाधि शुद्धमनस कालः प्रयातु प्रभो ॥४॥

भावार्थ :- सम्यक्ती ऐसी भावना भाता है कि हे प्रभो ! मैं जीव और अजीव पदार्थों के स्वरूप को ठीक ठीक जानता रहूँ, बध और आस्रवो को रोकता रहूँ, निरन्तर सवर और निर्जरा को करता रहूँ, मुक्ति रूपी लक्ष्मी की आकाक्षा रखता रहूँ, तथा शरीरादि से निश्चय से मेरा परमात्मा स्वरूप शुद्ध तथा भिन्न है ऐसा अनुभव करता रहूँ । इस तरह शुद्ध मन से धर्मध्यान और समाधिभाव में मेरे जीवन का काल व्यतीत होवे ।

नरकगतिमशुद्धैः सुन्दरैः स्वर्गवासं ।

शिवपदमनवद्यं याति शुद्धै रकर्मा ॥

स्फुटमिह परिणामश्चेतनः पोष्यमाणे-

रिति शिवपदकामंस्ते विधेया विशुद्धाः ॥७८॥

भावार्थ :- अशुभ भावों से नरकगति होती है, शुभ भावों से स्वर्गवास होता है, कर्म रहित यह जीव शुद्ध भावों से प्रशमनीय शिव पद को प्राप्त करता है यह बात प्रगट है, तब जो मोक्ष पद की काक्षा करते हैं उनको चैतन्य को पोषने वाले परिणामों के द्वारा शुद्ध भावों को ही रखना योग्य है । शुभ व अशुभ भावों से विरक्त होना उचित है ।

यो बाह्यार्थं तपसि यतते बाह्यमापद्यतेऽसौ ।

यस्त्वात्मार्थं लघु स लभते पूतमात्मानमेव ॥

न प्राप्यते क्वचन कलमा कोद्वं रोप्यमाणं—

विज्ञायेत्थ कुशलमतय. कुर्वति स्वार्थमेव ॥८४॥

भावार्थ :- जो कोई बाहरी इन्द्रिय भोगों के लिये तप करता है वह बाहरी ही पदार्थों को पाता है । जो कोई आत्मा के विकास के लिये तप करता है वह शीघ्र ही पवित्र आत्मा को ही पाता है कोदवों के बने से कदापि चावल नहीं प्राप्त हो सकते, ऐसा जान कर प्रवीण बुद्धि वालों को आत्मा के हित में ही उद्यम करना योग्य है ।

भवति भविनः सौख्यं बुखं पुराकृतकर्मणः ।

स्फुरति हृदये रागो द्वेषः कदाचन मे कथम् ॥

मनसि समतां विज्ञायेत्थं तयोर्विदधाति यः ।

क्षयति सुधोः पूर्णः पापं चिनोति न नूतनम् ॥१०२॥

भावार्थ :- ससारी प्राणियों को पूर्व बाधे कर्मों के उदय के अनुकूल सुख तथा दुःख होता है । मेरे मन में उनमें राग व द्वेष कदापि भी नहीं प्रगट होता है । इस तरह जो कोई जानकर उन सुख व दुःख के होने पर समभाव को रखता है वह बुद्धिमान पूर्व सचित कर्मों का क्षय करता है और नवीन कर्मों को एकत्र नहीं करता है ।

विभ्रोपक्ष्वसंकुलामुरुमला निःस्वस्थतां संसृति ।

मुक्तिं नित्यनिरन्तरोन्नतसुखामापत्तिं भवजिताम् ॥

प्राणी कोपि कषायमोहितमतिर्नो तत्त्वतो बुध्यते ।

मुक्त्वा मुक्तिमनुत्तमामपरथा किं ससृतां रज्यते ॥८१॥

भावार्थ :- यह ससार नाना प्रकार के उपद्रवों से भरा है, अत्यन्त मलीन है । आकुलताओं का घर है, इसमें स्वस्थपना नहीं है तथा मुक्ति नित्य निरन्तर

श्रेष्ठ आत्मिक सुख से पूर्ण है और सब आपत्तियों से रहित है । इस बात को कोई कषाय से मोहित बुद्धिवाला ही प्राणी यथार्थ न समझे तो न समझे अन्यथा जो कोई बुद्धिमान है वह अनुपम श्रेष्ठ मुक्ति को छोड़कर इस असार ससार में किस तरह राग करेगा ?

(२०) श्री पद्मनदि मुनि एकत्वसप्तति में कहते हैं -

संयोगेन यदा यातं मत्तस्तत्सकल परम् ।

तत्परित्यागयोगेन मुक्तोऽमिति मे मतिः ॥

भावार्थ :- सम्यग्दृष्टि ऐसा विचार करता है कि जिन जिन का संयोग मेरे साथ चला आया है वे सब भावकर्म, द्रव्यकर्म, नौकर्म मुझसे भिन्न हैं । उनका मोह छोड़ देने से मैं मुक्तरूप ही हूँ ऐसी मेरी बुद्धि है ।

किं मे करिष्यतः क्रूरो शुभाशुभनिशाचरो ।

रागद्वेषपरित्यागमोहमंत्रेण कीलितौ ॥२८॥

भावार्थ :- सम्यग्दृष्टि विचारता है कि मैंने रागद्वेष के त्यागरूप साम्य भाव महामंत्र से शुभ व अशुभ कर्म रूपी दुष्ट राक्षसों को कील दिया है तब वे मेरा क्या बिगाड कर सकते हैं । जब मैंने समताभाव धारण किया है तब पुण्य, पापकर्म, उदय में आकर अपना फल भी दे तो भी मैं उनसे आकुलित नहीं हो सकता हूँ ।

(२१) श्री पद्मनदि मुनि देशव्रतोद्योतन अधिकार में कहते हैं -

एकोप्यत्र करोति यः स्थितिमति प्रीतः शुचौ वशने ।

स श्लाघ्यः खलु दुःखितोप्युदयतो बुष्कर्मणः प्राणिभूत ॥

अन्यैः किं प्रचुरैरपि प्रमुदितैरत्यन्तदूरीकृत—

स्फोतानन्दभरप्रदानुत्पथैर्मिध्यापथ प्रस्थितैः ॥२९॥

भावार्थ - इस जगत में वह प्राणी जो निर्मल सम्यग्दर्शन में अपनी निश्चल बुद्धि रखता है कदाचित् पूर्व पापकर्मों के उदय से दुःखित भी हो और अकेला भी हो तो भी प्रशंसा के योग्य है । इसके विरुद्ध मिथ्यादर्शन में रहने वाले अनेक उन प्राणियों की कोई प्रशंसा नहीं है, जो धन सम्पदा से सुखी हैं परन्तु अत्यन्त आनन्द देने वाले सम्यग्दर्शनमयी आत्मिक मोक्ष मार्ग से दूर रहने वाले हैं ।

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन रूपी सूर्य के प्रकाश से कर्मों का अन्धकार भाग जाता है । यह सम्यग्दर्शन निकट भव्यों को काललब्धि आदि की निकटता पर होता है ।

सम्यक्त्वभावशुद्धेन विषयासङ्गवर्जितः ।

कषायविरतेनैव भवदुःखं बिहन्यते ॥५०॥

भावार्थ :- जिसके भावों में सम्यग्दर्शन से शुद्धता है, व जो विषयों के सग से रहित है व कषायों का विजयी है वही ससार के दुःखों को नाश कर डालता है ।

प्रज्ञा तथा च मैत्री च समता करुणा क्षमा ।

सम्यक्त्वसहिता सेव्या सिद्धिसौख्यमुखप्रदा ॥२६७॥

भावार्थ :- आत्मा व अनात्मा का विवेक सो ही प्रज्ञा है, प्राणी मात्र का हित सो ही मैत्री है, सर्व पर समान भाव समता है, दुःखियों पर दयाभाव करुणा है । यदि सम्यग्दर्शन सहित इनका सेवन किया जावे तो मोक्ष सुख का लाभ होता है ।

(२४) श्री शुभचन्द्राचार्य ज्ञानार्णव में कहते हैं :-

कषायाः क्रोधाद्याः स्मरसहचराः पञ्चविषयाः ।

प्रमादा मिथ्यात्वं वचनमनसी काय इति च ॥

दुरन्ते बुध्यन्ति विरतिविरहश्चेति नियतम् ।

स्वप्नपेते पुंसां दुरितपटलं जन्मभयक्षम् ॥६-७॥

भावार्थ :- प्रथम तो मिथ्यात्व रूप परिणाम, दूसरे अविरति रूप परिणाम, तीसरे काय के सहकारी पाचों इन्द्रियों के विषय, चौथे स्त्री कथा आदि प्रमादभाव, पाचवें क्रोधादि कषाय, छठे आर्तरीद्र दो अशुभ ध्यान, सातवें मन, वचन, काय की अशुभ क्रिया ये सब परिणाम प्राणियों को ससार में भयकारी पापकर्म के आश्रव के कारण है ।

द्वारपालीव यस्योर्ध्वविचारचतुरा मतिः ।

हृदि स्फुरति तस्याघसूतिः स्वप्नेऽपि दुर्घटा ॥१०-८॥

भावार्थ :- जिस पुरुष के हृदय में द्वारपाली के समान विवेक-बुद्धि प्रगट है उसके पाप की उत्पत्ति स्वप्न में भी नहीं होगी । विवेक से वह हितकारी प्रवृत्ति ही करता है ।

विहाय कल्पनाजाल स्वरूपे निश्चल मनः ।

यबाधत्ते तदेव स्यान्मुने परमसवरः ॥११-८॥

भावार्थ :- जिस समय मुनि सर्व कल्पनाओं के समूह को छोड़कर अपने शुद्ध आत्मा के स्वरूप में मन को निश्चल करते हैं, उसी समय मुनि महाराज को परम सवर की प्राप्ति होती है, कर्म का आना रुकता है ।

सकलसमिति मूल सयमोद्दामकाण्डः ।

प्रशमविपुलशाखो धर्म पुष्पावकीर्णः ॥

अविकलफलबन्धैर्बन्धुरो भावनाभि-

जयति जितविपक्षः सवरोद्दामवृक्षः ॥१२-८॥

भावार्थ - ईर्या समिति आदि पाच समितिया जिस वृक्ष को जड हैं, सामायिक आदि सयम जिसका स्कंध है, शात भाव रूपी जिसकी बड़ी बड़ी शाखाएँ हैं, उत्तम क्षमादि दश धर्म जिसके खिले हुए पुष्प हैं, ऐसा पूर्ण फल उत्पन्न करने वाली बारह भावनाओं से सुन्दर यह सवर रूपी महावृक्ष जगत में जयवत हो जिसने अपने विपक्षी आश्रव को जीत लिया है ।

ध्यानानलसमालीढमर्ष्यनाविसमुद्भवम् ।

सद्यः प्रक्षीयते कर्म शुद्धयत्यङ्गी सुवर्णवत् ॥९-९॥

भावार्थ - यद्यपि कर्म जीव के साथ अनादिकाल से लगे हुए हैं तो भी ध्यान की अग्नि के स्पर्श से शीघ्र उसी तरह जल जाते हैं जैसे सुवर्ण का मैल भस्म हो जाता है और यह आत्मा सुवर्ण के समान शुद्ध हो जाती है ।

तपस्तावद्वाह्यं चरति सुकृती पुण्यचरित-

स्ततदच्चात्माधीन नियतविषयं ध्यानपरमम् ।

क्षपत्यस्तल्लीनं चिरतरचितं कर्मपटलम्

ततो ज्ञानाभ्योर्धि विशति परमानन्दनिलयम् ॥९-९॥

भावार्थ :- पवित्र आचारधारी पुण्यात्मा पुरुष प्रथम अनशनादि वाहरी तपो का अभ्यास करता है फिर अन्तरंग छ तपो का अभ्यास करता है फिर निश्चल होकर आत्म ध्यान रूपी उत्कृष्ट तप को पालता है । इस ध्यान से चिरकाल के सचित कर्मों को नाश कर डालता है और परमानन्द से पूर्ण ज्ञान समुद्र में मग्न हो जाता है अर्थात् केवली अरहत परमात्मा हो जाता है ।

सद्दर्शनमहारत्नं विश्वलोकैकभूषणम् ।

मुक्तिपर्यंतकल्याणदानवक्ष प्रकीर्तितम् ॥५३-६॥

भाषार्थ :- यह सम्यग्दर्शन महारत्न है, सर्व लोक में अत्यन्त शोभायमान है । यही मोक्ष पर्यन्त सुख देने को समर्थ कहा गया है ।

चरणज्ञानयोर्बीजं यमप्रशमजीवितम् ।

तपःश्रुताद्यधिष्ठानं सद्भिः सद्दर्शनं मतम् ॥५४-६॥

भाषार्थ :- यह सम्यग्दर्शन ही ज्ञान और चारित्र्य का बीज है, यम और शांत भाव का जीवन है, तप और स्वाध्याय का आधार है, ऐसा आचार्यों ने कहा है ।

अप्येकं दर्शनं इलाध्यं चरणज्ञानविच्युतम् ।

न पुनः समयज्ञाने मिथ्यात्वविषवूपिते ॥५५-६॥

भाषार्थ :- विशेष ज्ञान व चारित्र्य के न होने पर भी एक अकेला सम्यग्दर्शन ही हो तो भी प्रशंसनीय है परन्तु मिथ्यादर्शन रूपी विष से दूषित ज्ञान और चारित्र्य प्रशंसनीय नहीं है ।

अत्यल्पमपि सूत्रज्ञंष्टिपूर्वं यमादिकम् ।

प्रणीतं भवसम्भूतक्लेशप्राग्भारभेषजम् ॥५६-६॥

भाषार्थ :- आचार्यों ने कहा है कि यदि सम्यग्दर्शन के साथ में थोड़ा भी यम, नियम, तपादि हो तो भी वह ससार के दुःखों के भार को हलका करने की औषधि है ।

मन्ये मुक्तः स पुण्यात्मा बिद्युद्धं यस्य दर्शनं ।

यतस्तदेव मुक्त्यङ्गमग्रिमं परिकीर्तितम् ॥५७-६॥

भाषार्थ :- आचार्य कहते हैं कि जिसको निर्मल सम्यग्दर्शन मिल गया है वह बड़ा पुण्यात्मा है, वह मानो मुक्तरूप ही है क्योंकि यही मोक्ष का प्रधान कारण कहा गया है ।

प्राप्नुवन्ति शिवं शश्वच्चरणज्ञानविश्रुता ।

अपि जीवा जगत्प्रस्मिन्न पुनर्वर्षनि विना ॥५८-६॥

भाषार्थ :- इस जगत में जो ज्ञान और चारित्र्य के पालने में प्रसिद्ध महात्मा हैं वे भी सम्यग्दर्शन के बिना मोक्ष को नहीं पा सकते हैं ।

अतुलसुखनिधानं सर्वकल्याणबीजं
जननजलधिपोतं भव्यसत्त्वंकपात्रम् ।
दुरिततरुकुठारं पुण्यतीर्थप्रधानं
पिबत जितविषक्षं दर्शनाख्यं सुधाम्बुम् ॥५६-६॥

भावार्थ -- आचार्य कहते हैं कि हे भव्य जीवो ! तुम सम्यग्दर्शन रूपी अमृत को पीओ, यह अनुपम अतीन्द्रिय सहज सुख का भंडार है, सर्व कल्याण का बीज है, ससार समुद्र से पार करने को जहाज है, भव्य जीव ही इसको पा सकते हैं । यह पाप रूपी वृक्ष के काटने को कुठार है, पवित्र तीर्थों में यही प्रधान है तथा मिथ्यात्व का शत्रु है ।

ध्यानशुद्धिं मनःशुद्धिः करोत्येव न केवलम् ।
विच्छिन्नत्यपि नि शङ्कं कर्मजालानि देहिनाम् ॥१५-२२॥

भावार्थ -- मन की शुद्धता केवल ध्यान की शुद्धि ही नहीं करती है किन्तु निश्चय से ससारी प्राणियों के कर्म के जालों को काट देती है ।

यथा यथा मनःशुद्धिर्मुनेः साक्षात्प्रजायते ।
तथा तथा विवेकश्रीर्हृदि धत्ते स्थिरं पदम् ॥१६-२२॥

भावार्थ -- मुनि के मन की शुद्धता जैसे जैसे साक्षात् हो जाती है वैसे वैसे भेदज्ञान रूपी लक्ष्मी हृदय में स्थिरता से विराजती जाती है ।

शमभ्रुतयमोपेता जिताक्षाः शंसितव्रताः ।
विवन्त्यनिर्जितस्त्वान्ताः स्वस्वरूपं न योगिनः ॥३२-२२॥

भावार्थ :- जो योगी शांतभाव, शास्त्र ज्ञान तथा यम नियम को पालते हैं वे जितेन्द्रिय हैं तथा प्रशसनीय व्रतों के धारी हैं वे भी यदि मन को नहीं जीतें तो आत्म स्वरूप का अनुभव नहीं कर सकते ।

विलीनविषयं शान्तं निःसङ्गं त्यक्तविक्रियम् ।
स्वस्थं कृत्वा मनः प्राप्तं मुनिभिः पदमव्ययम् ॥३३-२२॥

भावार्थ -- जिन मुनियों का चित्त इन्द्रियों के विषयों से छूट गया है व जिनका मन शांत है, परिग्रह की मूर्छा से रहित है, निर्विकार है तथा आत्मा में स्थित है, उन्हीं मुनियों ने अविनाशी पद को प्राप्त किया है ।

मोहपङ्के परिक्षीणे प्रशान्ते रागविभ्रमे ।

पश्यन्ति यमिनः स्वस्मिन्स्वरूपं परमात्मनः ॥११-२३॥

भाषार्थ :- मोहरूपी कीचड के चले जाने पर तथा रागादिक भावों के शांत होने पर मुनिगण अपने आत्मा में ही परमात्मा के स्वरूप को अवलोकन करते हैं ।

महाप्रशमसप्राप्ते शिबश्रीसंगमोत्सुकैः ।

योगिभिर्ज्ञानशस्त्रेण रागमल्लो निपातितः ॥१२-२३॥

भाषार्थ :- मोक्षरूपी लक्ष्मी की प्राप्ति की भावना करने वाले योगियों ने महा शांतिमय युद्ध के भीतर अज्ञान रूपी योद्धा को गिरा दिया । विना राग के जीते मोक्ष का लाभ कठिन है ।

नित्यानंदमयीं साध्वीं शाश्वतीं चात्मसंभवाम् ।

वृणोति वीतसरंभो वीतरागः शिबश्रियम् ॥२४-२३॥

भाषार्थ :- रागादि के विकल्पों से रहित वीतरागी साधु ही नित्य आनन्दमयी, सुन्दर, अविनाशी, अपने आत्मा से ही प्राप्त मोक्षरूपी लक्ष्मी को वरता है ।

स पश्यति मुनिः साक्षाद्विद्वमध्यक्षमञ्जसा ।

यः स्फोटयति मोहाख्यं पटलं ज्ञानचक्षुषा ॥३३-२३॥

भाषार्थ - जो कोई मुनि मोह के परदे को दूर कर देता है वही ज्ञान रूपी नेत्र से सर्व जगत को प्रत्यक्ष एक साथ देख लेता है ।

यस्मिन्सत्येव संसारी यद्वियोगे शिबीभवेत् ।

जीवः स एव पापात्मा मोहमल्लो निर्धार्यताम् ॥३५-२३॥

भाषार्थ :- हे आत्मन् ! जिस पापी मोह मल्ल के जीते रहते हुए यह जीव संसारी होता हुआ भ्रमता है व जिसके नाश हो जाने पर यह मोक्ष का स्वामी हो जाता है उस मोह मल्ल को दूर कर ।

मोहपङ्के परिक्षीणे शीर्णे रागविबन्धने ।

नृणां हृदि पद्मं धत्ते साम्यश्रीविश्ववन्दिता ॥१०-२४॥

भाषार्थ :- जब मोह की कीच सूख जाती है व राग द्वेषादि के बन्धन कट जाते हैं तब ही मानवों के हृदय में जगत से वंदनीय समता रूपी लक्ष्मी अपना पग रखती है ।

शाम्यन्ति जन्तवः क्रूरा बद्धवराः परस्परम् ।

अपि स्वार्थे प्रवृत्तस्य मुनेः साम्यप्रभावतः ॥२०-२४॥

भावार्थ — जो मुनि अपने आत्मा के ध्यान में लवलीन हैं उनके साम्य-भाव के प्रभाव से उनके पास वैर करने वाले क्रूर जीव भी शांत हो जाते हैं ।

सारङ्गी सिंहशाव स्पृशति मुतधिया नन्दिनी व्याघ्रपोतं ।

मार्जारी हंसबालं प्रणयपरवशा केकिकान्ता भुजङ्गम् ॥

बंराष-जन्मजातान्यपि गलितमवा जन्तवोऽन्ये त्यजन्ति ।

भित्वा साम्यंकरुडं प्रशमितकलुषं योगिनं क्षीणमोहम् ॥२६-२४॥

भावार्थ :— जिस योगी का मोह क्षय हो गया है व जो क्रोधादि कलुष-भावों को शांत कर चुके हैं व जो समताभाव में आरूढ़ हैं उस योगी के निकट हिरणी तो सिंह के बच्चे को पुत्र की बुद्धि से प्यार करती है गऊ बाघ के बच्चे को खिलाती है, बिल्ली हंस के बच्चे को प्रेम से स्पर्श करती है तथा मोरनी सर्प के बच्चे को प्यार करती है । इसी तरह अन्य प्राणी भी जिनका जन्म से वैर होता है वे मद रहित हो वैर छोड़ देते हैं ।

अनादिविभ्रमोद्भूत रागादितिमिरं घनम् ।

स्फुटयस्याशु जीवस्य ध्यानार्कः प्रविजृम्भित ॥५-२५॥

भावार्थ — अनादि काल के मिथ्या भ्रम से उत्पन्न हुआ रागादि अंधकार बहुत घन है । जब जीव के भीतर ध्यानरूपी सूर्य प्रगट होता है तब वह अंधकार शीघ्र ही विलय हो जाता है ।

(२५) श्री ज्ञानभूषण तत्त्वज्ञानतरंगिणी में कहते हैं —

स्वकीयं शुद्धचिद्रूपं भेदज्ञानं विना कदा ।

तपः श्रुतवतां मध्ये न प्राप्तं केनचिद् भवचित् ॥११-८॥

भावार्थ :— यह अपना शुद्ध चैतन्य स्वभाव भेदज्ञान के बिना कभी भी कही भी किसी भी तपस्वी व शास्त्रज्ञ ने नहीं पाया है । भेदज्ञान से स्वात्मलाभ होता है ।

क्षय नयति भेदज्ञश्चिद्रूपप्रतिघातकं ।

अनेन कर्मणा राशिं तृणानां पावको यथा ॥१२-८॥

भावार्थ :- जिस तरह अग्नि तृणों की राशि को क्षणमात्र में जला देती है उसी तरह भेदज्ञानी महात्मा चैतन्य स्वरूप की घातक कर्मों की राशि को क्षणमात्र में भस्म कर देता है ।

संवरौ निर्जरा साक्षात् जायते स्वात्मबोधनात् ।

तद्भेदज्ञानतस्तस्मात्तच्च भाव्यं मुमुक्षुणा ॥१४-८॥

भावार्थ :- संवर तथा निर्जरा साक्षात् अपने आत्मा के ज्ञान से होती है । वह आत्मज्ञान भेदज्ञान से होता है । इसलिए मोक्ष के इच्छुक को उचित है कि वह भेदज्ञान की भावना करता रहे ।

ममेति चिंतनाद् बंधो मोचनं न ममेत्यतः ।

बंधनं द्व्यक्षराभ्यां च मोचनं त्रिभिरक्षरैः ॥१३-१०॥

भावार्थ :- पर पदार्थ मेरा है ऐसी भावना से कर्मबन्ध होता है, तथा पर पदार्थ मेरा नहीं है इस भावना से मुक्ति होती है । मम इन दो अक्षरों से बंध है, नमम इन तीन अक्षरों से मुक्ति है ।

नास्त्रयो निर्ममत्वेन न बधोऽशुभकर्मणां ।

नासंयमो भवेत्सस्मान्निर्ममत्वं विचिंतयेत् ॥१८-१०॥

भावार्थ :- पर पदार्थ मेरा नहीं है इस भावना से न अशुभ कर्मों का आश्रय होता है न उनका बंध होता है न कोई असंयम भाव ही होता है इसलिये निर्ममत्व की सदा भावना करनी योग्य है ।

श्रद्धानं दर्शनं सप्ततस्वानां व्यवहारतः ।

अष्टांगं त्रिविधं प्रोक्तं तदीपशमिकादित् ॥६-१२॥

भावार्थ :- जीवादि सात तत्त्वों का श्रद्धान करना व्यवहार नय से सम्यग्दर्शन है । वह नि शकितादि आठ गुण सहित होना चाहिये । उसके औप-शमिक, क्षयोपशमिक क्षायिक ये तीन भेद हैं ।

स्वकीये शुद्धचिद्रूपे रुचिर्या निश्चयेन तत् ।

सद्दर्शनं मतं तज्ज्ञेः कर्मधनद्रुताशनं ॥८-१२॥

भावार्थ :- अपने शुद्ध चैतन्य स्वरूप में जो रुचि, उसे निश्चय सम्यग्-दर्शन, तत्त्वज्ञानियो ने कहा है । यह सम्यग्दर्शन कर्मों के ई धन को जलाने के लिये अग्नि के समान है ।

संबलेने कर्मणां बंधोऽशुभानां दुःखदायिनां ।

विशुद्धौ मोचनं तेषां बंधोः वा शुभकर्मणां ॥१४-१३॥

भाषार्थ :- दु खित क्लेशित परिणामो से दु खदायक पाप कर्मों का बंध होता है, विशुद्ध परिणामों से उन पाप कर्मों की निर्जरा होती है अथवा शुभ कर्मों का बन्ध होता है ।

यावद्वाह्यांतरान् संगान् न मुञ्चन्ति मुनीश्वराः ।

तावदायाति नो तेषां चित्स्वरूपे विशुद्धता ॥२१-२३॥

भाषार्थ - जब तक मुनिगण बाहरी व भीतरी परिग्रहो को नहीं त्यागते है तब तक उनकी चैतन्य स्वरूप मे निर्मलता नहीं हो सकती है ।

कारणं कर्मबंधस्य परद्रव्यस्य चित्तनं ।

स्वद्रव्यस्य विशुद्धस्य तन्मोक्षस्यैव केवलं ॥१६-१५॥

भाषार्थ :- पर द्रव्य की चित्ता कर्म बन्ध करने वाली है जबकि शुद्ध आत्म द्रव्य की चिन्ता मात्र कर्मों से मुक्ति देने वाली है ।

(२६) प. बनारसीदासजी नाटक समयसार में कहते हैं -

[सबैया तेईसा]

भेद विज्ञान जग्यो जिन्हके घट, सीतल चित्त भयो जिम चन्दन ।
केलि करे शिवमारग में, जगमाहि जिनेश्वर कं लघु नन्दन ॥
सत्य स्वरूप सदा जिन्ह के, प्रगटघो अवदात मिथ्यात निकन्दन ।
शात दशा तिनकी पहिचानि, करे कर जोरि बनारसि बदन ॥६॥

[सबैया इकतीसा]

स्वारथ के साचे परमारथ के साचे चित्त,
साचे साचे बैन कहे साचे जैनमती है ।
काहू के विरुद्धी नाहि परजाय बुद्धि नाहि,
आतमगवेशी न गृहस्थ है न यती है ॥
रिद्धिसिद्धि वृद्धी दीसै घट मे प्रगट सदा,
प्रन्तर की लछिसौं अजाची लक्षपति है ।
दास भगवत के उदास रहै जगत सौं,
सुखिया सदैव ऐसे जीव समकित्ती है ॥७॥

जाकै घट प्रगट विवेक गणधर कोसो,
 हिरदे हरख महा मोह को हरतु है ।
 साचा सुख माने निज महिमा अडौल जाने,
 आपुही म अपनी स्वभाव ले धरतु है ॥
 जैसे जल कर्दम कतकफल भिन्न करे,
 तैसे जीव अजीव विलच्छन करतु हे ।
 आतम सकति साधे ग्यान को उदो आराधे,
 सोई समकित्ती भवसागर तरतु है ॥८॥

शुद्ध नय निहचै अकेला आप चिदानन्द,
 अपने ही गुण परजाय को गहत है ।
 पूरण विज्ञान धन सो है व्यवहार माहि,
 नव तत्वरूपी पच द्रव्य में रहत है ॥

पच द्रव्य नव तत्व न्यारे जीव न्यारो लखे,
 सम्यक दरस यह और न गहत है ।
 सम्यक दरस जोई आतम सरूप सोई,
 मेरे घट प्रगटा बनारसी कहन है ॥९॥

[कवित्त]

मतगुरु कहे भव्य जीवन सो, तोरहु तुरत मोह की जेल ।
 नमकित रूप गहो अपनी गुण, करहु शुद्ध अनुभव को खेल ॥
 पुद्गलपिड भाव रागादिक, इनसो नहीं तिहारो मेल ।
 ये जड प्रगट गुपत तुम चेतन, जैसे भिन्न तोय अरु तेल ॥१२॥

[संध्या इकतीसा]

धर्म मे न सशै शुभ कर्म फलकी न इच्छा,
 अणुभ को देखि न गिलानि आने चित्त मे ।
 साचि दृष्टि राखे काहू प्राणी को न दोष भाखे,
 चचलता भानि थिति ठारो बोध चित्त मे ॥

प्यार निज रूपसो उच्छ्राह की तरंग उठे,
एह आठो अंग जब जागे समकित में ।
ताहि समकित को धरे सो समकितवत,
वेहि मोक्ष पावे वो न आवे फिर इत मे ॥५६॥

जबलग जीव शुद्ध वस्तु को विचारे ध्यावे,
तबलग भोग सो उदासी सरवग है ।
भोग मे मगन तब ज्ञान की जगन नाहि,
भोग अभिलाप की दशा मिथ्यात अंग है ॥
ताते विषै भोग मे मगन सो मिथ्याती जीव,
भोग सो उदासि सो समकित अभंग है ।
ऐसे जानि भोग सो उदासी व्है मुगति साधे,
यह मन चग तो कठोठी माहि गग है ॥१२॥

जिन्हके सुमति जागी भोगसो भये विरागी,
परसग त्यागि जे पुरुष त्रिभुवन मे ।
रागादिक भावनिसो जिन्ह की रहनि न्यारी,
कबहू मगन व्है न रहे धाम धन मे ॥ .

जो सदैव आपको विचारे सरवाग शुद्ध,
जिन्ह के विकलता न व्यापे कछु मन मे ।
तेई मोक्ष मारग के साधक कहावे जीव,
भावे रहो मदिर मे भावे रहो बन मे ॥१६॥

[सबंया तेईसा]

जो कबहू यह जीव पदारथ, औसर पाय मिथ्यात मिटावे ।
सम्यक् धार प्रवाह व्हे गुण, ज्ञान उदै मुख ऊरध धावे ॥
तो अभिअतर दवित भावित, कर्म कलेश प्रवेश न पावे ।
आतम साधि अध्यातम के पथ, पूरण व्है परब्रह्म कहावे ॥४॥
भेदि मिथ्यात्वमु वेदि महारस, भेदि विज्ञानकला जिनि पाई ।
जो अपनी महिमा अवधारत, त्याग करे उरसो जु पराई ॥

उद्धत रीत वसे जिनके घट, होत निरन्तर ज्योति सवाई ।
ते मतिमान सुवर्ण समान, लगे तिनको न शुभाशुभ काई ॥

[सबैया इकतीसा]

जाके परकाश मे न दीसे राग द्वेष मोह,
आश्रव मित्त नहि वध को तरस है ।
तिहुँ काल जामें प्रतिविम्बित अनन्त रूप,
आपहु अनन्त सत्ताऽनन्ततें सरस है ।
भावश्रुत ज्ञान परिणाम जो विचारि वस्तु,
अनुभौ करै न जहा वाणी को परस है ।
अतुल अखण्ड अविचल अविनाशी वाम,
चिदानन्द नाम ऐसो सम्यक् दरस है ॥१५॥

जैसे फिटकरी लोद हरडे की पुट विना,
श्वेत वस्त्र डारिये मजीठ रग नीर में ।
भीग्या रहे चिरकाल सर्वथा न होइ लाल,
भेदे नहि अन्तर मुपेदी रहे चीर मे ॥
तैसे समकितवत राग द्वेष मोह विन,
रहे निशि वासर परिग्रह की भीर मे ।
पूरव करम हरे नूतन न वध करे,
जाचे न जगत सुख राचे न शरीर मे ॥३३॥

जैसे काहू देश को वसैया बलवत नर,
जगल में जाइ मधु छत्तो को गहत है ।
वाको लपटाय चहुं और मधु मच्छिका पै,
कबल की आंट मे अडकित रहत है ॥
तैसे समकित्ती शिव सत्ता को स्वरूप साधे,
उदैके उपाधी को समाधिसी कहत है ।
पहिरे सहज को सनाह मन मे उच्छ्राह,
आने सुख राह उदवेग न लहत है ॥३४॥

[सर्वथा इकतीसा]

केई मिथ्यादृष्टि जीव धरे जिन मुद्रा भेष,
क्रिया में मगन रहे कहे हम यती है ।
अतुल अखण्ड मल रहित सदा उद्योत,
ऐसे ज्ञान भाव सो विमुख मूढ मती है ॥
आगम सभाले दोष टालें व्यवहार भाले,
पाले व्रत यद्यपि तथापि अविरती हैं ।
आपको कहावे मोक्ष मारग के अधिकारी,
मोक्ष से सदैव रुष्ट दुष्ट दुरगति हैं ॥११८॥

[सर्वथा इकतीसा]

चाकसो फिरत जाको ससार निकट आयो,
पायो जिन्हे सम्यक् मिथ्यात्व नाश करिके ।
निरद्वन्द्व मनसा सुभूमि साधि लीनी जिन्हे,
कीनी मोक्ष कारण अवस्था ध्यान धरिके ॥
सो ही शुद्ध अनुभौ अभ्यासी भयो,
गयो ताको करम भरम रोग गरिके ।
मिथ्यामति अपनो स्वरूप न पिछाने ताते,
डोले जग जाल मे अनत काल भरिके ॥३४॥

जाके घट अंतर मिथ्यात अन्धकार गयो,
भयो परकाश शुद्ध समकित भानुको ।
जाकी मोह निद्रा घटि ममता पलक फटि,
जान्यो निज मरम अवाची भगवान को ॥

जाको ज्ञान-तेज बग्यो उद्दिम उदार जग्यो,
लग्यो सुख पोष समरस सुधा पान को ।
ताही सुविचक्षण को ससार निकट आयो,
पायो तिन मारग सुगम निरवाण को ॥३६॥

जाके हिरदे मे स्यादवाद साधना करत,
 शुद्ध आतम को अनुभी प्रगट भयो है ।
 जाके सकल्प विकल्प के विकार मिटि,
 सदाकाल एक भाव रस परिणयो है ॥
 जाते बन्ध विधि परिहार मोक्ष अगीकार,
 ऐसो सुविचार पक्ष सोउ द्याडि दियो है ।
 जाकी ज्ञान महिमा उद्योत दिन दिन प्रति,
 सोही भवसागर उलधि पार गयो है ॥४०॥

(२७) प द्यानतरायजी द्यानतविलास मे कहते ह --

[छप्पय]

नमी देव अरहत, अष्टदश दोष रहित हे ।
 वदी गुरु निरगन्ध, ग्रन्थ ते नाहि गहत हे ॥
 वदौ करुणाधर्म, पापगिरि दलन वज्र वर ।
 वदी श्रीजिनवचन, स्यादवादाक सुधाकर ॥
 सरधान द्रव्य छह तत्वकी, यह सम्यक विवहार मत ।
 निहचै विसुद्ध आतम दरव, देव धरम गुरु ग्रन्थ नुत ॥३२॥

[सवैया इकतीसा]

जीव जैसा भाव करै तैसा कर्मबन्ध परै,
 तीव्र मध्य मद भेद लीने विस्तारसो ।
 वधे जैसा उदय आवै तैसा भाव उपजावै,
 तैसो फिर बन्धे किम छूटत ससारसो ॥
 भाव सारू वध होय वध सारू उदय जोय,
 उदय भाव भवभगी साधी बढवारसो ।
 तीव्र मद उदै तीव्र भाव मूढ धारत है,
 ताव्र मद उदै मद भाव हो विचारसो ॥३६॥

[कवित्त]

जीवादिक भावन की सरधा, सो सम्यक निज रूप निहार ।
 जा विन मिथ्या ज्ञान होत है, जा विन चारित मिथ्या धार ॥

दुरनय को परवेश जहा नहि, सशय विभ्रम मोह निवार ।
स्वपर स्वरूप यथारथ जानै, सम्यग्ज्ञान अनेक प्रकार ॥४६॥

[सवैया इकतीसा]

इष्ट अनिष्ट पदारथ जे जगतमाहि,
तिन्हे देख राग दोष मोह नाही कीजिये ।
विषयसेती उचटाइ त्याग दीजिये कपाय,
चाह दाह धोय एक दशामाहि भीजिये ॥
तत्वज्ञान को सभार समता सरूप धार,
जीत के परीसह आनद सुधा पीजिये ।
मन को सुवास आनि नानाविध ध्यान ठानि,
आपनी सुवास आप आपमाहि भीजिये ॥५१॥

जीव और पुद्गल धरम अधरम व्योम,
काल एई छही द्रव्य जगत के निवासी हैं ।
एक एक दरब मे अनत अनत गुण,
अनत अनत परजाय के विकासी हैं ॥
अनत अनत शक्ति अजर अमर सबै,
सदा असहाय निज सत्ता के विलासी है ।
पर्व सर्व गेयरूप परभाव हेयरूप,
मुद्धभाव उपादेय यात अविनासी है ॥१००॥

ग्रन्थन के पढे कहा पर्वत के चढे कहा,
कोटि लच्छि बढे कहा कहा रकपन मे ।
सजम आचरे कहा मौनव्रत धरे कहा,
तपस्या के करे कहा कहा फिरे बन मे ॥

छद करे नये कहा जोगासन भये कहा,
दानहू के दये कहा - बैठे साधुजन मे ।
जौलो ममता न छूटे मिथ्याडोरी हू न टूटे,
ब्रह्मज्ञान विना लीन लोभ की लगन मे ॥५५॥

यह तो सर्वज्ञ देव देख्यो भिन्न भिन्न, रूप,
चिदानंद ज्ञानमयी कर्म जड़ व्याप है ।
तिह भाँति मोह हीन जाने सरधानवान,
जैसे सर्वज्ञ देखो तैसो ही प्रताप है ॥१०॥

[छप्पय]

जैनधर्म को मर्म, दृष्टि समकिततै सूझै ।
जैनधर्म को मर्म, मूढ कैसे कर बूझै ॥
जैनधर्म को मर्म, जीव शिवगामी पावै ।
जैनधर्म को मर्म, नाथ त्रिभुवन को गावै ।

यह जैनधर्म जग मे प्रगट, दया दुहू जग पेखिये ।
'भैया' सुविचक्षण भविक जन, जैनधर्म निज लेखिये ॥३॥

[सबैया तेईसा]

जो जिनदेव की सेव करै जग, ता जिव देव सो आप निहारै ।
जो शिवलोक बसै परमात्म, तासम आत्म शुद्ध विचारै ॥
आप मे आप लखै अपनो पद, पाप रु पुण्य दुहू निरवारै ।
सो जिनदेव को सेवक है जिय, जो इहि भाँति क्रिया करतारै ॥१२॥

[छप्पय]

राग दोष अरु मोह, नाहिं निजमाहिं निरक्खत ।
दर्शन ज्ञान चरित्र, शुद्ध आत्म रस चक्खत ॥
परद्रव्यनसो भिन्न, चिन्ह चेतनपद, मडित ।
वेदत सिद्ध समान, शुद्ध निज रूप अखडित ॥

सुख अनन्त जिहि पद वसत, सो निहचै सम्यक महत ।
'भैया' सुविचक्षण भविक जन, श्री जिनन्द इहि विधि कहत ॥१४॥

आठवां अध्याय

सम्यग्ज्ञान और उसका महात्म्य

यह बताया जा चुका है कि यह ससार असार है, शारीरिक तथा मानसिक दुःखों का सागर है, शरीर अशुचि, क्षणभंगुर है, इन्द्रिय भोग अतृप्ति कारी, तृष्णावर्द्धक व नाशवत है। सहज सुख आत्मा का स्वभाव है सुख का साधन स्वात्मानुभव है या आत्मध्यान है। यह आत्मध्यान सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य की एकता रूप है निश्चय से ये तीनों ही एक आत्मरूप ही हैं। व्यवहार से ये भिन्न भिन्न कहलाते हैं व निश्चय के साधन रूप से व्यवहार का बहुत विस्तार है। इन तीनों में से सम्यग्दर्शन के व्यवहार व निश्चय का कुछ स्वरूप आत्मानन्द के पिपासुओं के लिये किया जा चुका है। अब सम्यग्ज्ञान का निश्चय व्यवहार कथन इस अध्याय में किया जाता है।

जैसे सम्यग्दर्शन गुण आत्मा का स्वभाव है वैसे ज्ञान गुण भी आत्मा का स्वभाव है। सम्यग्दर्शन सहित ज्ञान को सम्यग्ज्ञान कहते हैं। निश्चय से ज्ञान स्वयं सम्यक् है, यथार्थ है, क्योंकि ज्ञान एक ऐसा विशेष गुण है जो पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश तथा काल इन पांच द्रव्यों में नहीं पाया जाता है। इसीलिये वे जड हैं किन्तु आत्मा में पाया जाता है। वे सब अन्धकार रूप हैं। ज्ञान ही एक प्रकाशरूप है। ज्ञान का स्वभाव सूर्य के प्रकाश के तुल्य है। जैसे सूर्य एक ही क्षण में जगत के पदार्थों को प्रकाश करता है वैसे ज्ञान भी सर्व ही जानने योग्य को एक काल में प्रकाश करता है।

“सर्वं ज्ञेयं जानाति तत् ज्ञानं” जो सर्व ज्ञेयों को जाने वह ज्ञान है। प्रत्येक आत्मा स्वभाव से शुद्ध है, ज्ञायक स्वभाव है, सिद्ध शुद्ध आत्मा के सदृश ही हर एक आत्मा का स्वभाव है। प्रदेशों की भिन्नता की अपेक्षा हर एक आत्मा की सत्ता भिन्न २ है परन्तु गुण व स्वभावों की अपेक्षा में परस्पर कोई अन्तर नहीं है। सर्व ही सिद्ध तथा ससारी जीव समान हैं, परमात्मा या

सिद्धात्मा को सर्वज्ञ व सर्वदर्शी या अनन्तज्ञान व अनन्त दर्शन से युक्त इसीलिये कहते हैं कि उनके ज्ञान गुण पर कोई आवरण या परदा या मैल नहीं है - वह शुद्ध है - ज्ञान दीपक के प्रकाश की तरह स्वपर प्रकाशक होता है। ज्ञान अपने द्रव्य गुणी आत्मा को भी दिखाता है व अन्य सर्व पदार्थों को भी दिखाता है।

क्रम रहित सर्व को जान लेना यह ज्ञानगुण का स्वभाव है। इसीलिये इस ज्ञान को अनुपम, अद्भुत व महान कहते हैं। जिनको जानावरण कर्म के उदय से अर्थात् क्षयोपशम से कुछ ज्ञान की शक्ति प्रगट है कुछ अप्रगट है उनको जानने का प्रयास करना होता है तब वह ज्ञान क्रम से पदार्थों को जानता है। तथापि जान लेने के पीछे धारणा में अनेक पदार्थों का ज्ञान एक साथ अल्प-ज्ञानी के भी पाया जाता है। जब वह अल्पज्ञानी उसका व्यवहार मन, वचन, काय से करता है तब वह क्रम से होता है परन्तु भंडार में सचय तो एक साथ अनेक पदार्थों का ज्ञान रहता है। जैसे एक पचास वर्ष का विद्वान है, जो संस्कृत और अंग्रेजी में एम ए है, बहुतसा पूर्विय व पाश्चात्य साहित्य को पढ चुका है, वह एक साथ संस्कृत अंग्रेजी के ज्ञान को व वैद्यक को, व्यापार को, मकान बनाने की कला को, व्याख्यान की कला को, लिखने की कला को, तास, चौपड, सतरज खेलने की कला को, अपने सबधियों के नामठामादि इतिहास को, नाना देशों के भूगोल को देखे हुए समझे हुए अनेक पदार्थों के स्वरूप को, गान विद्या को, बाजा बजाने को, तैरने को, व्यायाम को, खडग चलाने को, पूजा पाठ को, आत्मध्यान की कला को, जीवन की अनुभूत घटनाओं को इत्यादि बहुत से विषयों को एक साथ ज्ञान में भंडार के समान रख रहा है।

यदि कोई महात्मा निमित्त ज्ञानी है, ज्योतिपी है या अवधिज्ञानी है तो वह भविष्य की बहुत सी बातों को भी अपनी व पराई जानकर ज्ञान के भंडार में रख लेता है। योगाभ्यास के बल से जितना जितना ज्ञान का विकास होता जाता है उतना उतना ज्ञान में त्रिकाल गोचर ज्ञान का भंडार अधिक अधिक सचय होता है। सचित ज्ञान अक्रम ही विराजमान रहता है। एक मति व श्रुतज्ञानी कई भाषाएँ जानता है। संस्कृत पुस्तक पढ़ने का काम पडता है तब संस्कृत पढ़ने लगता है, गुजराती पढ़ने का काम पडता है, तब गुजराती पढ़ने

लगता है, मराठी पढने का काम पडता है तब मराठी पढने लगता है, इ ग्लिश पढने काम पडता है तब इ ग्लिश पढता है । एक व्याख्याता किसी विषय पर भाषण करता है, उसने अनेक पुस्तको को पढकर एक विषय पर जो ज्ञान सचय किया है वह सब उसके ज्ञान मे मौजूद है एक साथ विद्यमान है, उसी मे से धीरे २ वह वक्ता बहुतसा ज्ञान अपने १॥ व २ घटे के वक्तव्य से प्रकाशित कर देता है ।

ज्ञान का प्रकाश मन द्वारा सोचने मे, वचन द्वारा कहने मे, काय द्वारा सकेत करने मे अवश्य क्रम से होगा, परन्तु आत्मा के भडार मे ज्ञान का सचय एक साथ बहुतसा सा रहता है यह बात हर एक प्रवीण पुरुष समझ सकता है ।

यह बात भी ठीक है कि अपने अपने अपने ज्ञान की प्रगटता के अनुसार तीन काल का ज्ञान भी किसी मर्यादा तक अल्प ज्ञानियो के पाया जाता है । एक स्त्री रसीई बनाने का प्रबन्ध कर रही है, वह जानती है कि मैं क्या कर रही हूँ, क्या २ सामान एकत्र कर रही हूँ यह वर्तमान का ज्ञान है । क्या २ सामान एकत्र कर चुकी हूँ व यह सामान कैसे व कब आया था व घर मे कहा रक्खा था, जहा से लाकर अब रसोई मे रक्खा है । ऐसा भूतकाल का ज्ञान भी है । तथा रसोई मे अमुक २ वस्तु बनानी है, इतनी तैयार करनी है, इतने मानवो को जिमाना है, अमुक २ जीमेगे, रसोई के पीछे मुझे कपडे सीना है, अनाज फटकना है, पुस्तक पढना है, अमुक के घर सम्बन्धी होने के कारण एक रोगी की कुशल पूछने जाना है, अमुक से ये बातें करनी हैं ऐसा बहुत सा भविष्य का ज्ञान भी है । तीन काल एक साथ ज्ञान हुए बिना सुनार गहना नही घड सकता, थवई या इन्जीनियर मकान नही बना सकता, अध्यापक पढा नही सकता, एक यात्री किसी स्थान पर पहुच नही सकता । पर्वत की चोटी पर पहुँचकर एक मन्दिर के दर्शन करने है, मैं अमुक स्थान से चलकर यहा आया हूँ, पर्वत का मार्ग दो घटे मे अमुक २ मार्ग से तय करूँगा, यह सब ज्ञान एक साथ होता है । इस ज्ञान को लिए हुए ही वह पर्वत के शिखर पर पहुँच जाता है ।

अल्पज्ञानी को अपने ज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम के अनुमार थोडा त्रिकालज्ञान होता है तब सर्वज्ञ को व अनतज्ञानी को सर्व आवरण से रहित

निर्मल प्रकाशमान ज्ञानज्योति को त्रिकालगोचर सर्व विश्व के अनन्त द्रव्यो का व उनके गुणो का व उनकी पर्यायो का ज्ञान हो जावे तो इसमें कोई आश्चर्य की व सशय की बात नहीं है । शुद्ध ज्ञान भी यदि कुछ न जाने तो वह ज्ञान शुद्ध ही क्या हुआ, वह तो अवश्य कुछ या उतने अश अशुद्ध हुआ जितने अश वह नहीं जानता है । शुद्ध ज्ञान दोपहर के सूर्य के समान विश्व व्यापी ज्ञेय को एक साथ जानता है, एक साथ प्रकाश किये हुए है । उसको कुछ जानना शेष नहीं रहा ।

सर्वज्ञत्व की शक्ति आत्मज्ञानी में भी है । जितना जितना अज्ञान का परदा हटता जाता है उतना उतना ज्ञान का विकास या ज्ञान का प्रकाश होता जाता है उतना उतना ज्ञान उन्नति रूप या वर्द्धमान होता जाता है । एक बालक जन्मते समय बहुत अल्प जानता है, वही जितना जितना अनुभव पाता है व जितना जितना विद्या पढ़ता है उतना उतना अधिक ज्ञानी होता जाता है । उसमें ज्ञान की वृद्धि कही बाहर से ज्ञान का सचय करके इस तरह नहीं हुई है जैसे द्रव्य को दूसरो से सचय करके बढ़ाया जाता है व फैले हुए पानी को एक सरोवर में एकत्र किया जाता है । ज्ञान एक ऐसा अद्भुत गुण है जो कोई किसी को दे नहीं सकता कोई किसी से ले नहीं सकता । यद्यपि लोक व्यवहार में ऐसा कहा जाता है कि इस आचार्य ने अपने शिष्य को बहुत ज्ञान दिया, शिष्य ने आचार्य से बहुत ज्ञान पाया परन्तु यह वचन केवल व्यवहार मात्र है, वास्तव में असत्य है । यदि आचार्य ज्ञान देते तो उनका ज्ञान घटता तब शिष्य का ज्ञान बढ़ता सो ऐसा नहीं हुआ है ।

आचार्य ने जब से शिष्य को पढ़ाना शुरू किया और दस वर्ष तक पढ़ाया, तब तक जो कुछ पढ़ाया, समझाया, बताया वह सब ज्ञान आचार्य में बराबर स्थित रहा । इतना ही नहीं, समझाते समझाते बताते बताते आचार्य का ज्ञान भी बढ़ता चला गया और पढ़ने वाले शिष्य का ज्ञान भी बढ़ता गया । जहा देन-लेन के शब्दों का व्यवहार है वहा देन-लेन कुछ नहीं हुआ तथापि दाता व प्राप्तकर्ता में ज्ञान बढ़ गया ऐसा क्यों हुआ ? क्यों नहीं एक तरफ ज्ञान घटा और तब दूसरी तरफ बढ़ा ।

इसका सीधासादा उत्तर यही है कि ज्ञान का सदा विकास या प्रकाश होता है । गुरु के समझाने से व पुस्तको के पढने से जितना जितना अज्ञान का परदा हटता है, जितना जितना ज्ञारावरण कर्म का क्षयोपशम होता है उतना उतना ज्ञान अधिक अधिक चमकता जाता है । यह भी जगत मे कहने का व्यवहार है कि इसने अपने ज्ञान मे बहुत उन्नति की, बहुत निर्मलता की, बहुत विकास किया । उन्नति या विकास शब्द वही प्रयोग मे आते हैं जहा शक्ति तो हो पर व्यक्ति न हो, व्यक्त होने ही को प्रकाश या विकास कहते हैं । सूर्य का प्रकाश हुआ या विकास हुआ अर्थात् सूर्य मे प्रकाशक शक्ति है ही उसके ऊपर से अन्धकार हटा, मेघो का परदा हटा । रत्न पाषाण मे रत्न बनने की व चमकने की शक्ति तो थी ही, उसके मल को हटाने से वह रत्नरूप से चमक उठा । तेजाब मे डालने से यह सुवर्ण का आभूषण चमक उठा । अर्थात् सुवर्ण के आभूषणो मे चमकने की शक्ति तो थी ही उस पर मैल छा गया था । तेजाब से जितना मैल कटता गया, सुवर्ण की चमक झलकती गई ।

हर एक के ज्ञान मे अनन्त पदार्थों के ज्ञान की अमर्यादित शक्ति है यह कभी सीमित नहीं की जा सकती है कि इससे आगे ज्ञान प्रकाश न करेगा । आज के विश्व मे पदार्थ विद्या ने कैसा अपूर्व विकास किया है जिससे हजारो मील शब्द पहुँच जाता है । अमेरिका मे बैठे हुए भारत मे गाया हुआ गाना सुना जा सकता है । हवाई विमानो से लाखो मन बोझा आकाश मे जा सकता है । बिना तार के सबध से क्षण मात्र मे हजारो मील शब्द पहुँच जाते हैं । पदार्थों के भीतर अद्भुत ज्ञान है, यह ज्ञान पदार्थ वेत्ताओ को कैसा होता है ? इसका पता लगाया जायेगा तो विदित होगा कि पदार्थ के खोजी एकान्त मे बैठकर अपने भीतर खोजते हैं ? खोजते खोजते कोई बात सूझ जाती है उसी का प्रयोग करते हैं । उसको ठीक पाते हैं तब और सोचते हैं और नई २ बातें सूझ जाती है । बस प्रयोग से उन वातो को जमाकर नई खोज प्रगट करदी जाती है । जितना २ मैले बर्तन को माजा जायेगा वह उतना २ चमकता जायेगा । इसी तरह जितना २ इस अपने शुद्ध ज्ञान को माजा जायेगा, इसमे खोज की जायेगी उतना २ ज्ञान का विकास होता जायेगा । प्रत्येक प्राणी की आत्मा मे यदि अमर्यादित ज्ञान न हो तो ज्ञान का विकास सभव ही न हो ।

ज्ञान का काम मात्र जानना है, मात्र प्रकाश करना है । जैसा द्रव्य गुण पर्याय है वैसा ही जानना है, न कम जानना है न अधिक जानना है न विपरीत जानना है । शुद्ध ज्ञान छहो द्रव्यों के भिन्न २ स्वभावो को जानता है, मूल स्वभावो को जानता है तथा वे द्रव्य परस्पर एक दूसरे को किस तरह सहायक होते है यह भी जानता है ।

धर्म, अधर्म, आकाश, काल क्रिया रहित स्थिर है, स्वय विभावरूप या उपाधिरूप नही परिणामते है - केवल द्रव्यों के हलन चलन, थिर होने, अवकाश पाने व परिवर्तन मे उदासीन रूप मे सहाय करते है । कर्मो से ससारी जीव अनादिकाल मे सम्बन्धित है - कर्म पुद्गल है - जीव और पुद्गल मे पर के निमित्त से, विभावरूप होने की शक्ति है । इससे जीवो मे कर्मो के उदय से विभाव भाव, रागादि भाव, अज्ञान भाव, असयत भाव होते है, उन भावो के निमित्त से कर्म पुद्गल आकर जीव के कार्मण शरीर के साथ बंध जाते हैं । उनका बन्ध किस तरह होता है, वे क्या २ व किस २ तरह अपना असर दिखलाते है व कैसे दूर होते है । जीव और कर्म की परस्पर निमित्त नैमित्तिक क्रिया से क्या २ होता है इस सर्व व्यवस्था को भी शुद्ध ज्ञान जानता है ।

अभिप्राय यह है कि छ द्रव्यों को उनके सामान्य व विशेष गुणो को, उनकी स्वाभाविक व वैभाविक पर्यायो को - जगत की सर्व व्यवस्था को शुद्ध ज्ञान ठीक ठीक जानता है । जैसा सूर्य का प्रकाश घटपट, नगर, द्वार, गली, महल, वृक्ष, पर्वत, ककड, पत्थर, ताबा, लोहा, पीतल, नदी, सरोवर, भील, खाई आदि सब पदार्थो को उनके आकार को जैसा है वैसा दिखलाता है वैसे शुद्ध ज्ञान सूर्य प्रकाश के समान सर्व पदार्थो का सब कुछ स्वरूप जैसा का तैसा जानता है और जैसे सूर्य सर्व को प्रकाश करता हुआ भी किसी पर रागद्वेष नही करता है । कोई सूर्य को अर्ध चढावे तो उस पर प्रसन्न नही होता है, कोई सूर्य की निन्दा करे तो उस पर अप्रसन्न या क्रोधित नही होता है - पूर्ण समदर्शी है । अपने ताप व प्रकाश से सर्व पदार्थो को गुणकारी हो जाता है - वह कुछ बिचार नही करता है कि मै किसी को लाभ पहुँचाऊँ व हानि पहुँचाऊँ । वह तो पूर्ण वीतरागता से प्रकाश करता है । भले ही कोई लाभ मानलो व हानि मानलो । उसी तरह शुद्ध ज्ञान सर्व द्रव्य, गुण, पर्यायो का यथार्थ जानते

हुए भी न किसी से राग करता है न द्वेष करता है न प्रशंसा किये जाने पर उन्मत्त होता है न निंदा किये जाने पर रुष्ट होता है । पूर्ण समदर्शी, वीतरागी, निराकुल रहता है । जैसे सर्वज्ञ वीतरागपना सिद्ध परमात्मा का स्वभाव है वैसे ही सर्वज्ञ वीतरागपना हर एक आत्मा का स्वभाव है ।

आत्मा के स्वभाव में मोह का किञ्चित् भी मल नहीं है इसलिये आत्मा का ज्ञान जानता हुआ भी न क्रोध करता है, न मान करता है, न माया करता है, न लोभ करता है, न हास्यभाव करता है, न रति करता है, न अरति करता है, न शोक करता है, न भय करता है, न जुगुप्सा या घृणा करता है, न कोई काम का विकार करता है । वह मोह मदिरा के सयोग बिना किञ्चित् भी मोहिन नहीं होता, दोषित नहीं होता । आत्मा का स्वभाव सर्वज्ञ वीतरागता है, यही ज्ञान सम्यग्ज्ञान है । विभावपना, अल्पज्ञानपना जानावरण कर्म के उदय से है । राग-द्वेष, मोह, मोहनीय कर्म के उदय से है । जितनी कुछ अन्तरंग अवस्थाएँ आत्मा की वैभाविक होती हैं वे सब चार घातीय कर्मों के उदय से हैं जितनी कुछ बाहरी सामग्री का सयोग आत्मा से होता है, वह चार अघातीय कर्मों के उदय से है, यह सब जानना ही सम्यग्ज्ञान है । सिद्ध परमात्मा अरहत केवली परमात्मा के ज्ञान में और सम्यग्दृष्टि अविरति या विरति के ज्ञान में पदार्थों के स्वरूप के जानने की अपेक्षा कोई अंतर नहीं है । जैसा केवली जानते हैं, वैसा स्याद्वादी श्रुतज्ञानी सम्यग्दृष्टि भी जानता है । अर्थात् द्रव्य की अपेक्षा वस्तु का क्या स्वरूप है, स्वभाव या विभाव पर्याय की अपेक्षा वस्तु का क्या स्वरूप है, यह सब ज्ञान जैसा केवली भगवान को होता है वैसा सम्यग्दृष्टि को होता है । मात्र अन्तर यह है कि केवली भगवान शुद्ध स्वाभाविक केवलज्ञान से प्रत्यक्ष जानते हैं यह श्रुतज्ञानी श्रुतज्ञान के द्वारा प्रत्यक्ष परोक्ष जानता है । केवल ज्ञानी अधिक पर्यायों को जानते हैं । श्रुतज्ञानी कम पर्यायों को जानता है परन्तु जितना कुछ श्रुतज्ञानी जानता है वह केवलज्ञानी के सदृश ही, अनुकूल ही जानता है प्रतिकूल नहीं जानता है और जैसे केवलज्ञानी सर्व कुछ जानते हुए भी पूर्ण वीतराग है वैसे ही सम्यग्दृष्टि का ज्ञान भी वीतराग भाव से जानता है, वह भी राग द्वेष बिना किये हुए अपनी व दूसरों की कर्मजनित अवस्था को वस्तु स्वरूप से जानता है इसलिये सम्यग्दृष्टि को भी ज्ञाता कहते हैं उदासीन कहते हैं ।

केवल अंतर यह है कि सम्यग्दृष्टि दो प्रकार के होते हैं — एक वीतराग दूसरे सराग । ध्यानस्थ आत्मज्ञान सम्यग्दृष्टि को वीतराग कहते हैं, वह सम्पूर्ण मन, वचन, काय की क्रियाओं से विरक्त रहता हुआ उसी तरह आत्मा के आनन्द का स्वाद ले रहा है जैसे सर्वज्ञ वीतराग परमात्मा लेते हैं । सराग सम्यक्ती मन, वचन, काय की क्रियाओं को रागपूर्वक करता है । तथापि वह इन सर्व क्रियाओं का कर्त्ता अपने को नहीं मानता है । आत्मा ज्ञातादृष्टा है, यही बुद्धि रखता है कपाय के उदय से उसे व्यवहार कार्यों को अपनी अपनी पदवी क अनुकूल करना पड़ता है । उनको वह अपना कर्त्तव्य नहीं जानता है, कर्त्तव्य जनित रोग जानता है । उस सराग सम्यक्ती का ज्ञान व श्रद्धान तो वीतराग सम्यग्दृष्टि के समान है, केवल चारित्र मोह के उदय का अपराध है, उसको वह सम्यग्दृष्टि कर्म का उदय जानता है उसे पर ही अनुभव करता है । सर्व मन, वचन, काय की क्रियाओं को भी पर जानता है । इसलिये वह भी पूर्ण उदासीन है ।

भावना यह है कि कब यह सरागता मिटे और मैं वीतराग हो जाऊँ । तत्त्वज्ञानी सम्यक्ती का यह ज्ञान कि मैं निश्चय से परमात्मावत् शुद्ध निर्विकार ज्ञाता दृष्टा हूँ, आत्मज्ञान कहलाता है । यही आत्मज्ञान परम सुख साधन है । इस आत्मज्ञान को ही निश्चय सम्यग्ज्ञान कहते हैं । इसी को जिनवाणी का सार भाव श्रुतज्ञान कहते हैं । इसी आत्मज्ञान में उपयोग की धिरता को स्वरूपाचरण चारित्र कहते हैं स्वानुभव कहते हैं या आत्मध्यान कहते हैं । भावश्रुतज्ञान के द्वारा आत्मा का अनुभव दोष का चद्रमा है, वही अभ्यास के बल से बढ़ते बढ़ते पूर्णमासी का चन्द्रमारूप केवलज्ञान हो जाता है । जिस रत्नत्रय से सहजसुख की सिद्धि होती है, उसमें आत्मज्ञान ही निश्चय सम्यग्ज्ञान है ।

इस आत्मज्ञान की प्राप्ति के लिये द्रव्यश्रुत द्वारा छः द्रव्य, पचास्ति-काय, सात तत्त्व, नौपदार्थों का ज्ञान आवश्यक है जिसके ज्ञान के लिये परमागम का अभ्यास करना बहुत आवश्यक है । इस शास्त्राभ्यास को व्यवहारसम्यग्ज्ञान कहते हैं ।

व्यवहार सम्यग्ज्ञान — जिनवाणी में बहुत से शास्त्रों का संग्रह है उन को चार अनुयोगों में विभाजित किया गया है, जिनको चार वेद भी कहा जा सकता है ।

प्रथमानुयोग :- प्रथम अवस्था के कम ज्ञानी शिष्यो को तत्त्वज्ञान की रुचि कराने में जो समर्थ हो उसको प्रथमानुयोग कहते हैं। इनमें उन महान पुरुषों के व महान स्त्रियों के जीवन चरित्र है जिन्होंने धर्म धार के आत्मा की उन्नति की है। इसमें उन चरित्रों का भी कथन है जिन्होंने पाप बाधकर दुःख उठाया है व जिन्होंने पुण्य बाधकर सुख साताकारी साधन प्राप्त किया है। इस तरह के वर्णन को पढ़ने से यह असर बुद्धि पर पड़ता है कि हमको भी धर्म का साधन करके अपना हित करना योग्य है।

दूसरा अनुयोग करणानुयोग है - इसमें चार गति का स्वरूप और लोक का स्वरूप बताया है तथा जीवों की अवस्था के भेद गुणस्थान व मार्गणा स्थानों का कथन है तथा कर्मों के बन्ध, उदय, सत्ता आदि का निरूपण है। वह सब हिसाब बताया है जिससे आत्मा की अवस्थाएँ कर्म के संयोग से भिन्न भिन्न प्रकार की होती है। इस ज्ञान की अध्यात्मज्ञान के लिये बहुत आवश्यकता है। जो गुणस्थानों को समझेगा वही ठीक २ जानेगा कि सम्यग्दृष्टि किस अपेक्षा बंधक है तथा किस अपेक्षा अबंधक है। तथा कर्म बंध कौन से गुणस्थान तक होता है तथा कर्मों की अवस्था कैसे बदली जा सकती है। यह आत्मज्ञान का बड़ा ही सहकारी है। कर्म पुद्गल की सगति से जीव के सर्व व्यवहार नृत्य का दिग्दर्शन इस अनुयोग से होता है।

तीसरा अनुयोग चरणानुयोग है - मन वचन काय को थिर करने के लिये स्वरूपाचरणमयी निश्चय चारित्र्य में उपयुक्त होने के लिये जिस २ व्यवहार चारित्र्य की आवश्यकता है वह सब इस अनुयोग में बताया है। साधु का क्या चारित्र्य है व गृहस्थ श्रावक का क्या चारित्र्य है, वह सब विस्तार पूर्वक इस तरह बताया गया है कि हर एक स्थिति का मानव अपनी योग्यतानुसार उसका आचरण कर सके तथा सहज मुख का साधन करता हुआ राज कर्त्तव्य, देश रक्षा कर्म, वाणिज्य कर्म, कृषि कर्म, शिल्प कर्म आदि गृहस्थ योग्य आवश्यक कर्म भी कर सके, देश परदेश में भ्रमण कर सके। लौकिक उन्नति सर्व तरह से न्याय पूर्वक करते हुए सहजसुख का साधन किया जा सके। जैसे २ वैराग्य बढ़े वैसे २ चारित्र्य को अधिक २ पाला जा सके व अधिक २ आत्मध्यान किया जा सके।

चौथा अनुयोग द्रव्यानुयोग है - इसमें छ द्रव्य, पाच अस्तिकाय, सात तत्त्व, नौ पदार्थ का व्यवहार नय से पर्यायरूप तथा निश्चय नय से द्रव्यरूप कथन है । इसी में शुद्धात्मानुभव रीतियाँ बताई हैं, जीवन मुक्त रहने का साधन बताया है, अतीन्द्रिय सहजसुख की प्राप्ति का साक्षात् उपाय बताया है । इन चार अनुयोगों के शास्त्रों को नित्य प्रति यथासम्भव अभ्यास करना व्यवहार सम्यग्ज्ञान का सेवन है ।

जैसे सम्यग्दर्शन के आठ अंग हैं वैसे इस सम्यग्ज्ञान के भी आठ अंग हैं । यदि आठ अंगों के साथ शास्त्राभ्यास को किया जायेगा तो ही ज्ञान की वृद्धि होगी, अज्ञान का नाश होगा । भावों की शुद्धि होगी, कषायों की मदता होगी, ससार से राग घटेगा, वैराग्य बढ़ेगा, सम्यक्त की निर्मलता होगी, चित्तनिरोध की कला मालूम होगी । आठ अंगों को ध्यान में रखते हुए शास्त्रों का अभ्यासी मन, वचन, काय को लीन कर लेता है - पढ़ते २ आत्मानन्द की छटा छा जाती है ।

सम्यग्ज्ञान के आठ अंग - (१) शुद्धि ग्रन्थ :- शास्त्र के वाक्यों को शुद्ध पढ़ना । जब तक शुद्ध ग्रन्थ नहीं पढ़ेंगे तब तक उसका अर्थ नहीं भासेगा ।

(२) अर्थ शुद्धि :- शास्त्र का अर्थ ठीक २ समझना । जिन आचार्यों ने ग्रन्थ की रचना की है उन्होंने अपना ज्ञान पदों की स्थापना में रख दिया है तब उन्हीं स्थापनारूप पदों के द्वारा वही ज्ञान ग्रहण कर लेना जरूरी है जो ज्ञान ग्रन्थकर्त्ताओं के द्वारा उनमें भरा गया था या स्थापित किया गया था । जैसे दिशावर से आया हुआ पत्र जब ऐसा पढ़कर समझा जाता है कि जो मतलब भेजने वाले ने लिखा था वही ज्ञान लिया गया तब ही पत्र पढ़ने का लाभ होता है इसलिए ग्रन्थ के यथार्थ भाव को समझना अर्थ शुद्धि है ।

(३) उभय शुद्धि :- ग्रन्थ को शुद्ध पढ़ना और शुद्ध अर्थ समझना, दोनों का ध्यान एक साथ रखना उभय शुद्धि है ।

(४) काल शुद्धि - शास्त्रों को ऐसे समय पर पढ़ना जब परिणामों में निराकुलता हो । सध्या का समय आत्मध्यान तथा सामायिक करने का होता है । ऐसे समय पर भी शास्त्र पढ़ने में उपयोग न लगेगा जब कोई घोर आपत्ति

का समय हो, तूफान हो, भूचाल हो रहा हो, घोर कलह या युद्ध हो रहा हो, किसी महापुरुष के मरण का शोक मनाया जा रहा हो, ऐसे आपत्तियों के समय पर शांति से ध्यान करना योग्य है ।

(५) विनय -- बड़े आदर से शास्त्र को पढ़ना चाहिये, बड़ी भक्ति भावों में रखनी चाहिये कि मैं शास्त्रों को इसीलिए पढ़ता हूँ कि मुझे आत्म-ज्ञान का लाभ हो, मेरे जीवन का समय सफल हो । अन्तरंग प्रेम पूर्ण भक्ति को विनय कहते हैं ।

(६) उपधान :- धारणा करते हुए ग्रन्थ को पढ़ना चाहिये । जो कुछ पढ़ा जावे वह भीतर जमता जावे जिससे वह पीछे स्मरण में आ सके । यदि पढ़ते चले गये और ध्यान में न लिया तो अज्ञान का नाश नहीं होगा । इसलिए एकाग्र चित्त होकर ध्यान के साथ पढ़ना, धारणा में रखते जाना उपधान है । यह बहुत जरूरी अंग है, ज्ञान का प्रबल साधन है ।

(७) बहुमान - शास्त्र को बहुत मान प्रतिष्ठा से विराजमान करके पढ़ना चाहिये । उच्च चौकी पर रखकर आसन से बैठकर पढ़ना उचित है तथा शास्त्र को अच्छे गत्ते वेष्टन से विभूषित करके जहा दीमक न लगे, शास्त्र सुरक्षित रहे इस तरह विराजमान करना चाहिये ।

(८) अनिह्वव :- शास्त्रज्ञान अपने को ही उसको छिपाना नहीं चाहिये, कोई समझना चाहे तो उसको समझाना चाहिये । तथा जिस गुरु से समझा हो उसका नाम न छिपाना चाहिये । इस तरह जो आठ अंगों को पालता हुआ शास्त्रों का मनन करेगा वह व्यवहार सम्यग्ज्ञान का सेवन करता हुआ आत्म-ज्ञान रूपी निश्चय सम्यग्ज्ञान को प्राप्त कर सकेगा ।

ज्ञान के आठ भेद - यद्यपि ज्ञान एक ही है, वह आत्मा का स्वभाव है, उसमें कुछ भेद नहीं है जैसे सूर्य के प्रकाश में कोई भेद नहीं है तथापि सूर्य के ऊपर घने मेघ आ जावें तो प्रकाश कम झलकता है मेघ उससे कम हो तो और अधिक प्रकाश प्रगट होता, और अधिक कम मेघ हो तो और अधिक प्रकाश झलकता । और भी अधिक कम मेघ हो तो और भी अधिक प्रकाश प्रगट होता । विलकुल मेघ न हो तो पूर्ण प्रकाश प्रगट होता है । इस तरह मेघों के कम व

अधिक आवरण के कारण सूर्य प्रकाश के पाच भेद हो सकते हैं तथा और भी सूक्ष्म विचार करोगे तो सूर्य के प्रकाश के अनेक भेद हो सकते हैं उसी तरह ज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम या क्षय के अनुसार ज्ञान के मुख्य पाच भेद हो गये हैं - मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान तथा केवलज्ञान । मति, श्रुत, अवधि तीन ज्ञान जब मिथ्यादृष्टि के होते हैं - कुमति, कुश्रुत, कुअवधि कहलाते हैं । सम्यग्दृष्टि के मति, श्रुत, अवधि कहलाते हैं । इस तरह तीन कुज्ञान को लेकर ज्ञान के आठ भेद हो जाते हैं ।

मतिज्ञान - पाच इन्द्रिय तथा मन के द्वारा सीधा किसी पदार्थ का जानना मतिज्ञान है । जैसे स्पर्श इन्द्रिय से स्पर्श करके किसी पदार्थ को ठण्डा, गरम, रूखा, चिकना, नरम, कठोर, हलका, भारी जानना । रसना इन्द्रिय से रसना द्वारा रसना योग्य पदार्थ को स्पर्श करके खट्टा, मीठा, चरपरा, कडवा, कसायला या मिश्रित स्वाद जानना । नासिका इन्द्रिय से गन्धयोग्य पदार्थ को छूकर सुगन्ध या दुर्गन्ध जानना । चक्षु इन्द्रिय से बिना स्पर्श किये दूर से किसी पदार्थ को सफेद, लाल, पीला, काला या मिश्रित रंग रूप जानना । कानो से शब्द स्पर्श कर मुरीला व असुरीला शब्द जानना । मन के द्वारा दूर से किसी अपूर्व बात को यकायक जान लेना । इस तरह जो सीधा ज्ञान इन्द्रिय व मन से होता है उसको मतिज्ञान कहते हैं । जितना मतिज्ञानावरण का क्षयोपशम होता है उतनी ही अधिक मतिज्ञान की शक्ति प्रकट होती है । इसलिये सर्व प्राणियों का मतिज्ञान एकसा नहीं मिलेगा । किसी के कम, किसी के अधिक, किसी के मन्द, किसी के तीव्र । जानी हुई चीज का स्मरण हो जाना व एक दफे इन्द्रियो से व मन से जानी हुई चीज को फिर ग्रहण कर पहचानना कि वही है यह सज्ञा ज्ञान, तथा यह चिन्ता ज्ञान कि जहा जहा धूम होगा वहा वहा आग होगी । जहा जहा सूर्य का प्रकाश होगा कमल प्रफुल्लित होंगे तथा चिन्ह को देखकर या जानकर चिन्हो का जानना, धूम को देखकर अग्नि का जानना यह अनुमान ज्ञान, ये सब भी मतिज्ञान है क्योंकि मतिज्ञानावरण कर्म के क्षयोपशम से होते हैं ।

श्रुतज्ञान - मतिज्ञान से जाने हुए पदार्थ के द्वारा दूसरे पदार्थ का या विषय का जानना श्रुतज्ञान है । जैसे कान से आत्मा शब्द सुना यह मतिज्ञान

है । आत्मा शब्द से आत्मा के गुण पर्याय आदि का बोध करना श्रुतज्ञान है । इसीलिए शास्त्रज्ञान को श्रुतज्ञान कहते हैं । हम अक्षरो को देखते हैं या सुनते हैं उनके द्वारा फिर मन से विचार करके शब्दों से जिन जिन पदार्थों का सकेत होता है उनको ठीक ठीक जान लेते हैं यही श्रुतज्ञान है, यह श्रुतज्ञान मनके ही द्वारा होता है । श्रुतज्ञान के दो भेद हैं :- अक्षरात्मक श्रुतज्ञान, अनक्षरात्मक श्रुतज्ञान । जो अक्षरो के द्वारा अर्थ विचारने पर हो वह अक्षरात्मक श्रुतज्ञान है जैसे शास्त्र द्वारा ज्ञान । जो स्पर्शनादि इन्द्रियो से मतिज्ञान द्वारा पदार्थ को जानकर फिर उस ज्ञान के द्वारा उस पदार्थ में हितरूप या अहितरूप बुद्धि हो सो अनक्षरात्मक श्रुतज्ञान है । यह एकेन्द्रियादि सब प्राणियों को होता है । जैसे वृक्ष को कुल्हाड़ी लगाने से कठोर स्पर्श का ज्ञान होना सो मतिज्ञान है, फिर उससे दुःख का बोध होना श्रुतज्ञान है । लट को रसना के द्वारा स्वाद का ज्ञान होना मतिज्ञान है, फिर उसे वह सुखदाई या दुःखदाई भासना श्रुतज्ञान है । चीटी को दूर से सुगन्ध आना मतिज्ञान है फिर सुगन्धित पदार्थ की ओर आने की बुद्धि होना श्रुतज्ञान है । पतंग को आख से दीपक का वर्ण देखकर ज्ञान होना मतिज्ञान है । वह हितकारी भासना श्रुतज्ञान है । कर्ण से कठोर शब्द सुनना मतिज्ञान है, वह अहितकारी भासना श्रुतज्ञान है । मति-श्रुतज्ञान सर्व प्राणियों को सामान्य से होते हैं । एकेन्द्रियादि पचेन्द्रिय पर्यंत सबके इन दो ज्ञानों से कम ज्ञान नहीं होते हैं । इन दो ज्ञानों की शक्ति होती है, परन्तु ये ज्ञान भी क्रम से काम करते हैं ।

अवधिज्ञान :- अवधि नाम मर्यादा का है । द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव की मर्यादा लिये हुए पुद्गलो को या पुद्गल सहित अशुद्ध जीवों का वर्णन जानना इस ज्ञान का काम है । द्रव्य से मतलब है कि मोटे पदार्थ को जाने कि सूक्ष्म को जाने, क्षेत्र से मतलब है कि कितनी दूर तक की जाने, एक कोस की या १०० या १००० या १०००० आदि कोस तक की जाने । काल से मतलब है कि कितने समय आगे व पीछे की जाने । १० वर्ष, १०० वर्ष एक भव या अनेक भव को आगे पीछे । भाव से मतलब अवस्था विशेष या स्वभाव विशेष से है । अवधिज्ञान के बहुत से भेद हो सकते हैं, जिनको जितना अवधिज्ञानावरण कर्म का क्षयोपशम होता है । उतना कम या अधिक अवधिज्ञान होता है । इसे ज्ञान

के होने में मन व इन्द्रियो की जरूरत नहीं है आत्मा स्वय ही जानता है । देव तथा नारकियो को तो जन्म से ही होता है । पशुओ को व मानवो को सम्यक्त के व तप के प्रभाव से होता है । यह एक प्रकार की ऐसी विशेष शक्ति का प्रकाश है जिससे अवधिज्ञानी किसी मानव को देखकर विचारता हुआ उसके पूर्व जन्म व आगामी जन्म की घटनाओ को जान सकता है । योगी तपस्वी ऐसा अधिक अवधिज्ञान पा सकते हैं कि सैकडो जन्म पूर्व व आगे की बातें जान लेवे । ज्ञान की जितनी निर्मलता होती है उतना ही उसका अधिक प्रकाश होता है ।

मनःपर्ययज्ञान -- दूसरो के मन मे पुद्गल व अशुद्ध जीवो के सम्बन्ध मे क्या विचार चल रहा है व विचार हो चुका है व विचार होवेगा उस सर्व को जो कोई आत्मा के द्वार जान सके वह मनःपर्ययज्ञान है, यह ज्ञान बहुत सूक्ष्म बातो को जान सकता है । जिसको अवधिज्ञानी भी न जान सके इसलिये यह ज्ञान अवधिज्ञान से अधिक निर्मल है । यह ज्ञान ध्यानी तपस्वी योगियो के ही होता है -- सम्यग्दृष्टि महात्माओ के ही होता है । मन पर्यय ज्ञानावरण कर्म के कम व अधिक क्षयोपशम के अनुसार किसी को कम या किसी को अधिक होता है ।

केवलज्ञान :- सर्व ज्ञानावरण कर्म के क्षय होने से अनन्तज्ञान का प्रकाश होना केवलज्ञान है । यही स्वाभाविक पूर्ण ज्ञान है, जो परमात्मा अरहत तथा सिद्ध मे सदा व्यक्ति रूप मे चमकता रहता है ससारी जीवो मे शक्ति रूप से रहता है उस पर ज्ञानावरण का पर्दा पडा रहता है । जब शुक्ल ध्यान के प्रभाव से सर्व ज्ञानावरण कर्म का क्षय हो जाता है तब ही यह ज्ञान तेरहवे गुणस्थान मे सयोग केवली जिनको प्रगट होता है । एक दफे प्रकाश होने पर फिर वह मलीन नहीं होता है, सदा ही शुद्ध स्वभाव मे प्रगट रहता है । पाच ज्ञानो मे मति, श्रुति परोक्ष है क्योकि इन्द्रिय व मन से होते है परन्तु तीन ज्ञान प्रत्यक्ष है -- आत्मा से ही होते हैं ।

श्रुतज्ञान ही केवलज्ञान का कारण है :- इन चार ज्ञानो मे श्रुतज्ञान ही ऐसा ज्ञान है जिससे शास्त्र ज्ञान होकर आत्मा का भेदविज्ञान होता है कि यह आत्मा भावकर्म रागादि, द्रव्यकर्म ज्ञानावरणादि व नौकर्म शरीरादि से

भिन्न है, सिद्धसम शुद्ध है । जिसको आत्मानुभव हो जाता है वही भाव श्रुत-ज्ञान को पा लेता है । यही आत्मानुभव ही केवलज्ञान को प्रकाश कर देता है । किसी योगी को अवधिज्ञान व मन पर्ययज्ञान भी हो तो भी श्रुतज्ञान के बल से केवलज्ञान हो सकता है । अवधि मन पर्ययज्ञान का विषय ही शुद्धात्मा नहीं है, ये तो रूपी पदार्थ को ही जानते हैं जब कि श्रुतज्ञान अरूपी पदार्थों को भी जान सकता है इसलिये श्रुतज्ञान प्रधान है । हम लोगो को उचित है कि हम शास्त्र-ज्ञान का विशेष अभ्यास करते रहे जिससे आत्मानुभव मिले । यही सहज सुख का साधन है व यही केवलज्ञान का प्रकाशक है ।

चार दर्शनोपयोग — पहले हम बता चुके हैं कि जीव के पहिचानने के आठ ज्ञान व चार दर्शन साधन हैं । दर्शन और ज्ञान में यह अन्तर है कि ज्ञान साकार है, दर्शन निराकार है । दर्शन में पदार्थ का बोध नहीं होता है । जब बोध होने लगता है तब उसे ज्ञान कहते हैं । जिस समय आत्मा का उपयोग किसी पदार्थ के जानने की तैयारी करता है तब ही दर्शन होता है, उसके पीछे जो कुछ ग्रहण में आता है वह ज्ञान है । कर्ण में शब्द आते ही जब उपयोग उधर गया और शब्द को जाना नहीं तब दर्शन है । जब जान लिया कि शब्द है तब ज्ञान कहा जाता है । अल्पज्ञानियों के दर्शन पूर्वक मतिज्ञान होता है, मतिज्ञान पूर्वक श्रुतज्ञान होता है । सम्यग्दृष्टि महात्माओं को अवधि दर्शन पूर्वक अवधिज्ञान होता है । केवलज्ञानी को केवलदर्शन, केवलज्ञान के साथ २ होता है । चक्षु इन्द्रिय द्वारा जो दर्शन हो वह चक्षुदर्शन है । जैसे आँख ने घड़ी को जाना यह मतिज्ञान है । इसी तरह चक्षु इन्द्रिय के सिवाय चार इन्द्रिय और मन से जो दर्शन होता है वह अचक्षुदर्शन है । अवधिदर्शन सम्यक्ती ज्ञानियों को आत्मा से होता है । केवलदर्शन सर्वदर्शी है, वह दर्शनावरण कर्म के सर्वथा क्षय से प्रगट होता है ।

निश्चय और व्यवहारनय :- प्रमाण जब वस्तु को सर्वांग ग्रहण करता है तब नय वस्तु के एक अंश को ग्रहण करता है व बताता है । पहले कहे गये पाँचो ज्ञान प्रमाण हैं व तीन कुज्ञान प्रमाणाभास हैं । जैसे कोई मानव व्यापारी है और मजिस्ट्रेट भी है, प्रमाणज्ञान दोनों बातों को एक साथ जानता है । नय की अपेक्षा किसी समय वह व्यापारी कहा जायेगा तब मजिस्ट्रेटपना गौण

रहेगा व कभी मजिस्ट्रेट कहा जायेगा तब व्यापारीपना गौण रहेगा । अध्यात्म शास्त्रो में निश्चयनय और व्यवहारनय का उपयोग बहुत मिलता है । स्वाश्रय निश्चय पराश्रय व्यवहार जो नय एक ही वस्तु को उसी को पर की अपेक्षा बिना वर्णन करे वह निश्चयनय है । जो किसी वस्तु को परकी अपेक्षा से और का और कहे वह व्यवहारनय है । एक खडग सोने की म्यान के भीतर है, उसमें खडग को खडग और म्यान को म्यान कहना निश्चयनय का काम है तथा सोने को खडग कहना व्यवहार नय का काम है । लोक में ऐसा व्यवहार चलता है कि परके सयोग से उस वस्तु को अनेक तरह से कहा जाता है ।

जैसे दो खडग रक्खी है, एक चादी के म्यान में है और एक सोने के म्यान में है । किसी को इनमें से एक ही खडग चाहिये थी, वह इतना लम्बा वाक्य नहीं कहता है कि सोने की म्यान में रखी हुई खडग लाओ, किन्तु छोटा वाक्य कह देता है कि सोने की खडग लाओ । तब यह वचन व्यवहार में असत्य नहीं है किन्तु निश्चय से असत्य है, क्योंकि वह भ्रम पैदा कर सकता है कि खडग सोने की है जबकि खडग सोने की नहीं है । इसी तरह हमारी आत्मा मनुष्य आयु व गति के उदय से मनुष्य के शरीर में है, आत्मा भिन्न है । तैजस कार्माण और औदारिक शरीर भिन्न है । निश्चयनय से आत्मा को आत्मा ही कहा जायेगा । व्यवहारनय से आत्मा को मनुष्य कहने का लोक व्यवहार है क्योंकि मनुष्य शरीर में वह विद्यमान है । आत्मा को मनुष्य कहना व्यवहार से सत्य है तो भी निश्चय नय से असत्य है, क्योंकि आत्मा मनुष्य नहीं है, उसका कर्म मनुष्य है, उसका देह मनुष्य है ।

निश्चयनय को भूतार्थ, सत्यार्थ, यथार्थ, वास्तविक, असल मूल कहते हैं । व्यवहारनय को असत्यार्थ, अभूतार्थ, अयथार्थ, अवास्तविक कहते हैं । ससारी आत्मा को समझने के लिए व पर के सयोग में प्राप्त किसी भी वस्तु को समझने के लिये दोनो नयो की आवश्यकता पडती है । कपडा मलीन है उसको शुद्ध करने के लिये दोनो नयो के ज्ञान की जरूरत है । निश्चयनय से कपडा उज्ज्वल है, रूई का बना है व्यवहारनय से मैला कहाता है, क्योंकि मैल का सयोग है । यदि एक ही नय या अपेक्षा को समझे तो कपडा कभी स्वच्छ नहीं हो सकता है । यदि ऐसा मानले कि कपडा सर्वथा शुद्ध ही है तब भी वह

शुद्ध नहीं किया जायेगा । यदि मानले कि मैला ही है तब भी वह शुद्ध नहीं किया जायेगा । शुद्ध तब ही किया जायेगा जब यह माना जायेगा कि असल में मूल में तो यह शुद्ध है परन्तु मैल के सयोग से वर्तमान में इसका स्वरूप मैला हो रहा है । मैल पर है छुड़ाया जा सकता है ऐसा निश्चय होने पर ही कपड़ा साफ किया जायेगा । इसी तरह निश्चयनय कहता है कि आत्मा शुद्ध है । व्यवहारनय कहता है कि आत्मा अशुद्ध है, कर्मों से बद्ध है दोनों बातों को जानने पर ही कर्मों को काटने का पुरुषार्थ किया जायेगा ।

निश्चयनय के भी दो भेद अध्यात्म शास्त्रों में लिये गये हैं — एक शुद्ध निश्चयनय, दूसरा अशुद्ध निश्चयनय । जिसका लक्ष्य केवल शुद्ध गुण पर्याय व द्रव्य पर हो वह शुद्ध निश्चयनय है व जिसका लक्ष्य उसी एक द्रव्य के अशुद्ध द्रव्य, गुण पर्याय पर हो वह अशुद्ध निश्चय है जैसे जीव सिद्धसम शुद्ध है यह वाक्य शुद्ध निश्चयनय से कहा जाता है । यह जीव रागी द्वेषी है यह वाक्य अशुद्ध निश्चयनय से कहा जाता है । राग द्वेष जीव के ही नैमित्तिक व औपाधिक भाव है । उन भावों में मोहनीय कर्म का सयोग पा रहा है इसलिये वे भाव शुद्ध नहीं हैं, अशुद्ध भाव हैं । इन अशुद्ध भावों को आत्मा के भाव कहना अशुद्ध निश्चयनय से ठीक है, जबकि शुद्ध निश्चयनय से ठीक नहीं है । ये दोनों नय एक ही द्रव्य पर लक्ष्य रखते हैं ।

व्यवहारनय के कई भेद हैं — अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनय । यह वह नय है कि पर वस्तु का किसी से सयोग होने हुए ही पर को उसका कहना । जैसे यह घी का घड़ा है । इसमें घी का सयोग है इसलिये घड़े को घी का घड़ा कहते हैं । यह जीव पापी है, पुण्यात्मा है । यह जीव मानव है, पशु है । यह गोरा है, यह काला है । ये सब वाक्य इस नय से ठीक हैं, क्योंकि कार्माण व औदारिक शरीर का सयोग है इसलिये अनुपचरित है परन्तु है आत्मा के मूल स्वरूप से भिन्न इसलिये असद्भूत हैं । विल्कुल भिन्न वस्तु को किसी की कहना उपचरित असद्भूत व्यवहारनय है । जैसे यह दुकान रामलाल की है, यह टोपी बालक की है, यह स्त्री रामलाल की है, यह गाय फतहचन्द की है, ये कपड़े मेरे हैं, ये आभूषण मेरे हैं, यह देश मेरा है ।

निश्चयनय का विषय जब वस्तु को अभेद रूप से अखण्ड रूप से ग्रहण करना है तब उसी को खण्डरूप से ग्रहण करना सद्भूत व्यवहारनय का विषय है । ऐसा भी शास्त्रो मे विवेचन है । जैसे आत्मा को अभेद एक ज्ञायक मात्र ग्रहण करना निश्चयनय का अभिप्राय है तब आत्मा को ज्ञानरूप, दर्शनरूप, चारित्ररूप इस तरह गुण व गुणी भेद करके कहना सद्भूत व्यवहारनय का विषय है । कही कही इस सद्भूत व्यवहार को भी निश्चयनय मे गर्भित करके कथन किया गया है क्योंकि यह सद्भूत व्यवहार भी एक ही द्रव्य की तरफ भेदरूप से लक्ष्य रखता है, परकी तरफ लक्ष्य नहीं है । जहा परकी तरफ लक्ष्य करके पर का कथन है वह असद्भूत व्यवहारनय है या सामान्य से ही व्यवहारनय है ।

द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नय — जो नय या अपेक्षा केवल द्रव्य को लक्ष्य मे लेकर वस्तु को कहे वह द्रव्यार्थिक है । जो द्रव्य की किसी पर्याय को लक्ष्य मे लेकर कहे वह पर्यायार्थिक है । जैसे द्रव्यार्थिकनय से हर एक आत्मा समानरूप से शुद्ध है, निज स्वरूप मे है । पर्यायार्थिकनय से आत्मा सिद्ध है, ससारी है, पशु है, मानव है, वृक्ष है इत्यादि । यह आत्मा नित्य है द्रव्यार्थिकनय का वाक्य है । यह आत्मा ससारी अनित्य है, यह पर्यायार्थिकनय का वाक्य है, क्योंकि द्रव्य कभी नाश नहीं होता है, पर्याय क्षण मे बदलती है ।

नैगमादि सप्तनय — जगत मे अपेक्षावाद के विना व्यवहार नहीं हो सकता है । भिन्न भिन्न अपेक्षा से वाक्य सत्य माने जाते है । उन अपेक्षाओं को या नयो को बताने के लिये जिनसे लोक मे व्यवहार होता है, जैन सिद्धात मे सात नय प्रसिद्ध है — नैगम, सग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एव भूत । इनमे पहले तीन नय द्रव्यार्थिक मे गर्भित है क्योंकि इनकी दृष्टि द्रव्य पर रहती है, शेष चार नय पर्यायार्थिक मे गर्भित है क्योंकि उनकी दृष्टि पर्याय पर ही रहती है तथा अन्त के तीन नयो की दृष्टि शब्द पर रहती है, इसलिये वे शब्दनय है । शेष चार की दृष्टि पदार्थ पर मुख्यता से रहती है इससे वे अर्थनय है ।

नैगमनय :-- जिसमे सकल्प किया जावे नैगमनय है । भूतकाल की बात को वर्तमान मे सकल्प करना यह भूतनैगमनय है । जैसे कार्तिक सुदी १४ को

कहना कि आज श्री वर्द्धमानस्वामी का निर्वाण दिवस है । भावी नैगमनय भविष्य की बात को वर्तमान में कहता है जैसे अर्हन्त अवस्था में विराजित किसी केवली को सिद्ध कहना । वर्तमान नैगमनय वह है जो वर्तमान की अधूरी बात को पूरी कहे जैसे कोई लकड़ी काट रहा है, उससे किसी ने पूछा क्या कर रहे हो ? उसने कहा किवाड़ बना रहा हूँ । क्योंकि उसका उद्देश्य लकड़ी काटने में किवाड़ ही बनाने का है ।

संग्रहनय -- जो एक जाति के बहुत से द्रव्यों को एक साथ बतावे वह संग्रहनय है । जैसे कहना कि सत् द्रव्य का लक्षण है । यह वाक्य सर्व द्रव्यों को सत् बताता है । जीव का उपयोग लक्षण है । यह वाक्य सब जीवों का लक्षण उपयोग सिद्ध करता है ।

व्यवहारनय -- जिस अपेक्षा से संग्रहनय से ग्रहीत पदार्थों का भेद करते चले जावे वह व्यवहारनय है । जैसे कहना कि द्रव्य छ है जीव ससारी और सिद्ध है -- ससारी स्थावर व त्रस है, स्थावर पृथ्वी आदि पांच प्रकार के हैं इत्यादि ।

ऋजुसूत्रनय .- जो सूक्ष्म तथा स्थूल पर्याय मात्र को जो वर्तमान में है उसी को ग्रहण करे वह ऋजुसूत्रनय है । जैसे स्त्री को स्त्री, पुरुष को पुरुष, श्वान को श्वान, अश्व को अश्व, क्रोध पर्याय सहित को क्रोधी, दया भाव सहित को दयावान कहना ।

शब्दनय -- व्याकरण व साहित्य के नियमों की अपेक्षा से शब्दों को व्यवहार करना शब्दनय है । उसमें लिंग, वचन, कारक, काल आदि का दोष भ्रूलकता हो तो भी उसे नहीं गिनना सो शब्दनय है । जैसे स्त्री को संस्कृत में दारा, भार्या, कलत्र कहते हैं । यहाँ दारा शब्द पुल्लिङ्ग है, कलत्र नपुंसक लिंग है तो भी ठीक है । कोई महान पुरुष आ रहा है उसे प्रतिष्ठावाचक शब्द में कहते हैं -- वे आ रहे हैं । यह वाक्य यद्यपि बहुवचन का प्रयोग एकवचन में है तथापि शब्दनय से ठीक है । कहीं की कथा का वर्णन करते हुए भूतकाल में वर्तमान का प्रयोग कर देते हैं जैसे सेना लड़ रही है, तोपें चल रही हैं, शिघ्र की धारा बह रही है, मृतकों के मुण्ड लोट रहे हैं ये सब वाक्य भूतकाल के

वर्तमान काल में प्रयोग करना शब्दनय से ठीक है । शब्द नय में शब्दों पर ही दृष्टि है कि शब्द भाषा साहित्य के अनुसार व्यवहार किया जावे ।

समभिरुद्ध नय - एक शब्द के अनेक अर्थ प्रसिद्ध हैं । उनमें से एक अर्थ को लेकर किसी के लिये व्यवहार करना समभिरुद्ध नय है । जैसे गो शब्द के अर्थ, नक्षत्र, आकाश, विजली, पृथ्वी, वाणी आदि हैं, तो भी गाय के लिये भी व्यवहार करना समभिरुद्धनय से ठीक है । यद्यपि गो शब्द के अर्थ जाननेवाले के हैं । तथापि सोई, वैठी हर एक दशा में गाय पशु को गो कहना समभिरुद्ध नय से ठीक है या एक पदार्थ के अनेक शब्द नियत करना, चाहे उनके अर्थों में भेद हो, यह भी समभिरुद्ध नय से है । जैसे स्त्री को स्त्री, श्रवला, नारी आदि कहना । अथवा इन्द्र को शक्र, पुरन्दर, इन्द्र, सहस्राक्षी आदि कहना । यहाँ इन शब्दों के भिन्न २ अर्थ हैं तो भी एक व्यक्ति के लिये व्यवहार करना समभिरुद्ध नय से ठीक है ।

एवंभूत :- जिस शब्द का जो वास्तविक अर्थ हो उसी समान क्रिया करते हुए को उसी शब्द से व्यवहार करना एवंभूतनय है । जैसे वैद्यक करते हुए वैद्य को वैद्य कहना, दुबल स्त्री को ही श्रवला कहना, पूजन करते को पुजारी कहना, राज्य करते हुए न्याय करते हुए को राजा कहना । लोक व्यवहार में इन नयों की बड़ी उपयोगिता है ।

स्याद्वादनय या सप्तभंगवाणी :- पदार्थ में अनेक स्वभाव रहते हैं जो साधारण रूप से विचारने में विरोधरूप भासते हैं परन्तु वे सब भिन्न २ अपेक्षा से पदार्थ रूप से पाए जाते हैं उनको समझाने का उपाय स्याद्वाद या सप्तभंग है ।

हर एक पदार्थ में अस्ति या भावपना, नास्ति या अभावपना ये दो विरोधी स्वभाव हैं । नित्यपना तथा अनित्यपना ये भी दो विरोधी स्वभाव हैं । एकपना और अनेकपना ये भी दो विरोधी स्वभाव हैं । एक ही समय में एक ही स्वभाव को वचन द्वारा कहा जाता है तब दूसरा स्वभाव यद्यपि कहा नहीं जाता है । तो भी पदार्थ में रहता अवश्य है, इसी बात को जताने के लिये स्याद्वाद है ।

स्यात् अथवा कथञ्चित् अर्थात् किसी अपेक्षा से वाद अर्थात् कहना सो स्याद्वाद है । जैसे एक पुरुष पिता भी है पुत्र भी है उसको जब किसी को सम-भावेँगे तब कहेगे कि स्यात् पिता अस्ति । किसी अपेक्षा से (अपने पुत्र की अपेक्षा से) पिता है । यहा स्यात् शब्द बताता है कि वह कुछ और भी है । फिर कहेगे स्यात् पुत्र अस्ति - किसी अपेक्षा से (अपने पिता की अपेक्षा से) पुत्र है । वह पुरुष पिता व पुत्र दोनो है । ऐसा दृढ करने के लिये तीसरा भग कहा जाता है 'स्यात् पिता पुत्रश्च' ।

किसी अपेक्षा से यदि दोनो को विचार करें तो वह पिता भी है पुत्र भी है । वह पिता व पुत्र तो एक ही समय मे है परन्तु शब्दो मे यह शक्ति नहीं है कि दोनो स्वभावो को एक साथ कहा जा सके । अतएव कहते है चौथा भग-स्यात् अवक्तव्य । किसी अपेक्षा से यह वस्तु अवक्तव्य है, कथनगोचर नहीं है । यद्यपि यह पिता व पुत्र दोनो एक समय में है, परन्तु कहा नहीं जा सकता । सर्वथा अवक्तव्य नहीं है इसी बात को दृढ करने के लिये शेष तीन भग हैं । स्यात् पिता अवक्तव्य च । किसी अपेक्षा से अवक्तव्य होने पर भी पिता है, स्यात् पुत्रः अवक्तव्य च । किसी अपेक्षा अवक्तव्य होने पर भी पुत्र है । स्यात् पिता पुत्रश्च अवक्तव्य च किसी अपेक्षा अवक्तव्य होने पर भी पिता व पुत्र दोनो है । इस तरह दो विरोधी स्वभावो को समझाने के लिये सात भग शिष्यो को दृढ ज्ञान कराने के हेतु किये जाते है । वास्तव में उस पुरुष में तीन स्वभाव है - पिता पना, पुत्र पना व अवक्तव्य पना इसी के सात भंग ही हो सकते हैं न छः न आठ । जैसे १ पिता, २ पुत्र, ३ पिता पुत्र, ४ अवक्तव्य, ५ पिता अवक्तव्य, ६ पुत्र अवक्तव्य, ७ पिता पुत्र अवक्तव्य ।

यदि किसी को सफेद, काला, पीला, तीन रग दिये जावें और कहा जावे कि इसके भिन्न २ रग बनाओ तो वह नीचे प्रमाण सात ही बना देगा ।

१ सफेद, २ काला, ३ पीला, ४ सफेद काला, ५ सफेद पीला, ६ काला पीला, ७ सफेद काला पीला । इससे कम व अधिक नहीं बन सकते हैं ।

आत्मा के स्वभाव को समझने के लिये इम स्याद्वाद की बडी जरूरत है । आत्मा मे अस्तित्व या भावपना अपने अखड द्रव्य, अपने असख्यात प्रदेश रूप क्षेत्र, अपनी स्वाभाविक पर्यायरूप काल व अपने शुद्ध ज्ञानानन्द मय भाव

की अपेक्षा है उसी समय इस अपने आत्मा में सम्पूर्ण अन्य आत्माओं के, सर्व पुद्गलो के, धर्म, अधर्म, आकाश व काल के द्रव्य, क्षेत्र, काल तथा भाव का नास्तित्व या अभाव भी है। अस्तित्व के साथ नास्तित्व न हो तो यह आत्मा है। यह भी श्री महावीर स्वामी का आत्मा है अन्य नहीं है यह बोध ही न हो। आत्मा में आत्मापना तो है परन्तु आत्मा में भाव कर्म रागादि, द्रव्य कर्म ज्ञानावरणादि, नौकर्म शरीरादि इनका तथा अन्य सर्व द्रव्यों का नास्तित्व है या अभाव है ऐसा जानने पर आत्मा का भेदविज्ञान होगा, आत्मानुभव हो सकेगा। इसी को सात तरह से कहेंगे -

१ स्यात् अस्ति आत्मा, २ स्यात् नास्ति आत्मा, ३ स्यात् अस्ति नास्ति आत्मा, ४ स्यात् अवक्तव्य, ५ स्यात् अस्ति आत्मा अवक्तव्य च, ६ स्यात् नास्ति आत्मा अवक्तव्यं च, ७ स्यात् अस्ति नास्ति आत्मा अवक्तव्य च। इसी तरह यह आत्मा अपने द्रव्य व स्वभाव की अपेक्षा ध्रुव है नित्य है तब ही पर्याय की अपेक्षा अनित्य है। इस तरह एक ही समय में आत्मा में नित्यपना तथा अनित्यपना दोनों स्वभाव हैं इसी को सात भगों द्वारा समझाया जा सकता है।

१ स्यात् नित्य, २ स्यात् अनित्य, ३ स्यात् नित्य अनित्य, ४ स्यात् अवक्तव्य, ५ स्यात् नित्य अवक्तव्य च, ६ स्यात् अनित्य अवक्तव्य च, ७ स्यात् नित्य अनित्य अवक्तव्य च।

इसी तरह आत्मा अनंत गुणों का अभेद पिंड है, इसलिये एक रूप है। वही आत्मा उसी समय ज्ञान गुण की अपेक्षा ज्ञानरूप है, सम्यक्त गुण की अपेक्षा सम्यक्त रूप है, चारित्र गुण की अपेक्षा चारित्र रूप है, वीर्यगुण की अपेक्षा वीर्यरूप है। अनेक गुण आत्मा में हैं वे सर्व आत्मा में व्यापक हैं। इसलिये उनकी अपेक्षा आत्मा अनेक रूप है। इसी के सप्तभग इस तरह करेंगे - स्यात् एक, स्यात् अनेक, स्यात् एक. अनेकश्च स्यात् अवक्तव्य स्यात् एक च, स्यात् अनेक अवक्तव्य च, स्यात् एक अनेक अवक्तव्य च।

यह ससारी आत्मा स्वभाव की अपेक्षा शुद्ध है, उसी समय कर्म सयोग की अपेक्षा अशुद्ध है। इसके भी सात भग बनेंगे। स्यात् शुद्ध, स्यात् अशुद्ध, स्यात् शुद्धः अशुद्धः, स्यात् अवक्तव्यं, स्यात् शुद्धः अवक्तव्य च, स्यात् अशुद्धः अवक्तव्यं च, स्यात् शुद्ध अशुद्धः अवक्तव्य च।

स्याद्वाद के बिना किसी पदार्थ के अनेक स्वभावों का ज्ञान अज्ञानी शिष्य को न होगा। इसलिये यह बहुत आवश्यक सिद्धान्त है, आत्मा के भेद विज्ञान के लिये तो बहुत ही जरूरी है तथा यह स्याद्वाद का सिद्धांत अनेक एकान्त मत के धारियों का एकान्त हठ छुड़ाकर उनमें प्रेम व ऐक्य स्थापन करने का भी साधन है।

जैसे दूर से किसी का मकान पाँच आदमियों को दिखाई दिया, वह मकान भिन्न भिन्न स्थानों पर पाँच तरह के रंगों से रंगा है। जिसकी दृष्टि सफेदी पर पड़ी वह कहता है (मकान सफेद है), जिसकी दृष्टि लाल रंग पर पड़ी वह कहता है, मकान लाल है, जिसकी दृष्टि पीले रंग पर पड़ी वह कहता है, मकान पीला है, जिसकी दृष्टि नीले रंग पर पड़ी वह कहता है, मकान नीला है, जिसकी दृष्टि काले रंग पर पड़ी वह कहता है, मकान काला है। इस तरह आपस में झगड़ते थे, तब एक समझदार ने कहा कि क्यों झगड़ते हो, तुम सब एकांत से सच्चे हो परन्तु पूर्ण सत्य नहीं हो। यह मकान पाँच रंग का है, ऐसा समझो। जब पाँचों ने यह बात समझली तब उन सबका एकांत हट गया तब सबको बड़ा आनंद हुआ। इसी तरह अनेकान्तमय — अनेक स्वभाव वाले पदार्थ को अनेक स्वभाववाला बताने को स्याद्वाद दर्पण के समान है व परस्पर विरोध भेटने को एक अटल न्यायाधीश के समान है। सहज मुख साधन के लिये तो बहुत ही उपयोगी है। कल्पित इन्द्रिय सुख को त्यागने योग्य व अतीन्द्रिय सुख को ग्रहण योग्य बताने वाला है।

सम्यग्ज्ञान का फल — निश्चयनय से आत्मा को आत्मारूप ही जानना सम्यग्ज्ञान है। जैसे सूर्य पर मेघों के आ जाने से प्रकाश अत्यल्प प्रगट है तो भी समझदार जानता है कि सूर्य का प्रकाश उतना ही नहीं है, वह तो दोपहर के समय मेघ रहित जैसा पूर्ण प्रकाशमान रहता है वैसा ही है मेघों के कारण कम प्रकाश है। सूर्य का स्वभाव ऐसा नहीं है। ऐसा जो सूर्य के असली प्रकाश को-पूर्ण प्रकाश को भली प्रकार बिना किसी संशय के जानता है वही सम्यग्ज्ञानी है, इसी तरह अपने आत्मा पर ज्ञानावरणादि कर्मों के मेघ होने पर ज्ञान का प्रकाश कम व मलीन हो रहा है। रागी द्वेषी अज्ञानमय हो रहा है तो भी यह

आत्मा वास्तव मे सर्वज्ञ वीतराग है, पूर्ण ज्ञानानन्द है ऐसा जो सशय रहित, विपरीतता रहित, अनध्यवसाय (आलस्य) रहित जानना है वही सम्यग्ज्ञानी है।

आत्मा द्रव्य चाहे वह वृक्ष मे हो चाहे वह कीट मे, पतंग मे, श्वान मे, अश्व मे, मानव मे, नीच मे, ऊंच में, राजा मे, रक मे, निरोगी मे, रोगी मे, कुरूप मे, सुरूप मे, वृद्ध मे, बाल मे, युवा मे, किसी भी सजीव प्राणी मे हो, सबका आत्मा एक समान शुद्ध ज्ञान, दर्शन, वीर्य, सुख आदि गुणो का धारी, भावकर्म रागादि, द्रव्यकर्म ज्ञानावरणादि, नौ कर्म शरीरादि रहित परमात्मा के समान है। ऐसा पर्याय ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है। रई के (१००) सौ वस्त्र सौ प्रकार के रंगों से रगे हुए रखे है। जो उन सबको एकरूप सफेद रई के वस्त्र देखता है और भिन्न २ रंगों को उनसे भिन्न देखता है, वही ज्ञानी है। इसी तरह पुद्गल के संयोग से विचित्र रूप दिखने वाले नाना प्रकार आत्माओ को जो एक समान शुद्ध ज्ञानानन्दमय देखता है और पुद्गल को भिन्न देखता है वही सम्यग्ज्ञानी है।

इस सम्यग्ज्ञान के प्रभाव से राग, द्वेष, मोह मिटता है, समताभाव जागृत होता है, आत्मा मे रमण करने का उत्साह बढता है, सहजसुख का साधन बन जाता है, स्वानुभव जागृत हो जाता है, जिसके प्रताप से सुख शांति का लाभ होता है। आत्मबल बढता है, कर्म का मैल कटता है, परम धैर्य प्रकाशित होता है, यह जीवन परम सुन्दर सुवर्णमय हो जाता है। अतएव हर एक स्वहित वाछक की जिनेन्द्र प्रणीत परमागम के अभ्यास से आत्मज्ञान रूप निश्चय सम्यग्ज्ञान का लाभ लेकर सदा सुखी रहना चाहिये।

आगे सम्यग्ज्ञान के महात्म्य व स्वरूप के सम्बन्ध में जैनाचार्यों के वाक्यों को पाठकगण मनन करके आनन्द उठावें -

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार मे कहते है :-

परिणमदो खलु णाणं पच्चक्खा सच्चपज्जाया।

सो णेव ते विजाणदि ओग्यहपुग्वाहिं किरियाहिं ॥२१-१॥

भावार्थ :- केवल ज्ञान मे परिणामन करते हुए सर्वज्ञ वीतराग अरहत परमात्मा को सर्व द्रव्य तथा उनकी सर्व पर्याय प्रत्यक्ष रूप से प्रगट हो जाती है

जैसे स्फटिक मणि के अन्दर तथा बाहर में प्रगट पदार्थ दीखते हैं उसी तरह भगवान को सब प्रत्यक्ष है । वे भगवान उन द्रव्य व पर्यायो को अवग्रह ईहा आदि मतिज्ञान द्वारा परकी सहायता से व क्रम पूर्वक नहीं जानते हैं, एक समय में सबको जानते हैं ।

॥ त्वि परोक्षं किंचिद्वि, समन्त सत्त्वकलुणसमिद्धस ।

अस्मात्प्रतीवस्स सदा, सयमेव हि णाणजावस्स ॥२२-१॥

भावार्थ :- उन केवली भगवान के कोई भी पदार्थ परोक्ष नहीं है । एक ही समय सर्व द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावो को प्रत्यक्ष जानते हैं व भगवान इन्द्रियो से अतीत हैं. इन्द्रियो से नहीं जानते हैं । सर्व इन्द्रियो के विषयो को क्रम क्रम से जाना जाता है, उसको वे एकदम सब जानते हैं तथा यह ज्ञान स्वयं ही केवली का प्रकाशित है । यह स्वाभाविक है, परजन्य नहीं है ।

णाणं अप्पत्ति मदं, वट्टवि णाणं विणा ण अप्पाणं ।

तम्हा णाणं अप्पा, अप्पा णाणं व अप्पणं वा ॥२८-१॥

भावार्थ :- ज्ञान गुण आत्मा रूप ही कहा गया है । आत्मा को छोड़कर ज्ञानगुण और कहीं नहीं रहता है इसलिये ज्ञान गुण जीव रूप है और जीव ज्ञान स्वरूप है तो भी गुण गुणी के भेद की अपेक्षा से नामादि भेद से ज्ञान अन्य है आत्मा अन्य है परन्तु प्रदेश भेद नहीं है । जहाँ आत्मा है वही ज्ञान सर्वांग व्यापक है ।

णाणी णाणसहाबो अस्था जेयापगा हि णाणिस्स ।

एवाणि व अप्पल्लुणं, जेव जोष्णेसु वट्टंति ॥२९-१॥

भावार्थ :- ज्ञानी आत्मा ज्ञान स्वभाव को रखने वाला है तथा सर्व पदार्थ उस ज्ञानी द्वारा ज्ञेयरूप है, जानने योग्य है । यह ज्ञानी ज्ञेयों को इसी तरह जानते हैं । जिस तरह आँख रूपा पदार्थों को जानती है । आँख पदार्थों में नहीं जाती, पदार्थ आँख में नहीं प्रवेश करते हैं उसी तरह केवलज्ञानी का ज्ञान ज्ञेय पदार्थों में नहीं जाता और ज्ञेय पदार्थ ज्ञान में आकर प्रवेश नहीं कर जाते हैं । आत्मा अपने स्थान पर है, पदार्थ अपने स्थान पर रहते हैं । ज्ञेय ज्ञायक सम्बन्ध से आत्मा का शुद्ध ज्ञान सर्व ज्ञेयो को जान लेता है ।

गेण्हवि णेव ण मुंचदि, ण परं परिणमदि केदली भगवं ।

पेच्छवि समंतदो सो, जाणवि सव्वं णिरवसेसं ॥३२-१॥

भावार्थ :- केवलज्ञानी सर्वज्ञ देव ज्ञेय रूप पर पदार्थों को न तो ग्रहण करते हैं न छोड़ते हैं और न उन रूप बदलकर होते हैं । वे भगवान सर्व पदार्थों को सर्वांग पूर्ण रूप से मात्र देखते व जानते हैं । किसी पर रागद्वेष नहीं करते हैं । जैसे आख देखती मात्र है किसी को ग्रहण नहीं करती है और न कुछ त्यागती है । भगवान सर्वज्ञ वीतरागता पूर्वक सर्व को जानते देखते हैं ।

तक्कालिगेव सव्वे, सदसम्भूवा हि पज्जया तासि ।

वट्ठंते ते णाणे, वित्सेसदो दव्वजादीण ॥३७-१॥

भावार्थ :- उन प्रसिद्ध जीवादि द्रव्य जातियों की वे सर्व विद्यमान तथा अविद्यमान पर्याये निश्चय से ज्ञान में भिन्न २ भेद लिये वर्तमान काल सम्बन्धी पर्यायों की तरह वर्तती हैं या भ्रलकती हैं ।

जदि पच्चक्खमजादं, पज्जाय पलपिदं च णाणस्य ।

ण हवदि वा तं णाणं, दिव्वंति हि के परूवति ॥३९-१॥

भावार्थ :- यदि केवलज्ञान के भीतर द्रव्यों की भावी पर्याये और भूत-काल की पर्याये प्रत्यक्ष प्रगट न होवे उस ज्ञान को उत्कृष्ट या प्रशसनीय निश्चय से कौन कहता ? केवलज्ञान की यही अनुपम अद्भुत महिमा है जो त्रिकाल गोचर पर्याये हस्त रेखावत् भ्रलकती है ।

ज तक्कालियमिदरं, जाणदि जुगवं समतदो सव्वं ।

अत्यं विचित्तविसमं, तं णाणं खाइयं भणियं ॥४७-१॥

भावार्थ - केवलज्ञान को क्षायिक ज्ञान इसीलिए कहा है कि वहा कोई अज्ञान नहीं रहा तथा वह ज्ञान वर्तमान काल सम्बन्धी व भूत भावी काल सम्बन्धी सर्व पर्यायों को सर्वांग व अनेक प्रकार मूर्तिक व अमूर्तिक पदार्थों को एक ही समय में जानता है । कोई भी विषय केवलज्ञान से बाहर नहीं है ।

जो ण विजाणदि जुगवं, अत्ये ते कालिके तिहुवणत्ये ।

णावुं तस्स ण सक्कं सपज्जयं दव्वमेकं वा ॥४८-१॥

भावार्थ - जो पुरुष तीन लोक में स्थित अतीत अनागत वर्तमान इन तीन काल सम्बन्धी पदार्थों को एक ही समय में नहीं जानता है उस पुरुष के

अनन्त पर्यायो के साथ एक द्रव्यो को भी जानने की शक्ति नहीं हो सकती है । जो अपने आत्मा के द्रव्य गुण व अनन्त पर्यायो को जान सकता है वह ज्ञान सर्व द्रव्यो की भी अनन्त पर्यायो को जान सकता है ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार में कहते हैं :-

णाणी रागप्पजहो सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

णो लिप्पदि कम्मरएण दु कद्दमज्जे जहा कणयं ॥२२६॥

अण्णाणी पुण रत्तो सव्वदव्वेसु कम्ममज्झगदो ।

लिप्पदि कम्मरएण दु कद्दमज्जे जहा लोहं ॥२३०॥

भावार्थ - सम्यग्ज्ञानी आत्मा कर्मवर्गणाओ के मध्य पडा हुआ भी शरीरादि सर्व पर द्रव्यो मे राग, द्वेष, मोह नहीं करता हुआ उसी तरह कर्म रज से नहीं बँधता है जिस तरह सुवर्ण कीचड मे पडा हुआ नहीं बिगडता है - सोने मे जग नहीं लगती । मिथ्यादृष्टि अज्ञानी कर्मों के मध्य पडा हुआ सर्व पर द्रव्यो में रागभाव करता हुआ कर्म रज से बँध जाता है जैसे लोहा कीचड मे पडा हुआ बिगड जाता है । आत्मज्ञान की बडी महिमा है वह अपने स्वभाव को ही अपना समझता है, इसको परमाणु मात्र भी ममत्व परभाव से नहीं है, सराग सम्यक्ती के यदि कुछ कर्म बध होता भी है वह रज ऊपर पडने के समान है जो शीघ्र भड जाने वाला है, अनतानुबन्धी कषाय और मिथ्यात्व से ही भव अमरण कारी कर्मबध होता है, अन्य कपायो से बहुत अल्प बध होता है जो बाधक नहीं है ।

णिव्वेदसमावण्णो णाणी कम्मफल वियाणादि ।

महुरं कडुवं बहुविहमवेदको तेण पण्णसो ॥३३६॥

भावार्थ - ससार शरीर भोगो से वैराग्य रखने वाले महात्मा कर्मों के नाना प्रकार मीठे व कडवे फल को - साताकारी व असाताकारी उदय को जानता मात्र है । उनमे रजायमान नहीं होता है इसलिये वह अभोक्ता कहा गया है ।

णवि कुव्वदि णवि वेददि णाणी कम्माइ बहु पयाराइ ।

जाणदि पुण कम्मफलं बधं पुण्णं च पावं च ॥३४०॥

भावार्थ :- सम्यग्ज्ञानी महात्मा नाना प्रकार के कर्मों को तन्मय होकर नहीं करता है, न कर्मों को बांधता है और न कर्मों के सुख दुःखें रूप फल को तन्मय होकर भोगता है, वह अपने ज्ञानबल से मात्र जानता है, यह कर्मों का फल हुआ, यह बंध है, यह पुण्य है, यह पाप है । कर्मों के उदय से नाना प्रकार की मन, वचन काय की अवस्थाएँ होती है उन सबको ज्ञाता होकर जानता है । शरीर में रोग हुआ सो भी जानता है । शरीर ने भोजन किया यह भी जानता है । ज्ञानी केवल मात्र अपने ज्ञान भाव का कर्ता व भोक्ता है, पर का कर्ता भोक्ता नहीं होता है । मन, वचन, काय का जो कुछ परिणाम होता है उसे कर्मोदय का विकार जानकर ज्ञाता दृष्टा साक्षीभूत रहता है ।

विद्वि सयंपि णाणं अकारयं तह अवेदयं चेव ।

जाणदिय बंधमोक्खं कम्मदयं णिज्जरं चेव ॥३४१॥

भावार्थ :- जैसे आख की दृष्टि अग्नि को देखती मात्र है, न अग्नि को बनाती है न अग्नि का ताप भोगती है, वैसे ज्ञानी महात्मा न तो कर्मों को करते हैं न भोगते हैं, केवल मात्र बंध, मोक्ष, कर्मों का उदय और कर्मों को निर्जरा को जानते ही हैं । ज्ञानी मन, वचन, काय, आठ कर्म सबको भिन्न जानता है । उनकी जो कुछ भी अवस्थाएँ होती हैं उनको अपने आत्मा की नहीं जानता है, उनको परकी समझकर उनमें रागी नहीं होता है, उदासीन भाव से जानता रहता है कि कर्म क्या क्या नाटक खेलते हैं - वह ससार नाटक को दृष्टा होकर देखता मात्र है, उनका स्वामी व कर्ता व भोक्ता नहीं बनता है । निश्चय से वह बिल्कुल अपना सम्बन्ध उनसे नहीं जोड़ता है । उसका आत्म-रसिकपन उसे अलिप्त रखता है ।

सत्यं णाणं ण हवदि जह्या सत्यं ण याणवे किञ्चि ।

तह्या अण्णं णाणं अण्णं सत्यं जिणा विति ॥४१२॥

अजभवसाणं णाणं ण हवदि जह्या अवेवण णिच्चं ।

तह्या अण्णं णाणं अजभवसाणं तह्या अण्णं ॥४२४॥

जह्या जाणदि णिच्चं तह्या जीवो दु जाणयो णाणी ।

णाणं च जाणयादो अव्वदिरित्तं मुणेयव्वं ॥४२५॥

भावार्थ :- शास्त्र जो पुद्गलमय ताड़पत्र या कागज, स्याही आदि है या वाणी रूपी द्रव्यश्रुत है सो ज्ञान नहीं है, क्योंकि पुद्गल जडमयी द्रव्य शास्त्र कुछ भी नहीं जानता है । इसलिये शास्त्र अन्य है व जानने वाला ज्ञान अन्य है ऐसा जिनेन्द्र कहते हैं ।

रागादि कलुष भावरूप अध्यवसान ज्ञान नहीं है क्योंकि वह कर्मों का उदय रूप विपाक सदा ही अचेतन है । इसलिये ज्ञान अन्य है और कलुपरूप अध्यवसान अन्य है । क्योंकि यह नित्य ही जानने वाला है इसलिये जीव ही ज्ञायक है । ज्ञान ज्ञानी से भिन्न नहीं है, उसी का स्वभाव है, ऐसा जानना योग्य है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य पचास्तिकाय में कहते हैं -

ण वियप्पदि णाणादो णाणी णाणाणि होति णेगाणि ।

तम्हा दु विस्सरुवं भणियं दवियत्ति णाणीहि ॥४३॥

भावार्थ :- ज्ञानगुण से आत्मा ज्ञानी भिन्न नहीं है, नाना प्रकार जानने योग्य पदार्थों की अपेक्षा ज्ञान अनेक प्रकार का है । ज्ञान विश्वरूप है सर्व को जानता है तब ज्ञानी भी विश्वरूप कहा गया है । जैसे ज्ञान सर्वव्यापक है वैसे ज्ञानी आत्मा भी ज्ञान की अपेक्षा सर्वव्यापी है अर्थात् ज्ञान सर्व को जानने वाला है ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य बोधपाहुड में कहते हैं -

संजमसंजुत्तस्स य सुक्काणजोयस्स मोक्खमग्गस्स ।

णाणेण लहदि लक्खं तम्हा णाणं च णायध्वं ॥२०॥

भावार्थ :- समय से युक्त और ध्यान के योग्य जो मोक्ष का मार्ग है उसका लक्ष्य जो शुद्ध आत्मा का स्वरूप है सो सम्यग्ज्ञान से ही प्राप्त होता है इसलिये ज्ञान का स्वरूप जानना योग्य है ।

णाणं पुरिसस्स हवदि लहदि सुपुरिसो वि विणयसंजुत्तो ।

णाणेण लहदि लक्खं लक्खंतो मोक्खमग्गस्स ॥२२॥

भावार्थ :- ज्ञान का लाभ पुरुष को होता है परन्तु जो मानव विनय सहित है वही ज्ञान का प्रकाश कर सकता है । ज्ञान के ही मनन से मोक्ष के मार्ग को पहचानता हुआ ध्यान का लक्ष्य जो शुद्ध आत्मा का स्वरूप उसको भली प्रकार समझ लेता है ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य भावपाहुड में कहते हैं :-

णित्थयरभासियत्थ गणहरदेवेहि गंधियं सम्मं ।

भावहि अणुदिणु अतुलं विशुद्धभावेण सुयणाणं ॥६२॥

भावार्थ :- हे मुने ! तू रात दिन निर्मल भाव से भक्ति पूर्वक शास्त्र-रूपी श्रुतज्ञान का मनन कर, जो अनुपम है व जिसे मूल में तीर्थकरो ने कहा है उसको जानकर गणधरो ने भली प्रकार शास्त्र में गूथा है ।

पाऊण णाणसलिलं णिम्महत्तिसडाहसोसउम्मक्का ।

हुत्ति सिवालयवासी तिहुवणचूडामणि सिद्धा ॥६३॥

भावार्थ - आत्मज्ञान रूपी जल को पीकर कठिनता से दूर होने योग्य तृष्णा की दाह व जलन को मिटाकर भव्यजीव सिद्ध हो जाते हैं और तीन लोक के शिखर पर सिद्धालय में अनन्तकाल वास करते हैं ।

णाणमयविवलसीयलसलिलं पाऊण भविय भावेण ।

वाह्जिरमरणवेयणडाहविमुक्का सिवा होत्ति ॥६४॥

भावार्थ - भव्यजीव भावसहित आत्मज्ञानमयी निर्मल शीतल जल को पीकर व्याधरूप मरण की वेदना की दाह को शमनकर सिद्ध हो जाते हैं ।

(६) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मोक्षपाहुड में कहते हैं -

सिद्धो सुद्धो आदा सब्बण्ह सब्बलोयवरसी य ।

सो जिणवरोहि भणियो जाण तुमं केवल णाणं ॥६५॥

भावार्थ :- यह आत्मा ही सिद्ध है, शुद्ध है, सर्वज्ञ है, सर्वदर्शी है तथा यही केवलज्ञान स्वरूप है ऐसा जानो, ऐसा श्री जिनेन्द्र भगवान ने कहा है ।

उग्गतवेणणाणी जं कम्मं खवदि भवहि बहुएहि ।

तं णाणी तिहि गुत्तो खवेई अन्तोमुहुत्तेण ॥६६॥

भावार्थ :- मिथ्याज्ञानी घोर तप करके जिन कर्मों को बहुत जन्मों में क्षय करता है उन कर्मों को आत्मज्ञानी सम्यग्दृष्टि मन, वचन, काय को रोक करके ध्यान के द्वारा एक अन्तर्मुहूर्त में क्षय कर डालता है ।

सुहजोएण सुभावं परदब्बे कुणइ रागवो साहू ।

सो तेण हु अण्णाणी णाणी एत्तो हु विवरीओ ॥६७॥

भाषार्थ -- शुभ पदार्थों के सयोग होने पर जो कोई साधु राग भाव से पर पदार्थ में प्रीतिभाव करता है वह अज्ञानी है । जो सम्यग्ज्ञानी है वह शुभ सयोग होने पर भी राग नहीं करते है समभाव रखते है ।

तवरहियं ज णाणं णाणविजुत्तो तवो वि अकयत्यो ।

तम्हा णाणतवेणं संजुत्तो लहइ णिव्वाणं ॥५६॥

भावार्थ :- तप रहित जो ज्ञान है व सम्यग्ज्ञान रहित जो तप है सो दोनों ही मोक्ष साधन में अकार्यकारी हैं इसलिये जो साधु सम्यग्ज्ञान सहित तप पालते हैं वे ही निर्वाण को पा सकते है ।

ताम ण णज्जइ अप्पा विसएसु णरो पवट्टए जाम ।-

विसए विरत्तचित्तो जोई जाणेइ अप्पाणं ॥६६॥

भाषार्थ -- जब तक यह मनुष्य इंद्रियों के विषयों में आसक्त होकर प्रवर्तता है तब तक वह आत्मा को नहीं पहचान सकता है । जो योगी विषयों से विरक्त चित्त होते है वे ही आत्मा को जानकर अनुभव कर सकते है ।

जे पुण विसयविरत्ता अप्पा णाऊण भावणासहिया ।

छंडंति चाउरंगं तवगुणजुत्ता ण संदेहो ॥६८॥

भावार्थ :- जो कोई साधु विषयों से विरक्त होकर आत्मा को जानकर उसकी बार बार भावना करते है और तप व मूलगुणों को पालते है वे धार गति रूप ससार से मुक्त हो जाते हैं ।

परमाणुपमाणं वा परवञ्चे रदि हवेदि मोहादो ।

सो मूढो अप्पाणी आदसहावस्स विवरीओ ॥६९॥

भावार्थ :- जो कोई मोह से परद्रव्यों में परमाणु मात्र भी रागभाव रखता है वह मूढ़ अज्ञानी है, वह आत्मा के स्वभाव से विपरीत वर्तन करता है । आत्मज्ञानी बही है जो आत्मा को आत्मारूप जाने और अपना मोह किसी भी पर द्रव्य में रचमात्र भी न करे ।

(७) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार प्रत्याख्यान अधिकार में कहते है :-

जिणवयणे अणुरत्ता गुरुवयणं जे करंति भावेण ।

असवल असकिलिद्धा ते होंति परित्तसंसारा ॥७२॥

भावार्थ :- जो साधु जिनवाणी में परम भक्तवत् है तथा जो भक्ति पूर्वक गुरु की आज्ञा को मानते हैं वे मिथ्यात्व से अलग रहते हुए व शुद्ध भावों में रमते हुए ससार से पार हो जाते हैं ।

बालमरणाणि बहुसो बहूयाणि अकामयाणिमरणाणि ।

मरिहंति ते वराया जे जिणवयणं ण जाणंति ॥७३॥

भावार्थ -- जो जिनवाणी के रहस्य को नहीं जानते हैं ऐसे सम्यग्ज्ञान रहित प्राणी बार बार अज्ञान मरण करते हैं, वे बार बार बिना चाहे हुए ही अकाल में मरते हैं । उन विचारों को मरण का दुःख बार-बार सहना पड़ता है ।

जिणवयणमोसहमिणं विसयसुहविरयणं अभिदभूवं ।

जरमरणवाहिवेयणखयकरणं सव्वदुक्खाणं ॥६५॥

भावार्थ :- यह जिनवाणी का पठन, पाठन, मनन एक ऐसी औषधि है जो इन्द्रिय विषय के सुख से वैराग्य पैदा कराने वाली है, अतीन्द्रिय सुखरूपी अमृत को पिलाने वाली है, जरा मरण व रोगादि से उत्पन्न होने वाले सर्व दुःखों को क्षय करने वाली है ।

(८) श्री वट्टकेरस्नामी मूलाचार के पचाचार अधिकार में कहते हैं :-

विजणसुद्धं सुत्तं अत्यविसुद्धं च तवुभयविसुद्धं ।

पयवेण य जप्पंतो णाणविसुद्धो हवइ एसो ॥८८॥

भावार्थ :- जो कोई शास्त्रों के वाक्यों को व शास्त्रों के अर्थ को तथा दोनों को प्रयत्नपूर्वक शुद्ध पढ़ता है उसी को ज्ञान की शुद्धता होती है ।

विणएण सुदमधीवं जविवि पमावेण होवि विस्सरिवं ।

तमुवट्ठावि परभवे केवलणाणं च आवहवि ॥८९॥

भावार्थ :- जिसने विनयपूर्वक शास्त्रों को पढ़ा हो और प्रमाद से कालांतर में भूल भी जावे तो भी परभव में शीघ्र याद हो जाता है -- थोड़े परिश्रम से आ जाता है तथा विनय सहित शास्त्र पढ़ने का फल केवलज्ञान होता है ।

णाणं सिक्खवि णाणं गुणेवि णाण परस्स उवविसवि ।

णाणेण कुणवि णायं णाणविणीदो हववि एसो ॥९०॥

भावार्थ -- जो ज्ञानी होकर दूसरों को सिखाता है ज्ञान का पुनः पुनः मनन करता रहता है, ज्ञान से दूसरों को धर्मोपदेश करता है, तथा ज्ञानपूर्वक चारित्र्य पालता है वही सम्यग्ज्ञान की विनय करता है ।

(६) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार षडावश्यक में कहते हैं :-

णाणी गच्छदि णाणी वंचदि णाणी णवं च णादियदि ।

णाणेण कुणदि चरणं तह्मा णाणे ह्वे विणओ ॥८६॥

भावार्थ :- सम्यग्ज्ञानी ही मोक्ष जाता है, सम्यग्ज्ञानी ही पाप को त्यागता है, सम्यग्ज्ञानी ही नए कर्म नहीं बाधता है । सम्यग्ज्ञान से ही चारित्र्य होता है इसलिये ज्ञान की विनय करनी योग्य है ।

(१०) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार अनंगारभावना में कहते हैं :-

ते लद्धणाणचक्खु णाणुज्जोएण विट्ठपरमट्टा ।

णिस्संकिदणिविदिगिंछावबलपरवकमा साधु ॥६२॥

भावार्थ - जो साधु ज्ञान के प्रकाश को रखने वाले हैं वे ज्ञान की ज्योति से परमार्थ जो परमात्म तत्त्व है उसको जानने वाले होते हैं । उनके भीतर जिन भाषित पदार्थों में शका नहीं होती है तथा वे ग्लानिरहित होते हैं तथा वे ही आत्मबल से साहस पूर्वक मोक्ष का साधन करते हैं ।

सुदरयणपुण्णकण्णा हेउणयविसारवा विउलबुद्धी ।

णिउणत्थसत्थकुसला परमपयवियाणया समणा ॥६७॥

भावार्थ - वे ही मुनि मोक्षरूपी परम पद के स्वरूप को जानने वाले होते हैं जो अपने कानों को शास्त्र रूपी रत्नों से विभूषित रखते हैं अर्थात् जो जिनवाणी को सुरुचि से सुनते हैं, जो प्रमाण और नय के ज्ञाता हैं विशाल बुद्धिशाली हैं तथा सर्व शास्त्र के ज्ञान में कुशल हैं ।

अवमदमाणत्थंभा अणुस्सिवा अगविववा अचंडा य ।

वत्ता मद्दवजुत्ता समयविदण्ह विणीवा य ॥६८॥

उवलद्धपुण्णपावा जिणसासणगहिव मुणिदपउजाला ।

करचरणसवुडंगा भाणुवजुत्ता मुणी होंति ॥६९॥

भावार्थ :- जो मुनि मान के स्तम्भ से रहित है, ज्ञाति, कुल आदि के मद से रहित है, उद्धतता रहित है, शातपरिणामी है, इन्द्रियविजयी है, मार्दव धर्म से युक्त है, आत्मा व अनात्मा के ज्ञाता है, विनयवान है, पुण्य पाप के स्वरूप के ज्ञाता है, जिनशासन में दृढ़ श्रद्धानी है, द्रव्यपर्यायो के ज्ञाता है, तेरह

प्रकार चारित्र्य से सवरयुक्त है अथवा दृढ आसन के धारी हैं वे ही साधु ध्यान के लिये उद्यमी रहते हैं ।

(११) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार समयसार अधिकार मे कहते हैं :-
सज्भायं कुव्वन्तो पंचिदियसपुडो तिगुत्तो य ।
हवदि य एयग्गमणो विणएण समाहिओ भिक्खू ॥७८॥

भावार्थ :- शास्त्र स्वाध्याय करने वाले के स्वाध्याय करते हुए पाचो इन्द्रिय वश मे होती है, मन, वचन, काय स्वाध्याय मे रत हो जाते हैं, ध्यान मे एकाग्रता होती है, विनय गुण से युक्त होता है, स्वाध्याय परमोपकारी है ।

वारसविधह्मि य तवे सभंतरवाहिरे कुसलदिट्ठ ।
ण वि अत्थि ण वि य होहदि सज्भायसमं तवोकम्मं ॥७९॥

भावार्थ :- तीर्थंकरों द्वारा प्रतिपादित बाहरी, भीतर बारह प्रकार तप मे स्वाध्याय तप के समान कोई तप नहीं है न होवेगा, इसलिये स्वाध्याय सदा करना योग्य है ।

सुई जहा समुत्ता ण णस्सदि दु पमाददोसेण ।
एवं समुत्तपुरिसो ण णस्सदि तहा पमाददोसेण ॥८०॥

भावार्थ :- जैसे सूत के साथ सुई हो तो कभी प्रमाद से भी खोई नहीं जा सकती है वैसे ही शास्त्र अभ्यासी पुरुष प्रमाद के दोष होते हुए भी कभी ससार में पतित नहीं होता है - अपनी रक्षा करता रहता है । ज्ञान बड़ी अपूर्व वस्तु है ।

(१२) श्री समतभद्राचार्य स्वयंभूस्तोत्र में कहते हैं --

बंधश्च मोक्षश्च तयोश्च हेतु- बद्धश्च मुक्तश्च फल च मुक्तेः ।
स्याद्वादिनो नाथ तवैव युषतं नैकान्तदृष्टेस्त्वमतोऽसि शास्ता । १४॥

भावार्थ :- हे सभवनाथ भगवान ! आपने अनेकात वस्तु का स्वरूप स्याद्वाद नय से उपदेश किया है इसीलिये आपके दर्शन मे बद्धतत्व, मोक्षतत्व, सिद्ध होता है, दोनो का साधन भी ठीक २ सिद्ध होता है । बद्ध व मुक्त आत्मा की भी सिद्धि होती है वे मुक्ति का फल भी सिद्ध होता है । परन्तु जो वस्तु को एकान्त मानते है उनके यहा ये सब बातें सिद्ध नहीं हो सकती है ।

सर्वथा नित्य व सर्वथा अनित्य मानने से ही ये सब बातें नहीं बनेंगी, द्रव्य की अपेक्षा नित्य व पर्याय की अपेक्षा अनित्य मानने से ही बन्ध व मोक्ष सिद्ध हो सकते हैं ।

विधिनिषेधश्च कथंचिदिष्टौ विवक्षया मुख्यगुणव्यवस्था ।

इति प्रणीतिः सुमतेस्तवेय मतिप्रवेकःस्तुवतोऽस्तु नाथ ॥२५॥

भावार्थ :- हे सुमतिनाथ भगवान् ! आपका यह कथन ठीक सिद्ध होता है कि पदार्थ में किसी अपेक्षा से अस्तित्पना है व दूसरी किसी अपेक्षा से नास्तित्पना है । इनका वर्णन स्याद्वाद द्वारा मुख्य व गौण रूप से किया जाता है । इसी से हमारे द्वारा आप स्तुति योग्य हैं ।

सर्वथा नियमत्यागी यथादृष्टमपेक्षक ।

स्याच्छब्दस्तावके न्याये नान्येषमात्मविद्विषाम् ॥१०२॥

भावार्थ :- हे अरहनाथ ! आपके स्याद्वाद न्याय में जो स्यात् शब्द है वह एक स्वभाव को जिसकी ओर वर्णन है यथार्थ प्रकाश करता है, तो भी पदार्थ सर्वथा ऐसा ही है इस एकान्त को निषेध करता है । यही वस्तु का स्वरूप है । जो एकाती स्याद्वाद के ज्ञान से शून्य है वे अपने आपके अनिष्ट करने वाले हैं । एकान्त मान के यथार्थ वस्तु स्वरूप को नहीं पाते हैं ।

(१३) श्री समन्तभद्राचार्य रत्नकरण्ड श्रावकाचार मे कहते हैं :-

अन्यूनमनतिरिक्त याथातथ्य विना च विपरीतात् ।

नि सदेहं वेद यदाहस्तज्ज्ञानमागमिनः ॥४२॥

भावार्थ :- जो वस्तु के स्वरूप को न कम जाने, न अधिक जाने, न विपरीत जाने, किन्तु जैसा का तैसा सन्देह रहित जाने उसको आगम के ज्ञाता सम्यग्ज्ञान कहते हैं ।

प्रथमानुयोगमर्थाख्यान चरित पुराणमपि पुण्यम् ।

धोधिसमाधिनिधानं बोधति बोध समीचीनः ॥४३॥

भावार्थ :- प्रथमानुयोग को सम्यग्ज्ञान इस प्रकार जानता है कि इसमें धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष चार पुरुषार्थों के साधन का कथन है, जीवन चरित्र है व त्रेसठ महापुरुषों का पुराण है । जिससे पुण्य का आश्रय मिलता है व जिसमें

रत्नत्रय व ध्यान का भंडार है । चौबीस तीर्थंकर वारह चक्रवर्ती, नौ बलभद्र, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण को त्रैसठ महापुरुष कहते हैं ।

लोकालोकविभवतेर्युगपरिवृत्तेश्चतुर्गतीनां च ।

आदर्शमिव तथा मतिरवैतिकरणानुयोग च ॥४४॥

भावार्थ :- करणानुयोग उसको कहते हैं जो लोक और अलोक के विभाग को, काल की पलटन को, चार गति के स्वरूप को दर्पण के समान प्रगट करता है -- सम्यग्ज्ञान ऐसा जानता है ।

गृहमेध्यनगाराणां चारित्रोत्पत्तिवृद्धिरक्षाङ्गम् ।

चरणानुयोगसमय सम्यग्ज्ञान विजानाति ॥४५॥

भावार्थ -- जिसमे गृहस्थ और मुनियो के आचरण की उत्पत्ति, वृद्धि व रक्षा का कथन हो वह चरणानुयोग है ऐसा सम्यग्ज्ञान जानता है ।

जीवाजीवसुतत्त्वे पुण्यापुण्ये च बधमोक्षौ च ।

द्रव्यानुयोगदोषः श्रुतविद्यालोकमातनुते ॥४६॥

भावार्थ :- द्रव्यानुयोग रूपी आगम वह है जो जीव, अजीव तत्वों को, पुण्य व पाप के स्वरूप को, बध तथा मोक्ष को तथा भावश्रुत के प्रकाश को अर्थात् आत्मज्ञान को प्रगट करे ।

(१४) श्री समंतभद्राचार्य आप्तमीमांसा मे कहते हैं -

तत्त्वज्ञानं प्रमाणं ते युगपत्सर्वभासनम् ।

क्रमभावि च यज्ज्ञानं स्याद्वादनय संस्कृतम् ॥१०१॥

भावार्थ :- हे जिनेन्द्र ! आपका केवलज्ञान प्रमाण ज्ञान है । इसमें एक ही साथ सर्व पदार्थ भ्रलकते हैं । जो अल्प ज्ञानियो मे क्रमवर्ती ज्ञान होता है वह भी प्रमाणीक है, यदि वह ज्ञान स्याद्वाद नय द्वारा संस्कृत हो अर्थात् स्याद्वाद से सिद्ध हो सके ।

उपेक्षा फलमाद्यस्य शेषस्यादानहानधीः ।

पूर्वं वाज्ञाननाशो वा सर्वस्य स्वगोचरे ॥१०२॥

भावार्थ :- केवलज्ञान होने का फल वीतराग भावों का होना है । अन्य अल्पज्ञानियों के होने वाले प्रमाण रूप ज्ञान का फल त्यागने योग्य व ग्रहण

योग्य के भीतर विवेक बुद्धि का प्राप्त करना है तथा वीतराग भाव भी है । सर्व ही मतिज्ञान आदि का फल अपने अपने विषय में अज्ञान का नाश है ।

वाक्येष्वनेकान्तद्योती गम्यम्प्रतिविशेषकः ।

स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तत्र केवलिनामपि ॥१०३॥

भावार्थ .— हे जिनेन्द्र ! आपके मत में तथा श्रुत केवलियों के मत में स्याद्वाद में जो स्यात् शब्द है वह अव्यय है उसका अर्थ किसी अपेक्षा से है । यह शब्द बताया है कि जो वाक्य कहा गया है उसमें किसी विशेष स्वभाव की तो मुख्यता है, दूसरे स्वभावों की गौणता है । यह वाक्य ही प्रगट करता है कि वस्तु अनेकान्त है, अनेक धर्मों को रखने वाली है जैसे स्यात् अस्ति घट. इस वाक्य में किसी अपेक्षा से घट है ऐसा कहते हुए घट में भावपने की मुख्यता है तब अभावपने की गौणता है, ऐसा स्यात् शब्द बताता है ।

स्याद्वादः सर्वथैकान्तत्यागात्किञ्चित्त्वद्विधिः ।

सप्तभङ्गनयापेक्षो हेयादेयविशेषकः ॥१०४॥

भावार्थ — यह स्याद्वाद न्याय है वह किसी अपेक्षा से एक स्वभाव को कहने वाला है तथापि वस्तु सर्वथा ऐसी ही है इस एकांत को निषेध करने वाला है । मुख्य गौण कथन की अपेक्षा उसके सात भग हो जाते हैं, जंसा पहले बताया जा चुका है ।

स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने ।

भेदः साक्षावसाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यतमं भवेत् ॥१०५॥

भावार्थ :— जैसे केवलज्ञान सर्व तत्त्वों को प्रकाश करता है वैसे स्याद्वाद नय गर्भित श्रुतज्ञान भी सर्व तत्त्वों को प्रकाश करता है । इन दोनों में भेद इतना ही है कि केवलज्ञान जब प्रत्यक्ष जानता है तब श्रुतज्ञान परोक्ष जानता है । इनके सिवाय जो कुछ ज्ञान है वह वस्तु का स्वरूप यथार्थ नहीं है ।

न सामान्यात्मनोदेति न ध्येति व्यक्तमन्वयात् ।

ध्येत्युदेति विशेषास्ते सहैकत्रोदयादि सत् ॥१०७॥

भावार्थ — वस्तु द्रव्य की अपेक्षा न उत्पन्न होती है और न व्यय होती है वह बराबर नित्य प्रगटरूप से बनी रहती है तथापि पर्याय की अपेक्षा उपजती विनशती है । आपके सिद्धांत में जो सत् पदार्थ है वह एक ही समय में

उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप है । अर्थात् द्रव्य की अपेक्षा नित्य है उसी समय पयोय की अपेक्षा अनित्य है ।

घटमौलिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम् ।

शोकप्रमोदमाध्यस्थ्यं जनी याति सहेतुकम् ॥५६॥

भावार्थ :- वस्तु उत्पाद व्यय ध्रौव्यरूप है इसी का दृष्टांत है कि कोई मानव सुवर्ण के घट को तोड़कर मुकुट बना रहा था उसी समय तीन आदमी आए, जो सुवर्ण के घट को लेना चाहता था, वह घट को तोड़ते हुए देखकर शोक में हो जाता है । जो मुकुट का अर्थी है वह हर्षित होता है परन्तु जो केवल स्वर्ण को ही लेना चाहता है वह उदासीन है । क्योंकि सुवर्ण द्रव्य घटरूप से नष्ट होकर मुकुट रूप में बदल रहा है तथापि सुवर्ण वही है ।

पयोव्रतो न वध्यति न पयोऽति दधिव्रतः ।

अगोरसव्रतो नोभे तस्मात्तत्त्वं त्रयात्मकम् ॥६०॥

भावार्थ :- दूसरा दृष्टांत है कि कही पर दही और दूध दोनों रक्खे थे । जिस किसी को दही का त्याग या दूध का त्याग न था वह दूध को पीता है । जिसे दूध का त्याग था दही का त्याग न था वह दही को पीता है । परन्तु जिसे गोरस का ही त्याग था वह दोनों को नहीं खाता है । दूध की पर्याय पलट कर दही बना तथापि गोरसपना दोनों में है । इसलिये हर एक वस्तु सदा ही उत्पाद व्यय ध्रौव्य रूप है, नित्य अनित्यरूप है जिसकी सिद्धि स्याद्वाद से भली प्रकार की जाती है ।

(१५) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना में कहते हैं -

णिउणं विउल्ल मुद्धं, णिकाच्चिमणुत्तरं च सम्बहिदं ।

जिणवयणं कलुसहरं, अहो व रत्तिं च पठिव्वं ॥१०१॥

भावार्थ - हे आत्मन् ! इस जिनधारणी को रात्रि दिन पढना चाहिये । यह जिनेन्द्र का वचन प्रमाण के अनुकूल पदार्थों को कहने वाला है, इससे निपुण है तथा बहुत विस्तारवाला है, पूर्वापर विरोध से रहित दोषरहित शुद्ध है, अत्यन्त दृढ़ है अनुपम है तथा सर्व प्राणी मात्र का हितकारी है और रागादि मेल को हरने वाला है ।

आदहिदपरिष्णाणभा, वसंवरोणवणवो य संवेगो ।

निक्कपदा तवोभावणा, य परदेसिगतं च ॥१०२॥

भावार्थ — जिनवाणी के पढ़ने से आत्महित का ज्ञान होता है, सम्यक्त आदि भावसवर की दृढता होती है, नवीन नवीन धर्मानुराग बढ़ता है, धर्म में निश्चलता होती है, तप करने की भावना होती है और पर को उपदेश देने की योग्यता आती है ।

छट्ठमदसमदुवादसेहि अण्णाणियस्स जा सोधी ।

तत्तो बहुगुणदरिया, होज्ज हू जिमिदस्स णाणिस्स ॥१११॥

भावार्थ :- शास्त्रज्ञान के मनन बिना जो अज्ञानी को बेला, तेला, चौला आदि उपवास के करने से शुद्धता होती है उससे बहुतगुणी शुद्धता सम्यग्ज्ञानी को आत्मज्ञान को मनन करते हुए जीमते रहने पर भी होती है ।

अक्खेविणी कहा सा, विज्जाचरण उवदिस्सदेजत्थ ।

ससमयपरसमयगदा, कहा दु विक्खेविणी णाम ॥६५६॥

सवेयणी पुण कहा, णाणचरिस्सतवविरियइट्टिगदा ।

निव्वेयणी पुण कहा, तरीरभोगे भउघेए ॥६६०॥

भावार्थ — सुकथा चार प्रकार की होती है :- (१) आक्षेपिणी — जो ज्ञान का, चारित्र्य का स्वरूप बताकर दृढता कराने वाली हो । (२) विक्षेपिणी — जो अनेकात मत की पोपक व एकात मत को खडन करने वाली हो । (३) संवेगिणी कथा — जो ज्ञान चारित्र्य तप वीर्य में प्रेम बढ़ाने वाली व धर्मानुराग कराने वाली कथा हो । (४) निर्वेदिनी — जो ससार शरीर भोगों से वैराग्य बढ़ाने वाली हो ।

णाणोओगरहिदेण ण सक्को चित्तणिग्गहो काअं ।

णाणं अंकुसभूवं, मत्तस्स हू चित्तहत्थिस्स ॥७६३॥

भावार्थ :- ज्ञान का उपयोग सदा करना चाहिये । जो शास्त्रज्ञान का मनन नहीं करते वे चित्त को रोक नहीं सकते । मनरूपी मदोन्मत्त हाथी के लिये ज्ञान ही अकुश है ।

उवसमइ किण्हसप्पो, जह मतेण विधिणा पउत्तेण ।

तह हिदयकिण्हसप्पो, सुट्ठुवउत्तेण णाणेण ॥७६५॥

भाषार्थ :- जैसे विधि से प्रयोग किये हुये मंत्र से काला साप भी शात हो जाता है वैसे भली प्रकार मनन किये हुए ज्ञान के द्वारा मनरूपी काला साप शात हो जाता है ।

णाणपदीवो पज्जलद्द जस्स हियए वि मुद्धलेसस्स ।

जिणविट्ठमोक्खमग्गे, पणासयभय ण तस्सत्थि ॥७७०॥

भाषार्थ :- जिस शुद्ध लेश्या या भावो के धारी के हृदय मे सम्यग्ज्ञान रूपी दीपक जलता है उसको जिनेन्द्रकथित मोक्षमार्ग मे चलते हुए कभी भी भ्रष्ट होने का व कुमार्ग मे जाने का भय नहीं है ।

णाणुज्जोएण विणा, जो इच्छवि मोक्खमग्गमुव्वगंतुं ।

गंतुं कडिल्लमिच्छदि, अंधलयो अंधयारम्मि ॥७७४॥

भाषार्थ -- जो कोई सम्यग्ज्ञान के प्रकाश के विना मोक्षमार्ग मे जाना चाहता है वह अधा होकर महान अधकार मे अति दुर्गम स्थान मे जाना चाहता है ।

भावे सगविसयत्थे, सूरु जग्वं जहा पयासेइ ।

सव्व वि तथा जुगव केवलणाण पयासेवि ॥२१३८॥

भाषार्थ :- जैसे सूर्य अपने विषय मे तिष्ठते हुए सर्व पदार्थों को एक साथ प्रकाश करता है वैसे केवलज्ञान समस्त पदार्थों को प्रकाश करता है ।

(१६) श्री पूज्यपादस्वामी इष्टोपदेश मे कहते हैं --

अज्ञानोपास्तिरज्ञानं ज्ञानं ज्ञानिसमाश्रयः ।

देहादि यत्तु यस्यास्ति सुप्रसिद्धमिवं वचः ॥२३॥

भाषार्थ -- अज्ञान स्वरूप शरीरादि की या अज्ञानी गुरु की या मिथ्या शास्त्र की आराधना करने से मोह भ्रम से देहादि अज्ञान की प्राप्ति होगी किन्तु ज्ञान स्वभावी आत्मा की या सम्यग्ज्ञानी गुरु की या सम्यक् शास्त्र की आराधना करने से आत्मज्ञान व आत्मानुभव की प्राप्ति होगी ।

(१७) श्री पूज्यपाद स्वामी समाधिगतक मे कहते हैं --

अविद्याभ्याससंस्कारैरवशं क्षिप्यते मनः ।

तदेव ज्ञानसंस्कारे स्वतस्तत्त्वेऽवतिष्ठते ॥३७॥

भाषार्थ -- अविद्या या मिथ्याज्ञान के अभ्यास से यह मन अपने वश में न रहकर अवश्य आकुलित होगा, पर पदार्थ में रमेगा, वही मन सम्यग्ज्ञान के अभ्यास के बल से स्वयं ही आत्मतत्त्व के रमण में ठहर जायेगा ।

प्रात्मज्ञानात्पर कार्यं न बुद्धी धारयेच्चिरम् ।

कुर्याद्विषयशास्त्रिकञ्चिद्वाक्कायाभ्यामतत्परः ॥५०॥

भाषार्थ -- ज्ञानी को उचित है कि आत्मज्ञान के सिवाय और कार्य को बुद्धि में चिरकाल धारण न करे । प्रयोजनवश कुछ दूसरा काम करना पड़े तो वचन व काय से करले, मन को उसमें आसक्त न करे ।

प्रयती प्रतमावाप व्रती ज्ञानपरायणः ।

परात्मज्ञानसम्पन्नः स्वयमेव परो भवेत् ॥५१॥

भाषार्थ -- जो कोई अत्रती हो वह व्रती होकर आत्मज्ञान के अभ्यास में लीन हो । जिसको परमात्मा का यथार्थ ज्ञान हो जाता है और वह इसी का अनुभव करता है वह अवश्य परमात्मा हो जाता है ।

विविताशेषशास्त्रोऽपि न जाग्रदपि मुच्यते ।

देहात्मवृष्टिर्जातात्मा मुप्तोन्मत्तोऽपि मुच्यते ॥५४॥

भाषार्थ -- जो देह में आत्मा की वृद्धि रखता है ऐसा बहिरात्मा अज्ञानी जीव सर्व शास्त्रों को पढ़ चुका है तथा जाग रहा है तो भी वह कर्मों से मुक्त नहीं हो सकता है किन्तु जो आत्मज्ञानी है वह सोते हुए है व कदाचित् उन्मत्त है -- गृहस्थ में फँसा है तो भी कभी न कभी मुक्त हो जायेगा ।

(१८) श्री गुरुभद्राचार्य आत्मानुशासन में कहते हैं :-

अनेकान्तास्मार्थप्रसवफलभारातिविनते

वचः पर्णाकीर्णं विपुलनयशाखाशतयुते ।

समुत्तुङ्गे सम्यक् प्रततमतिमूले प्रतिविनते

श्रुतस्कन्धे धीमान् रमयतु मनोमर्कटमसुम् ॥१७०॥

भाषार्थ :-- बुद्धिमान का कर्तव्य है कि वह इस मनरूपी बदर को शास्त्र रूपी वृक्ष में प्रतिदिन रमावे । इस शास्त्र रूपी वृक्ष में अनेकात स्वरूप अनेक स्वभाव व गुण व पर्याय रूपी फलफूल हैं उनसे यह नञ्जीभूत है । यह वृक्ष वचन रूपी पत्रों से व्याप्त है । सैंकड़ों महान नयों या अपेक्षाओं की शाखाओं से शोभित

है, तथा इस शास्त्ररूपी वृक्ष का बहुत बड़ा विस्तार है तथा इसका मूल प्रखर मतिज्ञान है ।

शास्त्राग्नी मणिवद्भव्यो विशुद्धो भानि निर्युतः ।

अ गारवत् खलो दोप्तो मली वा भस्म वा भवेत् ॥१७६॥

भावार्थ :- जैसे रत्न अग्नि में पड़कर विशुद्ध हो जाता है व गोभता है जैसे भव्यजीव रुचिवान शास्त्र में रमण करता हुआ विशुद्ध होकर मुक्त हो जाता है । परन्तु जैसे अगारा अग्नि में पड़कर कोयला हो जाता है या राख हो जाता है वैसे दुष्ट मानव शास्त्र को पढ़ता हुआ भी रागीद्वेषी होकर कर्मों से मैला हो जाता है ।

मुहुः प्रसार्य सज्ज्ञान पदचन् भावान् यथास्थितान् ।

प्रीत्यप्रीती निराकृत्य ध्यायेदध्यात्मविन्मुनिः ॥१७७॥

भावार्थ :- अध्यात्म का ज्ञाता मुनि बारबार सम्यग्ज्ञान को फैलाकर जैसे पदार्थों का स्वरूप है वैसा उनको देखता हुआ राग व द्वेष को दूर करके आत्मा को ध्याता है ।

(१९) श्री योगेन्द्राचार्य योगसार में कहते हैं --

सत्य पढतह ते वि जड अप्पा जे ण मुणति ।

तिह कारण ऐ जीव फुडु ण हु णिव्वाण लहति ॥५२॥

भावार्थ :- जो कोई शास्त्रों को पढ़ते हैं परन्तु आत्मा को नहीं जानते हैं वे जीव कभी भी निर्वाण को नहीं पा सकते हैं ।

जह लीयम्मिय णियडहा तह सुणाम्मिय जाणि ।

जे सुह असुह परिच्चयहि ते वि हवंति हु णाणि ॥७१॥

भावार्थ :- वे ही जानती हैं जो पुण्य पाप को सुवर्ण की तथा लोहे की वेडी जानते हैं दोनों को बन्धन मानते हैं ।

सव्वे जीवा णाणमया जो समभाव मुणेइ ।

सो सामाइउ जाणि फुडु जिणवर एम भणेइ ॥६८॥

भावार्थ :- सर्व ही जीव शुद्ध ज्ञानमयी हैं ऐसा जो जानता है वही समभाव का धारी है इसी को सामायिक जानो ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं ।

(२०) श्री नागसेन मुनि तत्वानुशासन मे कहते है -

श्रुतज्ञानमुवासीनं यथार्थमति निश्चल ।
स्वर्गापवर्गफलद ध्यानामातर्मुहूर्ततः ॥६६॥

भावार्थ :- आत्मध्यान श्रुतज्ञान का ध्यान है । द्वादशाग वाणी का सार आत्मज्ञान है । उसी का अनुभव श्रुतज्ञान का अनुभव है तथा वही ध्यान है । यह वीतराग रूप, यथार्थ, अति निश्चल एक अन्तर्मुहूर्त तक रह सकता है जिसका फल स्वर्ग व मोक्ष की प्राप्ति है ।

श्रुतज्ञानेन मनसा यतो ध्यायन्ति योगिनः ।
ततः स्थिरं मनो ध्यानं श्रुतज्ञानं च तात्त्विकं ॥६६॥

भावार्थ :- क्योंकि योगीगण मन द्वारा श्रुतज्ञान के बल से ध्यान करते है, इसीलिये स्थिर मन ही ध्यान है, यही निश्चय तत्त्वरूप श्रुतज्ञान है ।

ज्ञानवर्थातरावात्मा तस्माज्ज्ञानं न चान्यतः ।
एकं पूर्वापरीभूतं ज्ञानमात्मेति कीर्तितं ॥६६॥

भावार्थ :- ज्ञान कहो चाहे आत्मा कहो दोनो एक ही बात है क्योंकि ज्ञान आत्मा का गुण है, आत्मा से ही होता है, किसी अन्य द्रव्य से नहीं होता है । यह ज्ञानगुण जो बराबर पूर्वापर चला आ रहा है वही आत्मा है ऐसा कहा गया है ।

स्वरूपं सर्वजीवानां स्वपरस्य प्रकाशनं ।
भानुमंडलवत्तेषां परस्मादप्रकाशनं ॥२३५॥

भावार्थ :- सर्व जीवो का स्वभाव अपने को व पर को एक साथ उसी तरह प्रकाश करता है जैसा सूर्य मंडल अपने को तथा पर को प्रकाश करता है । उन जीवो मे ज्ञान का प्रकाश स्वाभाविक है, दूसरे पदार्थ से नहीं है जैसे सूर्य स्वयं प्रकाश रूप है ।

तिष्ठत्येव स्वरूपेण क्षीणे कर्मणि पौरुषः ।
यथा मणिस्वहेतुभ्यः क्षीणे सासर्गिके मले ॥२३६॥

भावार्थ :- जब सर्व कर्म का क्षय हो जाता है तब यह आत्मा अपने स्वरूप मे ही ठहर जाता है, और एक समय मे ही स्वपर को जानता है । जैसे

योग्य कारणों से संसर्ग में आया हुआ मल निकल जाने पर मणि स्वभाव से चमक उठती है ।

न मुह्यति न सशेते न स्वार्थानध्यवस्यति ।

न रज्यते न च द्वेषि कितु स्वस्थः प्रतिक्षण ॥२३७॥

भाषार्थ -- अरहत व सिद्ध परमात्मा घातिया कर्मों के क्षय होने पर न तो किसी पर मोह करते हैं, न सशय किसी बात में करते हैं, न उनके भीतर अनध्यवसाय (ज्ञान में प्रमाद) है न राग करते हैं न द्वेष करते हैं । किन्तु सदा ही प्रतिक्षण ही अपने ही शुद्ध स्वरूप में स्थित हैं ।

त्रिकालविषय ज्ञेयमात्मान च यथास्थित ।

जानन् पश्यंश्च निःशेषमुवास्ते स तदा प्रभुः ॥२३८॥

भाषार्थ -- वे केवलज्ञानी परमात्मा अपने आत्मा को तथा तीन काल के ज्ञेय पदार्थों को जैसा उनका स्वरूप है वैसा पूर्ण रूप से जानते हुए वीतरागी रहते हैं ।

(२१) श्री अमृतचन्द्र आचार्य पुरुषार्थसिद्ध चूपाय में कहते हैं :-

निश्चयनिह भूतार्थ व्यवहारं वर्णयन्त्यभूतार्थम् ।

भूतार्थबोधविमुक्तः प्रायः सर्वोऽपि ससार ॥१॥

भाषार्थ :- निश्चयनय वह है जो सत्यार्थ मूल पदार्थ को कहे । व्यवहारनय वह है जो असत्यार्थ पदार्थ को कहे । प्रायः सर्व ही ससारी प्राणी निश्चयनय से कथन योग्य सत्यार्थ वस्तु के ज्ञान से बाहर ही रहे हैं ।

व्यवहारनिश्चयो यः प्रबुध्य तत्त्वेन भवति मध्यस्थः ।

प्राप्नोति वेशनायाः स एव फलमविकलं शिष्यः ॥८॥

भाषार्थ :- जो कोई व्यवहारनय और निश्चयनय दोनों को जानकर मध्यस्थ हो जाता है वही शिष्य जिनवाणी के उपदेश का पूर्ण फल पाता है ।

सम्यग्ज्ञानं कार्यं सम्यक्त्वं कारणं वदन्ति जिनाः ।

ज्ञानाराधनमिष्टं सम्यक्त्वानन्तरं तस्मात् ॥३३॥

भाषार्थ -- जिनेन्द्र भगवन्तो ने सम्यग्ज्ञान को कार्य तथा सम्यग्दर्शन को कारण कहा है । इसलिये सम्यग्दर्शन के पीछे ज्ञान की आराधना करना उचित है ।

कारणकार्यं विधानं समकालं जायमानयोरपि हि ।

दीपप्रकाशयोरिव सम्यक्त्व ज्ञानयोः सुघटम् ॥३४॥

भावार्थ :- यद्यपि सम्यग्दर्शन से साथ ही सम्यग्ज्ञान की उत्पत्ति होती है उसी तरह जैसे दीपक से प्रकाश होता है तो भी जैसे दीपक कारण है, प्रकाश कार्य है, वैसे सम्यग्दर्शन कारण है, सम्यग्ज्ञान कार्य है ।

कर्तव्योऽध्यवसायः सवनेकांतात्मकेषु तत्त्वेषु ।

संशयविपर्ययानध्यवसायविविक्तात्मात्मरूपं तत् ॥३५॥

भावार्थ :- व्यवहार नय से सत् रूप व अनेक धर्म स्वरूप तत्त्वो को संशय विपर्यय व अनध्यवसाय रहित जानना चाहिये । यही सम्यग्ज्ञान है । निश्चयनय से यह सम्यग्ज्ञान आत्मा का स्वरूप है ।

प्रथार्योभयपूर्णं काले विनयेन सोपधानं च ।

बहुमानेन समन्वितमनिह्वं ज्ञानमाराध्यम् ॥३६॥

भावार्थ :- सम्यग्ज्ञान को आठ अंग सहित सेवन करना चाहिये । (१) ग्रन्थशुद्धि-शुद्ध पढ़ना (२) अर्थ शुद्धि-अर्थ शुद्ध करना, (३) उभय शुद्धि-शब्द व अर्थ शुद्ध पढ़ना, (४) कालाध्ययन-ठीक समय पर पढ़ना, (५) विनय, (६) उपधान-धारण सहित पढ़ना, (७) बहुमानेन समन्वित-बहुत मान से पढ़ना, (८) अनिह्व-गुरु को व ज्ञान को न छिपाना ।

येनांशेन ज्ञानं तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति ।

येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति ॥२१३॥

भावार्थ :- जितने अंश किसी के परिणाम में सम्यग्ज्ञान होता है उतने अंश से कर्म का बन्ध नहीं होता है किन्तु जितने अंश राग होता है उतने अंश कर्म का बन्ध होता है । सम्यग्ज्ञान बन्ध का कारण नहीं है, बन्ध का कारण औदयिक भाव रागद्वेष मोह है ।

(२२) श्री अमृतचन्द्राचार्य तत्त्वार्थसार में कहते हैं -

वाचनापृच्छनाम्नायस्तथा धर्मस्य देशना ।

अनुप्रेक्षा च निर्विष्टः स्वाध्यायः पंचधा जिनैः ॥१६-७॥

वाचना सा परिज्ञेया यत्पात्रे प्रतिपादनम् ।

ग्रन्थस्य वांथ पद्यस्य तत्त्वार्थस्योभयस्य वा ॥१७-७॥

तत्संशयापनोदाय तन्निश्चयबलाय वा ।

परं प्रत्यनुयोगाय प्रच्छनां तद्विदुर्जिनाः ॥१८-७॥

आम्नायः कथ्यते घोषो विशुद्धं परिवर्तनम् ।

कथाधर्माद्यनुष्ठानं विज्ञेया धर्मदेशना ॥१९-७॥

अनुप्रेक्षितं निर्दिष्टं स्वाध्यायः स जिनेश्वरिभिः ॥२०-७॥

अनुप्रेक्षितं निर्दिष्टं स्वाध्यायः स जिनेश्वरिभिः ॥२०-७॥

भावार्थ -- शास्त्रो का स्वाध्याय व्यवहार सम्यग्ज्ञान है, सो स्वाध्याय पाच प्रकार का जिनेन्द्रो ने कहा है । वाचना, पृच्छना, आम्नाय, धर्मदेशना, अनु-प्रेक्षा । किसी ग्रन्थ का व उसके पद्य का तथा उसके अर्थ का या दोनो का दूसरे पात्र को सुनाना या स्वयं पढना, वाचना है । सशय दूर करने को, पदार्थ के निश्चय करने को व दूसरो को समझाने के लिये जो पूछना उसे जिनेन्द्रो ने पृच्छना कहा है । शुद्ध-शब्द व अर्थ को धोखकर कठ करना आम्नाय कहा जाता है । धर्म कथा आदि का उपदेश करना धर्मदेशना है । भली प्रकार जाने हुए पदार्थ का मन से बार-बार अभ्यास करना अनुप्रेक्षा नाम का स्वाध्याय है ऐसा जिनेन्द्रो ने कहा है ।

ज्ञानस्य ग्रहणाभ्यासमरणादीनि कुर्वतः ।

बहुमानादिभिः साद्धं ज्ञानस्य विनयो भवेत् ॥२२-७॥

भावार्थ :- ज्ञान को बहुत मान व आदर से ग्रहण करना व स्मरण करना, मनन करना आदि ज्ञान की विनय कही जाती है ।

(२३) श्री अमृतचन्द्राचार्य श्री समयसार कलश मे कहते हैं :-

उभयनय विरोधध्वसिनि स्यात्पवाङ्क

जिनवचसि रमन्ते ये स्वयं वान्तमोहाः ।

सपदि समयसारं ते परं ज्योतिरुच्चै-

रनवमनयपक्षाक्षुण्णमीक्षन्त एव ॥४॥

भावार्थ :- निश्चय नय और व्यवहार नय के विरोध को भेटने वाली स्याद्वाद रूप जिनवाणी मे जो रमण करते हैं, उनका मिथ्यात्व भाव स्वयं गल जाता है । तब वे शीघ्र ही अतिशय करके परम ज्योति स्वरूप, प्राचीन, किसी भी खोटी युक्ति से अखण्डित शुद्ध आत्मा का अनुभव कर ही लेते हैं ।

आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयात्मिका या
 ज्ञानानुभूतिरियमेव किलेति बुद्ध्या ।
 आत्मानमात्मनि निविश्य सुनिःप्रकम्प-
 मेकोऽस्ति नित्यमवबोधघनः समन्तात् ॥१३॥

भावार्थ :- शुद्ध निश्चय नय के द्वारा जो शुद्ध आत्मा का अनुभव है वही निश्चय सम्यग्ज्ञान अनुभव है ऐसा जानकर जब कोई अपने आत्मा को अपने आत्मा में निश्चल रूप से धारण करता है तब वहाँ सर्व तरफ से नित्य ही एक ज्ञानघन आत्मा ही स्वाद में आता है ।

ज्ञानद्विवेचकतया तु परमात्मनोर्यो
 जानाति हंस इव वाः पयसोविशेष ।
 चैतन्यधातुमचलं स सदाधिरूढो
 जानीत एव हि करोति न किञ्चनापि ॥१४-३॥

भावार्थ - ज्ञान के ही प्रताप से आत्मा और पर का भेद विज्ञान जाना जाता है । जैसे दूध पानी अलग अलग है । ज्ञानी अपनी निश्चल चैतन्य धातुमयी मूर्ति में सदा दृढ़ निश्चय रखता हुआ जानता ही है, कुछ भी कर्त्ता नहीं है ।

ज्ञानादेव ज्वलनपयसोरोष्ण्यशैत्यव्यवस्था
 ज्ञानादेवोल्लसति लवणस्वादभेदव्युदासः ।
 ज्ञानादेव स्वरसविकसन्नित्यचैतन्यधातोः
 क्रोधादेश्च प्रभवति भिदा भिदन्ती कर्तृभावम् ॥१५-३॥

भावार्थ :- ज्ञान के ही प्रताप से गर्म पानी में यह झलकता है कि पानी का स्वभाव शीतल है तथा उष्णता अग्नि की है । ज्ञानी के ही प्रताप से किसी बने हुए साग में साग का स्वाद अलग और लवण का स्वाद अलग भासता है । यह ज्ञान का ही प्रभाव है जिससे क्रोध का मैं कर्त्ता हूँ, इस अज्ञान का नाश होकर ऐसा झलकता है कि मैं क्रोधादिकी कलुषता से भिन्न अपने आत्मिक रस से नित्य भरा हुआ चैतन्य धातुमय आत्मा मात्र हूँ ।

ज्ञानवान् स्वरसतोऽपि यतः स्यात्सर्वरागसवर्जनशीलः ।
 लिप्यते सकलकर्मभिरेवः कर्ममध्यपतितोऽति ततो न ॥१७-७॥

भाषार्थ :- सम्यग्ज्ञानी अपने स्वभाव से ही सर्व रागादि भावों से भिन्न अपने को अनुभव करता है । इसलिये कर्मों के मध्य पड़े रहने पर भी कर्म बंध से नहीं बँधता है । यह आत्मज्ञान की महिमा है ।

अज्ञानी प्रकृतिस्वभावनिरतो नित्यं भवेद्वेदको
 ज्ञानी तु प्रकृतिस्वभावविरतो नो जातुचिद्वेदकः ।
 इत्येवं नियमं निरूप्य निपुणैरज्ञानिता त्यज्यता ।
 शुद्धं कात्ममये महस्सचलितैरासेव्यता ज्ञानिता ॥५-१०॥

भाषार्थ :- अज्ञानी सदा ही कर्म की प्रकृतियों के स्वभावों में अर्थात् जैसा कर्म का उदय होता है उसमें लीन होकर सुख-दुःख का भोक्ता हो जाता है । ज्ञानी प्रकृति के स्वभाव से अर्थात् कर्मों के उदय से विरक्त रहता है, इसलिये कभी भी भोक्ता नहीं होता है, वह ज्ञाता रहता है । ऐसा नियम समझकर अज्ञानपना त्याग देना चाहिये और शुद्ध एक आत्मा की निश्चल ज्योति में थिर होकर ज्ञानभाव का सेवन करना चाहिये ।

शुद्धद्रव्यनिरूपणापितमतेस्तत्त्वं समुत्पश्यतो
 नैकद्रव्यगतं चकास्ति किमपि द्रव्यान्तरं जातुचित् ।
 ज्ञानं ज्ञेयमवेति यत्तु तदयं शुद्धस्वभावोदयः ।
 किं द्रव्यान्तरचुम्बनाकुलधियस्तत्त्वच्छवन्ते जनाः ॥२२-१०॥

भाषार्थ - जो शुद्ध द्रव्य के विचार में है और तत्त्व को देखनेवाला है उसके मत में एक द्रव्य के भीतर दूसरा द्रव्य कभी भी प्रवेश नहीं कर सकता है । जो शुद्ध आत्मा का ज्ञान सर्व ज्ञेय या जानने योग्य पदार्थों को जानता है सो यह उस ज्ञान के शुद्ध स्वभाव का उदय है तब फिर अज्ञानी जन आत्मा को छोड़कर पर द्रव्य के ग्रहण के लिए आकुल व्याकुल होकर आत्म तत्त्व के अनुभव से क्यों पतन कर रहे हैं ? ज्ञान में कोई पदार्थ आता नहीं, ज्ञान किसी पदार्थ में जाता नहीं, तो भी ज्ञान सर्व ज्ञेयों को अपने स्वभाव से जानता है । यह ज्ञान के प्रकाश का महात्म्य है ।

स्याद्वावदीपितलसन्महसि प्रकाशे
 शुद्धस्वभावमहिमन्युदिते मयीति ।
 किं बन्धभोक्षपयपातिभिरन्यभावं-
 नित्योदयः परमयं स्फुरतु स्वभावः ॥६-१२॥

भावार्थ :- स्याद्वाद के द्वारा मेरे भीतर आत्म तेज का प्रकाश हो गया है । जब मेरे मे शुद्ध स्वभाव की महिमा प्रगट हो रही है तब वहा बध मार्ग व मोक्ष मार्ग सम्बन्धी भावो से क्या प्रयोजन रहा ? कुछ भी नहीं । इसलिए सदा ही यह मेरा उत्कृष्ट स्वभाव मेरे मे प्रकाशमान रहो । शुद्ध निश्चयनय से आत्मा सदा ही एकाएक शुद्ध अनुभव मे आता है । वहा बध व मोक्ष के विचार की कोई जगह नहीं है ।

(२४) श्री अमितिगति महाराज तत्त्वभावना मे कहते हैं :-

येषां ज्ञानकृशानुरुज्ज्वलतरः सम्यक्त्ववातेरितो ।

विस्पष्टीकृतसर्वतत्त्वसमितिर्दग्धे विपापंधसि ॥

दत्तोत्तप्तिमनस्तमस्ततिहतेर्देदीप्यते सर्वदा ।

नाश्चर्यं रचयति चित्रचरितादचारित्रिणाः कस्य ते ॥६५॥

भावार्थ - जिनके भीतर सम्यक्दर्शन की पवन से प्रेरित सम्यग्ज्ञान-रूपी अग्नि की तीव्र ज्वाला सर्व तत्त्वो को स्पष्ट दिखाती हुई, पापरूपी ईंधन को जलाती हुई, मन के अन्धकार के प्रसार को दूर करती हुई सदा जलती है वे नाना प्रकार चारित्र का पालन करते हैं । जिनको देखकर किसको आश्चर्य न आयेगा ? अर्थात् वे अद्भुत चारित्र का पालन करते हैं ।

ये लोकोत्तरतां च दर्शनपरां दूतीं विमुक्तिश्रिये ।

रोचन्ते जिनभारतीमनुपमां जल्पति शृण्वति च ॥

लोके भूरिकषायदोषमलिने ते सज्जना दुर्लभाः ।

ये कुर्वन्ति तदर्थमुत्तमधियस्तेषां किमश्रोच्यते ॥१०५॥

भावार्थ - जो कोई परमार्थ स्वरूप को बताने वाली, उत्कृष्ट सम्यक्-दर्शन को देने वाली, मोक्षरूपी लक्ष्मी की दूती के समान अनुपम जिनवाणी को पढते हैं, सुनते हैं व उस पर रुचि करते हैं ऐसे सज्जन इन कषायो के दोषो से मलीन लोक मे दुर्लभ हैं - कठिनता से मिलते हैं और जो उस जिनवाणी के अनुसार आचरण करने की उत्तम वृद्धि करते हैं उनकी बात क्या कही जावे ? वे तो महान दुर्लभ हैं । ऐसी परोपकारिणी जिनवाणी को समझकर उसके अनुसार यथाशक्ति चलना हमारा कर्तव्य है ।

सर्वज्ञः सर्वदर्शी भवमरणजरातंकशोकव्यतीतो ।

लब्धात्मोयस्वभावः क्षतसकलमलः शश्वदात्मानपाय ॥

दक्षः सकोचिताक्षैर्भवमृतिचकितैर्लोकयात्रानपेक्षैः ।

नष्टाबाधात्मनीनस्थिरविशदसुखप्राप्तये चिन्तनीयः ॥१२०॥

भावार्थ -- परमात्मा सर्वज्ञ है, सर्वदर्शी है, जन्म, मरण, जरा, रोग व शोकादि दोषो से रहित है, अपने स्वभाव से पूर्ण है, सर्व कर्म मलरहित है, नाश-रहित नित्य है । जो लोग चतुर है, इन्द्रियो के विजयी है, जन्म मरण से भय-भीत है, ससार की यात्रा को नहीं चाहते है उनको ऐसे शुद्ध आत्मा का चिन्तवन बाधा रहित, अतीन्द्रिय, स्थिर व शुद्ध सुख की प्राप्ति के लिए करना योग्य है । निश्चय से अपना आत्मा भी ऐसा ही है । अपने आत्मा को भी परमात्मा के समान जानकर सदा अनुभव करना चाहिये, जिससे सहज सुख का लाभ हो ।

(२५) श्री पद्मनदि मुनि सिद्धस्तुति मे कहते है .-

स्याच्छब्दामृतगभितागममहारत्नाकरस्नानतो

धौता यस्य मतिः स एव मनुते तत्त्वं विमुक्तात्मनः ।

तत्तस्यैव तदेव याति सुमतेः साक्षाद्गुपादेयतां

भेदेन स्वकृतेन तेन च विना स्वं रूपमेक परम् ॥१४॥

भावार्थ -- जिस पुरुष की मति स्याद्वादरूपी जल के भरे समुद्र मे स्नान करने से धोई गई है -- निर्मल हो गई है वही शुद्ध व मुक्त आत्मा के यथार्थ स्वरूप को जानता है, तथा वह उसी स्वरूप को ग्रहण करने योग्य साक्षात् मानता है । व्यवहार से सिद्ध मे व संसारी में भेद किया हुआ है । यदि निश्चय से इस भेद को दूर कर दिया जावे तो जो सिद्ध स्वरूप है वही इस अपने आत्मा का स्वभाव है, उसी को ही अनुभव करना योग्य है ।

यः सिद्धे परमात्मनि, प्रविततज्ञानैकमूर्तो किल

ज्ञानी निश्चयतः स एव सकलप्रज्ञावतामग्रणी ।

तर्कव्याकरणादिशास्त्रसहितैः किं तत्र शून्यैर्यतो

उद्योगं विदधाति वेध्यविषये तद्बाणमावर्ष्यते ॥२४॥

भावार्थ .- जो पुरुष विस्तीर्ण ज्ञानाकार श्रीसिद्ध परमात्मा को जानता है वही सर्व बुद्धिमानो मे शिरोमणि है । जो सिद्ध परमात्मा के ज्ञान से शून्य

होकर तर्क व्याकरण आदि शास्त्रों को जानता है तो उससे क्या प्रयोजन होगा ? बाण तो उसे ही कहते हैं जो निशाने को वेध सके अन्यथा व्यर्थ है । आत्मज्ञान ही यथार्थज्ञान है, उसके बिना अनेक विद्याएँ आत्महितकारी नहीं हैं ।

(२६) श्री पद्मनदि मुनि सद्बोधचन्द्रोदय मे कहते हैं -

तावदेव मतिवाहिनी सदा धावति श्रुतगता पुरः पुरः ।

यावदत्र परमात्मसविदा भिद्यते न हृदयं मनीषिणः ॥३६॥

भावार्थ -- इस जगत मे जब तक परमात्मा का ज्ञान मानव के हृदय मे नहीं विराजता है तब तक ही बुद्धि रूपी नदी, शास्त्र रूपी समुद्र की तरफ आगे आगे दौडती रहती है । आत्मा का अनुभव होते ही बुद्धि स्थिर हो जाती है ।

बाह्य शास्त्रगहने विहारिणी या मतिर्बहुविकल्पधारिणी ।

चित्स्वरूपकुलसन्ननिर्गता सा सती न सदृशी कुयोषिता ॥३८॥

भावार्थ :- जो बुद्धि अपने चैतन्यरूपी कुल घर से निकलकर बाहरी शास्त्रों के वन मे बिहार करती हुई नाना विकल्प करने वाली है वह बुद्धि सती स्त्री के समान पतिव्रता नहीं है किन्तु खोटी स्त्री के समान व्यभिचारिणी है । बुद्धि वहीं सफल है जो अपने ही आत्मा मे रमण करे, अनेक शास्त्रों के विकल्प भी न करे ।

सुप्त एव बहुभोहनिद्रया दीर्घकालमविरामया जनः ।

शास्त्रमेतदधिगम्य साप्रतं सुप्रबोध इह जायतामिति ॥४६॥

भावार्थ -- यह मानव दीर्घकाल से लगातार मोहरूपी निद्रा से सो रहा है । अब तो उसे अध्यात्म शास्त्र को जानना चाहिये और आत्मज्ञान को जागृत करना चाहिये ।

(२७) श्री पद्मनदि मुनि निश्चयपचाशत मे कहते हैं :-

व्यवहृतिरबोधजनबोधनाय कर्मक्षयाय शुद्धनयः ।

स्वार्थं मुमुक्षुरहमिति वक्ष्ये तदाश्रित किञ्चित् ॥८॥

भावार्थ :- व्यवहारनय अज्ञानी को समझाने के लिए है परन्तु शुद्ध निश्चय नय कर्मों के क्षय के लिए है । इसलिए मैं मोक्ष का इच्छुक होकर अपने आत्मा के कल्याण के लिए "उस शुद्ध निश्चय नय के आश्रित ही कुछ कहूँगा ।"

हिंसोऽभक्त एकाकी सर्वोपद्रवसहो वनस्थोऽपि ।

तरुव नरो न सिद्ध्यति सम्यग्बोधावृते जातु ॥१६॥

भावार्थ :- जो मुनि अहिंसा धर्म पालता हुआ, एकाकी सर्व प्रकार के कष्टों को व उपसर्गों को सहता हुआ वन में रहता है परन्तु आत्मज्ञानमयी सम्यग्-ज्ञान से शून्य है वह मुक्त नहीं हो सकता । वह वन में वृक्ष के समान ही रहने वाला है ।

(२८) श्री पद्मनदि मुनि परमार्थविशति में कहते हैं :-

यत्सातं यदसातमङ्गिषु भवेत्तत्कर्मकार्यं तत-

स्तत्कर्मवतदन्यदात्मन इदं जानन्ति ये योगिन ।

ईदृग्भेदविभावनाकृतधियां तेषां कुतोहं सुखी ।

दुःखी चेति विकल्पकल्मषकला कुर्यात्पदं चेतसि ॥१२॥

भावार्थ :- प्राणियों को साता तथा असाता होती है सो कर्मों के उदय का कार्य है । इसलिए वह कार्य भी कर्मरूप ही है । वह आत्मा के स्वभाव से भिन्न है ऐसा योगीगण जानते हैं उनके भीतर भेदज्ञान की वृद्धि होती है तब यह विकल्प कि मैं सुखी हूँ या मैं दुःखी हूँ उनके मन में कैसे हो सकता है ।

(२९) श्री कुलभद्राचार्य सारसमुच्चय में कहते हैं -

ज्ञानभावनया जीवो लभते हितमात्मनः ।

विनयाचारसम्पन्नो विषयेषु पराङ्गमुखः ॥४॥

भावार्थ :- यह जीव पाचो इन्द्रियों के विषयों से विरक्त होकर विनय और आचार सहित ज्ञान की भावना करने से आत्मा के कल्याण को प्राप्त करता है ।

आत्मानं भावयेन्नियं ज्ञानेन विनयेन च ।

मा पुनर्नियमाणस्य पश्चात्तापो भविष्यति ॥१॥

भावार्थ :- हे भव्य जीव ! नित्य आत्मा के शुद्ध स्वरूप की भावना ज्ञान के साथ विनय पूर्वक करो नहीं तो मरने पर बहुत पश्चात्ताप होगा कि कुछ न कर सके । मरण का समय निश्चित नहीं है इससे आत्मज्ञान की भावना सदा करनी योग्य है ।

नूजन्मनं फलं सारं यदेतज्ज्ञानसेवनम् ।

अनिगूहितवीर्यस्य संयमस्य च धारणम् ॥७॥

भावार्थ :- मानव जन्म का यही सार फल है जो सम्यग्ज्ञान की भावना की जावे और अपने वीर्य को न छिपाकर संयम को धारण किया जावे ।

ज्ञानाभ्यासः सदा कार्यो ध्याने चाध्ययने तथा ।

तपसो रक्षणं चैव यदीच्छेद्विद्वित्मात्मनः ॥६॥

भावार्थ -- हे भाई ! यदि अपने आत्मा का हित चाहते हो तो ध्यान तथा स्वाध्याय के द्वारा सदा ही ज्ञान का मनन करो और तप की रक्षा करो ।

ज्ञानावीत्यो हृदिर्यस्य नित्यमुद्योतकारकः ।

तस्य निर्मलता याति पंचेन्द्रियदिगङ्गना ॥१०॥

भावार्थ :- जिसके हृदय में ज्ञान सूर्य सदा प्रकाशमान रहता है उसकी पात्रो इन्द्रियो की दिशारूपी स्त्री निर्मल रहती है । अर्थात् इन्द्रियाँ विकार रहित अपना २ काम ऐसा करती है जिससे आत्मा का अहित न हो ।

सर्वद्वन्द्वं परित्यज्य निभूतेनान्तरात्मना ।

ज्ञानामृतं सदापेयं चित्ताल्लाहमुत्तमम् ॥१२॥

भावार्थ :- अंतरात्मा सम्यग्दृष्टि को निश्चिन्त होकर सर्व रागद्वेषादि के भ्रगडे को छोडकर चित्त को आनन्द देनेवाले उत्तम आत्मज्ञानरूपी अमृत का पान सदा करना चाहिये ।

ज्ञानं नाम महारत्नं यन्न प्राप्तं कदाचन ।

ससारे भ्रमता भीमे नानादुःखविधायिनि ॥१३॥

अधुना तत्त्वया प्राप्तं सम्यग्दर्शनसंयुतम् ।

प्रमादं मा पुनः कार्षींविषयास्वादलालस ॥१४॥

भावार्थ :- आत्मज्ञानरूपी महा रत्न है उसको अब तक कभी भी तूने इस अनेक दु खो से भरे हुए भयानक ससार में भ्रमते हुए नहीं पाया । उस महारत्न को आज तूने सम्यग्दर्शन सहित प्राप्त कर लिया है अब आत्मज्ञान का अनुभव कर विषयो के स्वाद की लालसा में पडकर प्रमादी मत बन ।

शुद्धे तपसि सद्दीर्यं ज्ञानं कर्मपरिक्षये ।

उपयोगिघनं पात्रे यस्य याति स पंडितः ॥१५॥

भावार्थ - वही पंडित है जिसका आत्मा का वीर्य शुद्ध तप मे खर्च होता है, जो ज्ञान को कर्मों के क्षय मे लगाता है तथा जिसका धन योग्य पात्रो के काम आता है ।

गुरुशुश्रूषया जन्म चित्तं सद्धानचिन्तया ।

श्रुतं यस्य समे याति विनियोगं स पुण्यभाक् ॥१६॥

भावार्थ :- वही पुण्यात्मा है जिसका जन्म गुरु की सेवा करते हुए बीतता है, जिसका मन धर्मध्यान की चिता मे लीन रहता है तथा जिसके शास्त्र का अभ्यास साम्यभाव की प्राप्ति के लिये काम में आता है ।

नियतं प्रशमं याति कामदाहं सुदारुणः ।

ज्ञानोपयोगसामर्थ्याद्विषं मंत्रपदैर्यथा ॥११३॥

भावार्थ -- भयानक भी काम का दाह, आत्मध्यान व स्वाध्याय मे ज्ञानोपयोग के बल से नियम से शांत हो जाता है जैसे मंत्र के पदो से सर्प का विष उतर जाता है ।

प्रज्ञाङ्गना सदा सेव्या पुरुषेण सुखावहा ।

हेयापादेयतत्वज्ञा या रता सर्वकर्मणि ॥२५८॥

भावार्थ - प्रज्ञा या भेदविज्ञानमयी विवेक बुद्धि सर्व कार्यों मे त्यागने योग्य व ग्रहण करने योग्य तत्व को जानने वाली रहती है । इसलिये हर एक पुरुष को उचित है कि इस सुखकारी प्रज्ञारूपी स्त्री की सदा सेवा करे ।

सत्येन शुद्ध्यते वाणी मनो ज्ञाने नशुद्ध्यति ।

गुरुशुश्रूषया कायः शुद्धिरेष सनातनः ॥३१७॥

भावार्थ :- वाणी की शुद्धि सत्य वचन से रहती है, मन सम्यग्ज्ञान से शुद्ध रहता है, गुरु सेवा से शरीर शुद्ध रहता है, यह अनादि से शुद्धि का मार्ग है ।

(३०) श्री शुभचन्द्र आचार्य ज्ञानार्णव मे कहते हैं :-

त्रिकालगोचरानन्तगुणपर्यायसंयुता ।

यत्र भावा स्फुरन्त्युच्चैस्तज्ज्ञानं ज्ञानिनां मतम् ॥१-७॥

भावार्थ :- जिसमें तीन काल के गोचर अनन्त गुण पर्याय सयुक्त पदार्थ अतिशय रूप से प्रतिभासित होते हैं उसी को ज्ञानियो ने ज्ञान कहा है । ज्ञान वही है जो सर्व ज्ञेयो को जान सके ।

अनन्तानन्तभागेऽपि यस्य लोकश्चराचरः ।

अलोकश्च स्फुरत्युच्चंस्तज्ज्योतिर्योगिनां मतम् ॥ १०-७॥

भावार्थ - केवलज्ञान ज्योति का स्वरूप योगियो ने ऐसा कहा है कि जिस ज्ञान के अनन्तानन्त भाग मे ही सर्व चर अचर लोक तथा अलोक प्रतिभासित हो जाता है । ऐसे अनन्त लोक हो तो भी उस ज्ञान मे भ्रलक जावे । इतना विशाल व आश्चर्यकारी केवलज्ञान है ।

अगम्य यन्मृगाङ्गस्य दुर्भेद्यं यद्वेदेषु ।

तद्दुर्बोद्धतं ध्वान्त ज्ञानभेद्यं प्रकीर्तितम् ॥ ११-७॥

भावार्थ :- जिस मिथ्यात्व के अधिकार को चन्द्रमा नही मेट सकता, सूर्य नही भेद सकता उस अज्ञानाधिकार को सम्यग्ज्ञान मेट देता है, ऐसा कहा गया है ।

बोध एव दृढः पाशो हृषीकमृगबन्धने ।

गारुडश्च महामन्त्रः चित्तभोगिविनिग्रहे ॥ १४-७॥

भावार्थ :- इन्द्ररूपी मृगो को बाधने लिये सम्यग्ज्ञान ही दृढ फांसी है, और चित्तरूपी सर्प को वश करने के लिये सम्यग्ज्ञान ही एक गारुडी महामन्त्र है ।

अज्ञानपूर्विका चेष्टा यतेयस्यात्र भूतले ।

स बध्नात्यात्मनात्मानं कुर्वन्नपि तपश्चिरं ॥ १६-७॥

भावार्थ :- इस पृथ्वी पर जो साधु अज्ञानपूर्वक आचरण पालता है वह दीर्घकाल तक तप करता रहे तो भी अपने को कर्म से बाधेगा । अज्ञानपूर्वक तप बन्ध ही का कारण है ।

ज्ञानपूर्वमनुष्ठान निःशेषं यस्य योगिनः ।

न तस्य बन्धमायाति कर्म कस्मिन्नपि क्षणे ॥ २०-७॥

भावार्थ :- जिस मुनि का सर्व आचरण ज्ञानपूर्वक होता है उसके कर्मों का बंध किसो भी क्षण मे नही होता है ।

दुरिततिमिरहंमं मोक्षलक्ष्मीसरोगं ।
मदनभुजगमन्त्रं चित्तमातङ्गसिंहं ।
व्यसनघनसमीरं विश्वतत्त्वैकदीपं ।

विषयशफरजालं ज्ञानमाराधय त्वं ॥२२-७॥

भावार्थ :- हे भव्य जीव ! सम्यग्ज्ञान की आराधना करो । यह सम्यग्ज्ञान पाप रूपी अधकार के हरने को सूर्य के समान है, मोक्षरूपी लक्ष्मी के निवास के लिये कमल के समान है, कामरूपी सर्प के कीलने को मंत्र के समान है, मनरूपी हाथी के वश करने को सिंह के समान है, आपदारूपी मेघो को उडाने के लिये पवन के समान है, समस्त तत्त्वो को प्रकाश करने के लिये दीपक के समान है, तथा पाँचो इन्द्रियो के विषयो को पकडने के लिये जाल के समान है ।

तद्विवेच्य ध्रुवं धीर ज्ञानाकालोकमाश्रय ।

विशुष्यति च यं प्राप्य रागकल्लोलमालिनी ॥२२-२३॥

भावार्थ :- भली प्रकार विचार करके हे धीर प्राणी ! तू निश्चय से आत्मज्ञान रूपी सूर्य के प्रकाश का आश्रय ले, जिस सूर्य के प्रकाश के होने से रागरूपी नदी सूख जाती है ।

अलब्धपूर्वमासाद्य तवासौ ज्ञान दर्शने ।

वेत्ति पश्यति निःशेष लोकालोकं यथास्थितम् ॥३१-४२॥

तदा स भगवान् देवः सर्वज्ञः सर्वदोदितः ।

अनन्तसुखवीर्याविभूतेः स्यादग्रिम पदम् ॥३२-४२॥

भावार्थ - केवली भगवान चार घातिय कर्म के नाश होने पर जिनको पहले कभी प्रगट नही किया था उन केवलज्ञान व केवलदर्शन गुणो को प्रगट कर सर्व लोक और अलोक यथावत् देखते जानते है तब ही वे भगवान् सर्व काल प्रकाश करने वाले सर्वज्ञ देव होते है और अनन्त सुख और अनंत वीर्य आदि विभूति के प्रथम स्वामी होते है ।

(३१) श्री जानभूपण भट्टारक तत्त्वज्ञानतरंगिणी मे कहते है :-

अर्थान् यथास्थितान् सर्वान् सम जानाति पश्यति ।

निराकुलो युणी योऽसौ शुद्धचिद्रूप उच्यते ॥३-१॥

भावार्थ -- जो सर्व पदार्थों को जैसा उनका स्वरूप है इसी रूप से एक ही साथ देखता है व जानता है तथा जो निराकुल है और गुणों का भण्डार है, उसे शुद्ध चैतन्य प्रभु परमात्मा कहते हैं ।

दुर्लभोऽत्र जगन्मध्ये चिद्रपरचिकारकः ।

ततोऽपि दुर्लभं शास्त्रं चिद्रूपप्रतिपादक ॥८-८॥

ततोऽपि दुर्लभो लोके गुरुस्तदुपदेशक ।

ततोऽपि दुर्लभं भेदज्ञानं चिन्तामणिर्यथा ॥९-८॥

भावार्थ -- इस लोक में शुद्ध चैतन्य के स्वरूप की रचि रखने वाला मानव दुर्लभ है, उससे भी कठिन चैतन्य स्वरूप के बताने वाले शास्त्र का मिलना है । उससे भी कठिन उसके उपदेशक गुरु का लाभ होना है । वह भी मिल जाय तो भी चिन्तामणि रत्न के समान भेदविज्ञान का प्राप्त होना दुर्लभ है । यदि कदाचित् भेद विज्ञान हो जाय तो आत्म कल्याण में प्रमाद न करना चाहिये ।

अस्त्रिधाराया भेदबोधनं भावयेत् सुधीः ।

शुद्धचिद्रूपसंप्राप्त्यं सर्वशास्त्रविशारदः ॥१३-८॥

भावार्थ :- सर्व शास्त्रों के ज्ञाता विद्वान को उचित है कि शुद्ध चैतन्य स्वरूप की प्राप्ति के लिये लगातार धारावाही भेदविज्ञान की भावना करे, आत्मा को अनात्मा से भिन्न मनन करे ।

सता वस्तूनि सर्वाणि स्याच्छब्देन वचांसि च ।

चिन्ता जगति ध्याप्तानि पश्यन् सद्वृष्टिरुच्यते ॥७-१२॥

भावार्थ :- वह सम्यग्दृष्टि व सम्यग्ज्ञानी कहा जाता है जिसको विश्वास है कि सर्व वस्तु सत् रूप है तथा जो स्यात् शब्द के साथ वाणी बोलता है अर्थात् जो अनेकान्त पदार्थों को समझाने के लिये भिन्न-भिन्न अपेक्षा से एक एक स्वभाव को बढ़ाता है तथा जिसको यह विश्वास है कि ज्ञान अपने विषय की अपेक्षा जगत् व्यापी है ।

स्वस्वरूपपरिज्ञानं तज्ज्ञानं निश्चयाद् वरं ।

कर्मरेणूच्चये बातं हेतुं विद्धि शिवश्रियः ॥१२-१२॥

भावार्थ :- अपने शुद्ध आत्म स्वरूप का जानना वह श्रेष्ठ निश्चय सम्यग्ज्ञान है । इस ही से कर्मों का क्षय होता है तथा इसी को मोक्षलक्ष्मी की प्राप्ति का साधन जानो ।

यदि चिद्रूपेऽनुभवो मोहाभावे निजेत्तत्त्वात् ।

तत्परमज्ञानं स्याद्वहिरंतरसगमुक्तस्य ॥१३-१२॥

भावार्थ :- बाहरी भीतरी दोनों प्रकार के परिग्रह से रहित साधु के मोह के अभाव होने पर जो अपने शुद्ध चैतन्य स्वरूप का अनुभव होता है वह उत्कृष्ट निश्चय सम्यग्ज्ञान है ।

शास्त्राद् गुरोः सधर्मादिज्ञानमुत्पाद्य चात्मनः ।

तस्यावलंबनं कृत्वा तिष्ठ मुंचान्यसंगति ॥१०-१५॥

भावार्थ :- शास्त्र को मननकर, सद् गुरु के उपदेश से व साधर्मों भाइयों की सगति से अपने आत्मा का यथार्थ ज्ञान प्राप्त कर के उसी का आलम्बन लेकर तिष्ठ, उसी का मनन ध्यान और चिंतवन कर, पर पदार्थों की सगति छोड़ ।

ज्ञेयावलोकनं ज्ञानं सिद्धानां भविना भवेत् ।

आद्याना निर्विकल्प तु परेषा सविकल्पकं ॥८-१७॥

भावार्थ - जानने योग्य पदार्थों का देखना व जानना सिद्ध और ससारी दोनों को होता है । सिद्धों के वह ज्ञान दर्शन निर्विकल्प है, निराकुल स्वाभाविक समभाव रूप है, जब कि ससारी जीवों के ज्ञान दर्शन सविकल्प है, आकुलता सहित है ।

(३२) प० बनारसीदासजी समयसारनाटक में कहते हैं -

[सबैया तेईसा]

जोग धरे रहे जोगसु भिन्न, अनत गुणातम केवलज्ञानी ।

तामु हृदे द्रहसो निकसी, सरिता समवहै श्रुत सिधु समानी ॥

याते अनत नयातम लक्षणा, सत्य सरूप सिद्धात बखानी ।

बुद्धि लखे न लखे दुरबुद्धि, सदा जममाँहि जगे जिनवाणी ॥३॥

[सवैया इकतीसा]

निहचे में एक रूप व्यवहार मे अनेक,
 याही नय विरोध ने जगत भरमायो है ।
 जग के विवाद नाशिवे को जिनआगम है,
 ज्या मे स्याद्वाद नाम लक्षण सुहायो है ॥
 दर्शन मोह जाको गयो है सहजरूप,
 आगम प्रमाण ताके हिरदे मे आयो है ।
 अनय सो अखडित अनूतन अनत तेज,
 ऐसो पद पूरण तुरन्त तिन पायो है ॥१॥

परम प्रतीति उपजाय गणधर कीसी,
 अतर अनादि की विभावता विदारी है ।
 भेदज्ञान दृष्टि सो विवेक को शक्ति साधि,
 चेतन अचेतन की दशा निरवारी है ॥
 करम को नाशकरि अनुभौ अभ्यास धरि,
 हिये मे हरखि निज शुद्धता सभारी है ।
 अतराय नाश गयो शुद्ध परकाश भयो,
 ज्ञान को विलास ताको वदना हमारी है ॥२॥

[कवित्त]

ज्ञेयाकार ज्ञान की परिणति, पै वह ज्ञान ज्ञेय नहिं होय ।
 ज्ञेयरूप षट् द्रव्य भिन्न पद, ज्ञानरूप आतम पद सोय ॥
 जाने भेद भाव सुविचक्षण, गुण लक्षण सम्यक् दृग जोय ।
 मूरख कहे ज्ञान महि आकृति, प्रगट कलक लखे नहिं कोय ॥१२॥

(३३) ५० ध्यानतरायजी ध्यानतविलास मे कहते हैं -

[सवैया तेईसा]

कर्म सुभासुभ जो उदयागत, आवत है जब जानत ज्ञाता ।
 पूरव भ्रामक भाव किये बहु, सो फल मोहि भयो दुखदाता ॥

सो जडरूप सरूप नही मम, मैं निज सुद्ध सुभावहि राता ।
 नाश करौ पल मे सबको अत्र, जाय वसौ सिवखेत विख्याता ॥६५॥
 सिद्ध हुए अत्र होइ जु होइगे, ते सब ही अनुभोगुनसेनी ।
 ताविन एक न जीव लहै सिव, घोर करी किरिया बहु केती ॥
 ज्यौ तुपमाहि नही कनलाभ, किये नित उद्यम की विधि जेती ।
 यौ लखि आदरिये निजभाव, विभाव विनाश कला शुभ एती ॥६६॥

[सबैया इकतीसा]

चेतन के भाव दिय ग्यान औ अग्यान जोय,
 एक निजभाव दूजौ परउतपात है ।
 तातै एक भाव गही दूजौ भाव मूल दहौ,
 जातै सिवपद लहौ यही ठीक बात है ॥
 भावकौ दुखायौ जीव भाव ही सौ सुखी होय,
 भाव ही कौ फेरि फेरै मोखपुर जात है ।
 यह तौ नोकौ प्रसग लोक कहै सरवग,
 आगही कौ दाधौ अग आग ही सिरात है ॥१०७॥
 केई केई वार जीव भूपति प्रचड भयौ,
 केई केई वार जीव कीटरूप धरचो है ।
 केई केई वार जीव नौ ग्रीवक जाय वस्यौ,
 केई वार सात मैं नरक अवतरचो है ॥
 केई केई वार जीव राघो मच्छ होइ चुक्यौ,
 केई वार साधारन तुच्छ काय वरचो है ।
 सुख और दुख दोऊ पावत है जीव सदा,
 यह जान ग्यानवान हर्ष सोक हरचौ है ॥११५॥
 बार बार कहै पुनरुक्त दोष लागत है,
 जागत न जीव तू तौ सौयौ मोह भ्रगमै ।
 आतमासेती विमुख गहै राग दोषरूप,
 पचइन्द्रीविषैसुखलीन पग पगमे ॥

पावत अनेक कष्ट होत नाहि अष्ट नष्ट,
महा पद मिष्ट भयौ भमै सिष्ट मगमै ।
जागि जगवासी तू उदासी व्हाके विषयसौ,
लागि शुद्ध अनुभौ ज्यौ आवै नाहि जगमै ॥११७॥

[छप्पय]

तिय मुख देखनि अंध, मूक मिथ्यात मननकौ ।
बधिर दोष पर सुनन, लुज षटकाय हननकौ ॥
पगु कुतीरथ चलन, सुन्न हिय लेन धरनकौ ।
आर्लास विषयनि माहि, नाहि बल पाप करनकौ ॥
यह अगहीन किह कामकौ, करै कहा जग बैठकै ।
द्यानत तातै आठौ पहर, रहै आप घर पैठकै ॥५॥
होनहार सो होय, होय नहि अन-होना नर ।
हरष सोक क्यो करै, देख सुख दुःख उदैकर ॥
हाथ कछू नहि परै, भाव-ससार बढावै ।
मोह करमकौ लियौ, तहा सुख रच न पावै ॥
यह चाल महा मूरखतनी, रोय रोय आपद सहै ।
ग्यानी विभाव नासन निपुन, ग्यानरूप लखि सिव लहै ॥६॥

[कवित्त]

देव गुरु सुभ धर्म कौ जानियै, सम्यक आनिये मोखनिसानी ।
सिद्धनितै पहलै जिन मानियै, पाठ पढे हूजियै श्रुतग्यानी ॥
सूरज दीपक मानक चदतै, जाय न जो तम सो तम हानी ।
द्यानन मोहि कृपाकर दो वर, दो कर जोरि नमौ जिनवानी ॥२०॥

[सबैया तेईसा]

जाहीकौ ध्यावत ध्यान लगावत, पावत हैं रिसि परम पदीकौ ।
जा थुति इन्द फनिद नरिंद, गनेस करै सब छाडि मदीकौ ॥
जाहीकौ वेद पुरान बतावत, धारि हरै जमराज वेदीकौ ।
द्यानत सो घट माहि लखौ नित, त्याग अनेक विकल्प नदीकौ ॥३३॥

(३४) भैया भगवतीदासजी ब्रह्मविलास मे कहते है -

[सवैया इकतीसा]

जो पै तोहि तरिबे की इच्छा कछू भई भैया,
तौ तौ वीतरागजू के वच उर धारिये ।
भौसमुद्रजल मे अनादि ही तै बूडत हो,
जिननाम नौका मिली चित्ततै न टारिये ॥
खेवट विचारि शुद्ध थिरतासो ध्यान काज,
सुख के समूह को सुदृष्टिसौ निहारिये ।
चलिये जो इह पथ मिलिये श्यौ मारग मे,
जन्मजरामरन के भय को निवारिये ॥८॥

+ + +

वीतराग वानीकी न जानी बात प्राणी मूढ,
ठानी तै क्रिया अनेक आपनी हठाहठी ।
कर्मन के बध कौन अन्ध कछू सूझै तोहि,
रागदोष परिणतसो होत जो गठागठी ॥
आतमा के जीत की न रीत कहूँ जानै रच,
ग्रन्थन के पाठ तू करै कहा पठापठी ।
मोहको न कियौ नाश सम्यक न लियो भास,
सूत न कपास करै कोरीसौ लठालठी ॥१०॥

+ + +

सुन जिनवानी जिहँ प्राणी तज्यो रागद्वेष,
तेई धन्य धन्य जिन आगम मे गाये है ।
अमृत समानी यह जिहँ नाहि उर आनी,
तेई मूढ प्राणी भावभँवरि भ्रमाये है ॥
याही जिनवानी को सवाद सुख चाखो जिन,
तेही महाराज भये करम नसाये है ।

ताते दृग खोल 'भैया' लेहु जिनवानी लखि,
सुख के समूह सब याही मे ब्रताये है ॥४॥

+ + +

केवली के ज्ञान में प्रमाण आन सब भासै,
लोक श्री अलोकनकी जेती कछु बात है ।
अतीत काल भई है अनागत मे होयगी,
वर्तमान समैकी विदित यो विख्यात है ॥
चेतन अचेतन के भाव विद्यमान सबै,
एक ही समै मे जो अनत होत जात है ।
ऐसी कछु ज्ञान की विशुद्धता विशेष बनी,
ताको घनी यहै हस कैसे विललात है ॥२५॥

[छप्पय]

ज्ञान उदित गुण उदित, मुदित भई कर्म कपायें ।
प्रगटत परम स्वरूप, ताहिं निज लेत लखाये ॥
देत परिग्रह त्याग, हेत निहचै नित मानत ।
जानत सिद्ध समान, ताहि उर अन्तर ठानत ॥
सो अविनाशी अविचल दरब, सर्व ज्ञेय ज्ञायक परम ।
निर्मल विशुद्ध शाश्वत सुथिर, चिदानन्द चेतन धरम ॥६॥

[कवित्त]

ग्यारह अग पढै नव पूरव, मिथ्या बल जिय करहिं बखान ।
दे उपदेश भव्य समुभावत, ते पावत पदवी निर्वान ॥
अपने उर मे मोह गहलता, नहिं उपजै सत्यारथ ज्ञान ।
ऐसे दरबश्रुत के पाठी, फिरहिं जगत भाखें भगवान ॥११॥



नवां अध्याय

सम्यक्चारित्र और उसका महात्म्य

यह बात बताई जा चुकी है कि यह ससार असार है, दुःखो का सागर है, शरीर अपवित्र व नाशवत है, भोग अतृप्तिकारी व आकुलतामय है। अतीन्द्रिय सहज सुख ही ग्रहण करने योग्य सच्चा सुख है। वह सुख आत्मा ही का स्वभाव है। इसलिये सहज सुख का साधन आत्मानुभव है या आत्मध्यान है। इसी आत्मानुभव को सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र की एकता कहते हैं। सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान का निश्चयनय तथा व्यवहारनय से कुछ स्वल्प कहा जा चुका है। अब इस अध्याय में सम्यक्चारित्र का कुछ सक्षिप्त कथन किया जाता है।

निश्चयनय से सम्यक्चारित्र :- अपने शुद्ध आत्मस्वरूप में स्थिरता प्राप्त करना, रागद्वेष मोह के विकल्पो से रहित हो जाना, निश्चय सम्यक्चारित्र है। आत्मा का स्वभाव यदि विचार किया जावे तो वह शुद्ध अखंड ज्ञानानन्दमय द्रव्य है। वही परमात्मा, वही भगवान, वही ईश्वर, वही परब्रह्म, वही परम ज्योतिस्वरूप है। उसका यह स्वभाव कभी मिटा नहीं, मिटता नहीं, मिटेगा नहीं। उस आत्मा के स्वभाव में न कुछ बध है जिससे मुक्ति करने की कल्पना हो, न कोई रागादिभाव है जिनको मिटाना हो, न कोई ज्ञानावरणादि कर्म हैं जिनसे छूटना हो, न कोई शरीरादि नौकर्म हैं जिनकी सगत हटाना हो।

यह आत्मा विकारो से रहित यथार्थ एक ज्ञायक स्वरूप परम शुद्ध समय सार है, स्वसमय है, निराबाध है, अमूर्तिक है। शुद्ध निश्चयनय से उनमें किसी साधन की अङ्गिश्यकता नहीं है। वह सदा ही सहजानन्द स्वरूप है। वहाँ सहज सुख के साधन की कोई कल्पना नहीं है। यह सब द्रव्यार्थिकनय से शुद्ध द्रव्य का विचार है। इस दृष्टि में किसी भी साधन की जरूरत नहीं है।

पर्यायार्थिकनय या पर्याय की दृष्टि देख रही है कि इस संसारी आत्मा के साथ तैजस कार्माण दो सूक्ष्म शरीर प्रवाह रूप से साथ साथ चले आ रहे हैं। इस कार्माण शरीर के ही कारणों से रागद्वेष, मोह आदि भाव कर्म पाये जाते हैं तथा औदारिक, वैक्रियक, आहारक व अन्य बाहरी सामग्री रूपी नौकर्म का संयोग है। इस अवस्था के कारण ही इस जीव को जन्म मरण करना पड़ता है, दुःख व सुख के जाल में फँसना पड़ता है, बार बार कर्म बंध करके उसका फल भोगते हुए इस ससार में संसरण करना पड़ता है। इसी पर्यायदृष्टि

या व्यवहारनय से सहज सुख साधन का विचार है। रत्नत्रय का साधन इसी दृष्टि से करने की जरूरत है, सम्यग्दर्शन से जब आत्मा का सच्चा स्वरूप श्रद्धा में, प्रतीति में, रुचि में जम जाता है, सम्यग्ज्ञान से जब आत्मा का स्वरूप सश-यादि रहित परमात्मा के समान ज्ञाता दृष्टा आनन्दमय जाना जाता है, तब सम्यक्चारित्र से इसी श्रद्धा व ज्ञान सहित शुद्ध आत्मिक भाव में रमण किया जाता है, चला जाता है, परिणामन किया जाता है, तिष्ठा जाता है। यही सम्यक्चारित्र है।

इसीलिये चारित्र की बड़ी भारी आवश्यकता है। किसी को मात्र श्रद्धा व ज्ञान करके ही सतोपित न हो जाना चाहिये। किन्तु चारित्र का अभ्यास करना चाहिये। बिना चारित्र के श्रद्धान और ज्ञान अपने अभीष्ट फल को नहीं दे सकते।

एक मनुष्य को श्रद्धान व ज्ञान है कि यह मोती की माला है, पहिनने योग्य है, पहिनने से शोभा होगी परन्तु जब तक वह उसको पहिनेगा नहीं तब तक उसकी शोभा नहीं हो सकती, बिना पहिने हुए ज्ञान श्रद्धान व्यर्थ है। एक मानव के सामने रसीले पकवान बरफी, पेडा, लाडू आदि पदार्थ रखे हैं। वह उनका ज्ञान व श्रद्धान रखता है कि ये सेवन योग्य हैं, इसका सेवन लाभकारी है, स्वादिष्ट है, परन्तु जब तक वह उन मिष्ट पदार्थों का सेवन एकाग्र होकर न करेगा तब तक उसका श्रद्धान व ज्ञान कार्यकारी नहीं है।

एक मानव के सामने पुष्पो का गुच्छा पड़ा हुआ है। वह जानता है व श्रद्धान रखता है कि यह सू घने योग्य है। सू घने से शरीर को लाभ होगा परन्तु यदि वह सू घे नहीं तो उसका ज्ञान व श्रद्धान कुछ भी काम का नहीं होगा। एक

मानव को श्रद्धान है व ज्ञान है कि बम्बई नगर देखने योग्य है । परन्तु जब तक वह बम्बई में आकर देखेगा नहीं तब तक उसका ज्ञान श्रद्धान सफल न होगा ।

एक मानव को श्रद्धान व ज्ञान है कि लाला रतनलाल जी बडा ही मनोहर गाना बजाना करते है, बहुत अच्छे भजन गाते है । जब तक उनको सुनने का प्रबन्ध न किया जाय तब तक यह गाने बजाने का ज्ञान व श्रद्धान उपयोगी नहीं हो सकता है । बिना चारित्र्य के ज्ञान व श्रद्धान की सफलता नहीं ।

एक मन्दिर पर्वत के शिखर पर है । हमको यह श्रद्धान व ज्ञान है कि उस मन्दिर पर पहुँचना चाहिये व उसका मार्ग इस प्रकार है, इस प्रकार चलेगे तो अवश्य मन्दिर में पहुँच जावेंगे, परन्तु हम गालसी बने बैठे रहे, चलने का पुरुषार्थ न करे तो हम कभी भी पर्वत के मन्दिर पर पहुँच नहीं सकते हैं । जो कोई अयथार्थ तत्त्वज्ञानी अपने को परमात्मावत् ज्ञाता दृष्टा अकर्ता अभोक्ता बन्ध व मोक्ष से रहित मानकर, श्रद्धान कर, जानकर ही सतुष्ट हो जाते है और स्वच्छद होकर रागद्वेष वर्द्धन कारक कार्यों में प्रवृत्ति रखते रहते है कभी भी आत्मानुभव का या आत्मध्यान का साधन नहीं करते है वे कभी भी अपने श्रद्धान व ज्ञान का फल नहीं पा सकते । वे कभी भी सहज सुख का लाभ नहीं कर सकते । वे कभी भी कर्मों से मुक्त स्वाधीन नहीं हो सकते ।

यथार्थ तत्त्वज्ञानी स्वतत्त्व को ही मुख्य सहज सुख का साधन व मुक्ति का मार्ग मानते है । यही जैन सिद्धात का सार है । अतएव निश्चय सम्यक्-चारित्र्य के लाभ की आवश्यकता है, स्वात्म रमण की जरूरत है, आत्मध्यान करना योग्य है । इसका स्वरूप पहले बताया जा चुका है । आत्मा का यथार्थ ज्ञान व यथार्थ श्रद्धान होते हुए जितने अश में स्वस्वरूप में थिरता, एकाग्रता, तन्मयता होगी वही निश्चय सम्यक्चारित्र्य है ।

जैन सिद्धात ने इसीलिये स्वात्मानुभव की श्रेणिया बतकर अविरत सम्यग्दृष्टि स्वात्मानुभव को दोज का चन्द्रमा कहा है । वही पाचवे देशविरत गुणस्थान में अधिक प्रकाशित होता है । छठे प्रमत्तविरत में इससे अधिक, अप्रमत्त विरत में इससे अधिक-श्रेणी में उससे अधिक, क्षीण मोह गुणस्थान में उससे अधिक, सयोग केवल परमात्मा के पूर्णमासी के चन्द्रमा के समान स्वात्मानुभव

प्रकाशित हो जाता है । इसी स्वानुभव को ही धर्मध्यान तथा शुक्लध्यान कहते हैं । इसी को शुद्ध योग कहते हैं । इसी को कारण समयसार कहते हैं, परमात्मा के स्वानुभव को कार्य समयसार कहते हैं । इसी को सहज सुख साधन कहते हैं । परमात्मा के स्वानुभव पूर्ण अनंतसुख को सहज सुख साध्य कहते हैं ।

वास्तव में मन, वचन, कार्यों की चंचलता रागद्वेष मोह से या कषायों के रग से रगी हुई स्वात्मानुभव में बाधक है । जितनी २ यह चंचलता मिटती जाती है उतनी उतनी ही स्वात्मानुभव की कला अधिक अधिक चमकती जाती है । जैसे पवन के भोको से समुद्र क्षोभित होकर थिर नहीं रहता है, जितना २ पवन का भोका कम होता जाता है उतना २ क्षोभपना भी कम हो जाता है । जब पवन का संचार बिलकुल नहीं रहता है तब समुद्र बिलकुल थिर हो जाता है उसी तरह रागद्वेष या कषायों के भोकोरे जितने अधिक होते हैं उतना ही आत्मा का उपयोग रूपी जल क्षोभित व चंचल रहता है । जितना २ कषायों का उदय घटता जाता है, चंचलता कम होती जाती है, कषायों का अभाव शुद्धात्मचर्या को निष्कम्प प्राप्त करा देता है ।

निश्चय सम्यक्चारित्र या आत्मानुभव की प्राप्ति का एक सहज उपाय यह है कि विश्व को व स्वपर को व्यवहार नय से देखना बंद करके निश्चयनय से देखा जावे । निश्चयनय की दृष्टि में जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये छहो द्रव्य पृथक् २ अपने मूल स्वभाव में ही दिखलाई पड़ेंगे । धर्म, अधर्म, काल, आकाश तो सदा ही स्वभाव में रहते हैं, वे वैसे ही दिख पड़ेंगे । पुद्गल रूप शुद्ध परमाणु रूप दिखलाई देंगे । उनकी शोभनीक व अशोभनीक मकान मन्दिर महल वस्त्र आभूषण बर्तन आदि की अवस्थाएँ बिलकुल नहीं दिखलाई देगी तथा जितने जीव हैं सब शुद्ध परमात्मा के समान दिखलाई पड़ेंगे । आप भी परमात्मा रूप अपने को मालूम पड़ेगा । इस दृष्टि से देखते हुए रागद्वेष की उत्पत्ति के सब कारण हट जावेंगे । छोटे बड़े ऊँच, नीच की, स्वामी सेवक की, मित्र शत्रु की, बधु अबधु की, स्त्री पुरुष की, मानव या पशु-की सर्व कल्पनाएँ दूर हो जायेंगी । सिद्ध ससारी का भेद भी मिट जायेगा । अशुचि व शुचि पदार्थ की कल्पना भी चली जायेगी । फल यह होगा कि परम समताभाव जागृत हो जायेगा, समभावरूपी सामायिक का उदय हो जायेगा ।

यह स्वात्मानुभव की प्राप्ति की सीढ़ी है । फिर वह समदृष्टि ज्ञाता आत्मा केवल अपने ही आत्मा की तरह उपयुक्त हो जाता है । कुछ देर के पीछे निर्विकल्पता आ जाती है, स्वरूप में स्थिरता हो जाती है, स्वानुभव हो जाता है, यही निश्चय सम्यक्चारित्र है । निश्चय सम्यक्चारित्र स्वात्मानुभवरूप ही है । न यहाँ मन का चिन्तन है न वचन का जल्प या मनन है, न काय का हलन चलन है — मन, वचन, काय की क्रिया से अगोचर है । वास्तव में स्वात्मानुभव होते हुए मन का मरण ही हो जाता है या लोप ही हो जाता है या अस्त ही हो जाता है । मन, वचन, काय के विकारों के मध्य में पड़ा हुआ निर्विकार आत्मा आत्मारूप से भ्रलक जाता है, विकार सब मिट जाते हैं ।

सम्यक्चारित्र बड़ा ही उपकारी है । इसी का अभ्यास वीतराग विज्ञानमय भाव की उत्पत्ति करता है व सराग व अज्ञानमय भाव को दूर करता है । यह बात साधक को बराबर ध्यान में रखनी चाहिये कि जब तक स्वात्मानुभव न हो तब तक निश्चय सम्यक्चारित्र का उदय नहीं हुआ । जैसे व्यापारी को हर एक व्यापार करते हुए धनागम पर लक्ष्य है, कुटुम्ब के भीतर सर्व प्राणियों का परिश्रम करते हुए, मकान में अन्नादि सामग्री एकत्र करते हुए, वर्तनादि व लकड़ी जमा करते हुए, रसोई का प्रबन्ध करते हुए, यही लक्ष्य रहता है कि हमारा सबका क्षुधारोग मिटे । इसी तरह साधक का लक्ष्य स्वात्मानुभव रहना चाहिये । सम्यक्चारित्र जितने अश है वह एक अपूर्व आत्मिक भाव का भ्रलकाव है जिसमें सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान भी गर्भित है ।

वास्तव में उपयोगात्मक या भाव निक्षेपरूप सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान सही होते हैं जहाँ सम्यक्चारित्र होता है । जब स्वानुभव में एकाग्रता होती है वही सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र तीनों की एकता है, वही मोक्षमार्ग है, वही कर्मों के सवर करने का उपाय है, वही ध्यान की अग्नि है जो पूर्व बद्ध कर्मों को दग्ध करती है । जैसे अग्नि की ज्वाला जलती हुई किसी चूल्हे में, एक साथ दाहक, पाचक, प्रकाशक का काम कर रही है, वैसे स्वात्मानुभव की ज्योति जलती हुई सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्रमयी परिणामन करती हुई अपना काम कर रही है ।

अग्नि की ज्वाला एक साथ लकड़ी को जला रही है, भोजन को पका रही है, अधकार को नाश कर रही है । इसी तरह स्वात्मानुभवरूप सम्यक्-चारित्र से एक साथ ही कर्म जलते हैं, आत्मबल बढ़ते हुए आत्मानन्द का स्वाद आता है तथा आत्मज्ञान की निर्मलता होती है, अज्ञान का अंधकार मिटता जाता है । इसी सम्यक्चारित्र से धारावाही अभ्यास से मोहकर्मदग्ध हो जाता है । फिर ज्ञानावरण, दर्शनावरण तथा अनतराय कर्म जल जाते हैं । अनंत बल, अनंत सुख का प्रकाश हो जाता है, अनंत दर्शन व अनंत ज्ञान झलक जाता है, आत्मा परमात्मा हो जाता है । सम्यक्चारित्र ही जीव को ससारी से सिद्ध अवस्था में बदल देता है ।

निश्चय सम्यक्चारित्र की तरफ प्रेमभाव, प्रतिष्ठाभाव, उपादेयभाव, भक्तिभाव, आराधकभाव, तीव्र रुचिभाव रहना चाहिये, तब ही इसकी वृद्धि होती जायेगी । यह भी याद रखना चाहिये कि निश्चय सम्यक्चारित्र आत्मा के पूर्ण धिरतारूप चारित्र का उपादान कारण है - मूल कारण है । जैसे सुवर्ण की थोड़ी शुद्धता अधिक शुद्धता का उपादान कारण है । जैसे मुवर्ण की शुद्धता के लिये मसाले की व अग्नि की सहायता की जरूरत है, केवल सुवर्ण अपने आप ही शुद्ध नहीं हो सकता । हर एक कार्य के लिये उपादान तथा निमित्त दो कारणों की आवश्यकता है । उपादान कारण कार्यरूप वस्तु स्वयं हुआ करती है, निमित्तकारण बहुत से सहकारी कारण होते हैं । गेहूँ से रोटी अपने ही उपादान कारण से पलटती हुई बनी है परन्तु निमित्त कारण चक्की वेलन, तवा, अग्नि आदि मिले हैं । इसी तरह निश्चय सम्यक्चारित्र के लिये कितने ही निमित्तों की जरूरत है, जिससे उपयोग, निश्चिन्त होकर - निराकुल होकर स्वरूप रमण कर सके । ऐसे निमित्तों को मिलाने के लिये व्यवहार सम्यक्चारित्र की आवश्यकता है ।

व्यवहार सम्यक्चारित्र की सहायता से जितना जितना मन व इन्द्रियो पर विजय लाभ किया जायेगा, जितना जितना मन, वचन, काय की प्रवृत्ति को रोका जायेगा, जितना जितना इच्छा को घटाया जायेगा, जितना जितना जगत के चेतन व अचेतन पदार्थों से सम्पर्क या सयोग दूर किया जायेगा, जितना जितना ममता का घटाव किया जायेगा, जितना जितना समता का बढ़ाव किया

जायेगा, उतना उतना निश्चय सम्यक्चारित्र्य के प्रकाश का साधन बनता जायेगा । इसीलिये व्यवहार सम्यक्चारित्र्य की आवश्यकता है ।

व्यवहार सम्यक्चारित्र्य :- जो असली चारित्र्य तो न हो परन्तु चारित्र्य के प्रकाश में सहायक हो उसको ही व्यवहार चारित्र्य कहते हैं । यदि कोई व्यवहारचारित्र्य पाले परन्तु उसके द्वारा निश्चय सम्यक्चारित्र्य का लाभ न कर सके तो वह व्यवहारचारित्र्य यथार्थ नहीं कहा जायेगा, सम्यक् नहीं कहा जायेगा । जैसे कोई व्यापार वाणिज्य तो बहुत करे परन्तु धन का लाभ नहीं कर सके तो उस व्यापार को यथार्थ व्यापार नहीं कहा जायेगा ।

जैसे कोई भोजनादि सामग्री तो एकत्र करे परन्तु रसोई बनाकर पेट में भोजन न पहुँचा सके तो उसका आरम्भ यथार्थ नहीं कहा जायेगा । निश्चय सम्यक्चारित्र्य रूप स्वात्मानुभव पर लक्ष्य है, उसी की खोज है, उसी के रमण का प्रेम है और तब उसमें निमित्त साधनों का संग्रह किया जाता है तो उसको व्यवहार सम्यक्चारित्र्य कहा जायेगा । व्यवहार सम्यक्चारित्र्य दो प्रकार का है — एक अनगार या साधुचारित्र्य दूसरा सागर या श्रावकचारित्र्य ।

अनगार या साधुचारित्र्य :- यहाँ संक्षेप से सामान्य कथन किया जाता है । यह प्राणी क्रोध, मान, माया, लोभ इन कपायो के वशीभूत होकर रागी, द्वेषी होता हुआ अपने स्वार्थ साधन के लिये पाँच प्रकार के पापकर्म किया करता है । हिंसा, असत्य, चोरी, अव्रह्म तथा परिग्रह (वन धान्यादि में मूर्च्छा) इन्हीं का पूर्ण त्याग करना साधु का चारित्र्य है । इन्हीं के पूर्ण त्याग को महाव्रत कहते हैं, इन्हीं की दृढता के लिये पाँच समिति तथा तीन गुप्ति का पालन किया जाता है । अतएव तेरह प्रकार का व्यवहारचारित्र्य साधु का धर्म कहलाता है । इनमें पाँच महाव्रत मुख्य हैं :-

पाँच अहिंसादि महाव्रत :- अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, परिग्रह त्याग, ये पाँच महाव्रत हैं । यद्यपि ये पाँच हैं तथापि एक अहिंसा महाव्रत में शेष चार गभित हैं, असत्य बोलने से, चोरी करने से, कुशील भाव से, परिग्रह की तृष्णा से आत्मा के गुणों का घात होता है । अतएव ये सब हिंसा के ही भेद हैं । जहाँ हिंसा का सर्वथा त्याग है वहाँ इनका भी त्याग हो जाता है । शिष्य को खुलासा करने के लिये इनका विस्तार इस प्रकार है :-

अहिंसा का बहुत साधारण स्वरूप तो यह है कि जो बात हम अपने लिये नहीं चाहते हैं वह बात हम दूसरो के लिये न चाहे, हम नहीं चाहते हैं कि हमारे सम्बन्ध में कोई बुरा विचार करे, कोई हमें झूठ बोल के व अन्य तरह से ठगे, हमें अपशब्द कहे, हमें मारे पीटे व हमारी जान लेवे व हमारी स्त्री पर कोई कुदृष्टि करे, वैसे उनको भी दूसरो का बुरा न विचारना चाहिये । दूसरो को असत्य बोलकर व अन्य तरह न ठगना चाहिये, अपशब्द न कहना चाहिये, न दूसरो को मारना पीटना चाहिये, न प्राण हरण करना चाहिये, न पर की स्त्री पर कुभाव करना चाहिये ।

इन सब बुरे कामो की प्रेरणा भीतर अशुद्ध भावो से होती है । इसलिये जिन रागद्वेष या क्रोध, मान, माया, लोभादि या प्रमाद भाव से आत्मा के शुद्ध शातभाव का घात होता है उन भावो को "भावहिंसा" कहते हैं तथा अपने व दूसरो के द्रव्य प्राणो का घात करना "द्रव्य हिंसा" है । द्रव्य प्राणो का स्वरूप जीव द्रव्य के वर्णन में हो चुका है । भावहिंसा द्रव्यहिंसा का कारण है । जिस समय क्रोध भाव उठता है वह उस आत्मा के शातभाव का घात कर देता है । क्रोधी के मन, वचन, काय आदि द्रव्य प्राणो में भी निर्बलता हो जाती है । पीछे जब वह क्रोधवश किसी को मारता पीटता है व हानि पहुंचाता है तब दूसरो के भाव प्राणो की व द्रव्य प्राणो की हिंसा होती है । जब सब जीव सुख शांति चाहते हैं व जीते रहना चाहते हैं । तब अहिंसा महाव्रत ही सबकी इस भावना को सिद्ध कर सकता है जो पूर्ण अहिंसा को पालेगा, वह अपने भावो में क्रोधादि न आने देगा, वह ऐसा बर्ताव करेगा जिससे कोई भी स्थावर व त्रस प्राणी के प्राण न घाते जावें ।

यही साधुओ का परम धर्म है जो अनेक प्रकार कष्ट दिये जाने पर भी कष्टदाता पर क्रोधभाव नहीं लाते हैं, जो भूमि निरखकर चलते हैं व वृक्ष की एक पत्ती भी नहीं तोड़ते हैं । हिंसा दो प्रकार की होती है - "सकल्पी और आरभी" । जो प्राण घात हिंसा के सकल्प से किया जावे वह सकल्पी हिंसा है, जैसे धर्म के नाम से पशुबलि करना, शिकार खेलना, मासाहार के लिये पशुओ को कटवाना आदि ।

आरंभी :- हिंसा वह है जो गृहस्थी को आवश्यक ससारी कामों में करनी पड़ती है । वहा हिंसा करने का सकल्प नहीं होता है किन्तु सकल्प अन्य आवश्यक आरम्भ का होता है, परन्तु उनमें हिंसा हो जाती है । इस हिंसा को आरम्भी हिंसा कहते हैं । इस हिंसा के तीन भेद हैं :-

(१) **उद्यमी :-** जो आजीविका साधन के हेतु असिकर्म (शस्त्र कर्म), मसिकर्म (लिखना), कृपिकर्म, वाणिज्यकर्म, शिल्पकर्म और विद्याकर्म इन छ प्रकार के कामों को करते हुए होती है ।

(२) **गृहारंभी -** जो गृह में आहार पान के प्रवन्धार्य, मकान बनाने, कूप खुदाने, बाग लगाने आदि में होती है ।

(३) **विरोधी -** जो दुष्टों के द्वारा व शत्रुओं के द्वारा आक्रमण किये जाने पर उनसे अपनी, अपने कुटुम्ब की, अपने माल की, अपने देश की रक्षार्थ और कोई उपाय न होने पर उनको मारकर भगाने में होती है ।

अहिंसा महाव्रती इस सकल्पी और आरंभी दोनों ही प्रकार की हिंसा को त्याग कर देते हैं । अस व स्थावर सर्व की रक्षा करते हैं, भावों में अहिंसात्मक भाव को पालते हैं, कषाय भावों से अपनी रक्षा करते हैं ।

सत्य महाव्रत :- में चार तरह का असत्य नहीं कहते हैं :- (१) जो वस्तु हो उसको नहीं है ऐसा कहना । (२) जो वस्तु न हो उसको है ऐसा कहना । (३) वस्तु कुछ हो कहना कुछ और (४) गहित, अप्रिय व सावद्य वचन जैसे कठोर, निंदनीक, गाली के शब्द व हिंसामयी आरंभ बढ़ाने वाले वचन । महाव्रती साधु सदा हितमित मिष्ट वचन शास्त्रोक्त ही बोलते हैं ।

अचौर्य महाव्रत :- में बिना दिये हुए किसी की कोई वस्तु नहीं ग्रहण करते हैं, जल मिट्टी भी व जगल की पत्ती भी बिना दी नहीं लेते हैं ।

ब्रह्मचर्य महाव्रत :- में मन, वचन, काय कृत कारित अनुमोदना से कभी भी कुशील का सेवन नहीं करते हैं । काम भाव से अपने परिणामों की रक्षा करते हैं ।

परिग्रह त्याग महाव्रत -- में मूर्च्छा भाव का त्याग करते हैं, चौबीस प्रकार परिग्रह को त्यागते हैं । चौदह अतरंग विभाव भाव जैसे मिथ्यादर्शन,

क्रोध, मान, माया, लोभ, हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद, पुंवेद नपुंसकवेद । दस प्रकार बाहरी, परिग्रह जैसे क्षेत्र, मकान, चाँदी, सोना, धन (गो आदि), धान्य, दासी, दास, कपड़े, बर्तन ।

पांच समिति - इन पांच महाव्रतों की रक्षा के हेतु पांच समिति पालते हैं । प्रमाद रहित बर्ताव को समिति कहते हैं ।

ईर्या समिति :- जतु रहित प्राशुक व रौंदी भूमि पर दिन के प्रकाश में चार हाथ आगे देखकर चलना ।

भाषा समिति :- शुद्ध, मिष्ट, हितकारी, भाषा बोलना ।

एषणा समिति :- शुद्ध भोजन भिक्षा वृत्ति से लेना जो साधु के उद्देश्य से न बनाया गया हो ।

आदान निक्षेपण समिति :- कोई वस्तु को देखकर रखना व उठाना ।

प्रतिष्ठापना या उत्सर्ग समिति :- मलमूत्र निर्जंतु भूमि पर देखकर करना ।

तीन गुप्ति :- मन को वश रख के धर्मध्यान में जोड़ना **मनोगुप्ति** है । मौन रहना या शास्त्रोक्त वचन कहना **वचन गुप्ति** है - एकासन से बैठना व ध्यान स्वाध्याय में काय को लगाना **कायगुप्ति** है, यह तेरह प्रकार साधु का चारित्र्य है । साधु निरंतर ध्यान व स्वाध्याय में लीन रहते हैं । इन पांच महाव्रतों की दृढता के लिये एक एक व्रत की ५-५ भावनाएँ हैं जिन पर व्रती ध्यान रखते हैं ।

(१) अहिंसाव्रत की पांच भावनाएँ :- (१) वचनगुप्ति, (२) मनोगुप्ति, (३) ईर्या समिति, (४) आदान निक्षेपण समिति, (५) आलोकित पान भोजन - भोजन देखभाल कर करना ।

(२) सत्यव्रत की पांच भावनाएँ :- (१) क्रोध का त्याग, (२) लोभ का त्याग, (३) भय का त्याग, (४) हास्य का त्याग । क्योंकि इन्हीं चारों के वश असत्य बोला जाता है, (५) अनुवीची भाषण, शास्त्रोक्त वचन कहना ।

(३) अचौर्यव्रत की पांच भावनाएँ - शून्यागार - सूने स्थान में ठहरना, (२) विमोचिता बास - छोड़े हुए-उजड़े हुए स्थान पर ठहरना (३) परो-

परोषाकरण प्राप्त जहा हो दुगुण आवे तो मना न करना व जहा होई मना करे वहा न टहरना, (४) भेष्यशुद्धि - भिक्षा शुद्ध अन्नया व दोष दालकर लेना (५) साधर्म्य अवित्तवाद - साधर्म्य धर्म-मायो मे विनम्याद वा भ्रमजन न करना ।

(४) ब्रह्मचर्यं व्रत की पाच भावनाएं - (१) स्त्री राग तथा श्रवण त्याग -- स्त्रियो के राग बडाने सनी तथाया के सुनने का त्याग (२) मनोहर-रागनिरोधण त्याग -- स्त्रियो के मनाहर प्रभा के देखने का त्याग (३) पूर्व-स्नानुस्मरण - पहले किये हुए भोगो का त्याग (४) वृष्टेष्टरस त्याग -- कामो-द्दीपक पुष्ट रस का त्याग, (५) स्वशरीर मन्तार त्याग -- अपने शरीर के भू गार का त्याग ।

(५) परिग्रह त्याग व्रत की पाच भावनाएं -- मनोज व प्रमनोज पाचो इन्द्रियो के पदार्थो हो पाकर रागद्वेष न रहकर मनोप पाचना । साधुयो का कर्तव्य हे कि इशवाक्षणी धर्म हो, चारह प्रत्युपेक्षायो की भावना भावे, वाईन परीपहो को जीने, पाच प्रकार चास्त्रि को बडावे तथा चारह प्रकार तप का साधन करे । उनका मक्षिप्त स्वरूप यह हे -

वशलाक्षणी धर्म - कपायो को पूर्णपने निग्रह करके दश धर्मो को पूर्ण-पने पाले । कष्ट पाने पर भी उनही विराधना न करे । (१) उत्तम क्षमा, (२) उत्तम मार्दव - मान का अभाव, (३) उत्तम आर्जव - माया चार का अभाव, (४) उत्तम सत्य, (५) उत्तम शौच - लोभ का अभाव (६) उत्तम सयम - मन इन्द्रियो पर विजय व छ काय के प्राणियो पर दया । (७) उत्तम तप - इच्छानिरोध करके तप पालना, (८) उत्तम त्याग -- ज्ञानदान व अभय-दान देना, (९) उत्तम आकिचन्य - सर्व से ममता छोड़कर एकाकी स्वरूप को ही अपना मानना, (१०) उत्तम ब्रह्मचर्यं ।

चारह भावनाएं - (१) अनित्य - धन, धान्य, स्त्री, पुत्र शरीरादि सर्व क्षणभंगुर हैं, नाशवत है, (२) अशरण - मरण से व तीव्र कर्मोदय से कोई बचाने वाला नही, (३) ससार -- चार गतिरूप ससार दु खो का भडार है, (४) एकन्व - यह जीव अकेला है । अपनी करणी का आप ही मालिक

है, (५) अन्यत्व - इस जीव से शरीरादि सब पर हैं, (६) अशुचि - यह शरीर अपवित्र है, (७) आश्रव - इन इन भावो से कर्म आते है, (८) सवर-इन इन भावो से कर्म रुकते है, (९) निर्जरा - तप से कर्म भडते है, (१०) लोक यह जगत अनादि अनत अकृत्रिम है, छ द्रव्यो का समूह है, द्रव्यापेक्षा नित्य व पर्यायापेक्षा अनित्य है । (११) बोधिदुर्लभ - रत्नत्रय का लाभ बहुत कठिन है, (१२) धर्म - आत्मा का स्वभाव धर्म है, यही परम हितकारी है ।

बाईस परीषह जय - नीचे लिखी बाईस परीषहो के पडने पर शाति से सहना [१] क्षुधा, [२] तृषा, [३] शीत, [४] उष्ण, [५] दशमशकडास मच्छरादि पशु बाधा, [६] नग्नता, [७] अरति, [८] स्त्री, [९] चर्या-चलने की, [१०] निषद्या-बैठने की, [११] शय्या, [१२] आक्रोश-गाली, [१३] वध, [१४] याचना, मागने के अवसर पर भी न मागना, [१५] अलाभ-भोजन अन्तराय पर सतोष, [१६] रोग, [१७] तृण स्पर्श, [१८] मल, [१९] सत्कार पुरस्कार-आदर निरादर, [२०] प्रज्ञा-ज्ञान का मद न करना, [२१] अज्ञान-प्रज्ञान पर खेद न करना, [२२] अदर्शन-श्रद्धा न बिगाड़ना ।

चारित्र पांच प्रकार :- (१) सामायिक :- समभाव रखना (२) छेदोपस्थापना :- सामायिक से गिरने पर फिर सामायिक मे स्थिर होना (३) परिहार विशुद्धि - ऐसा आचरण जिसमे विशेष हिंसा का त्याग हो (४) सूक्ष्म सापराय :- दशवे गुणस्थानवर्ती का चारित्र, जहा मात्र सूक्ष्म लोभ का उदय है, (५) यथाख्यात - पूर्ण वीतराग चारित्र ।

बारह तप :- छ. बाहरी [१] अनशन - उपवास खाद्य, स्वाद्य लेह्य, [चाटने की] पेय चार प्रकार आहार का त्याग, [२] ऊनोदर -- भूख से कम खाना, दो भाग अन्नादि से एक भाग जल से एक भाग खाली रखना । [३] वृत्तिपरिसख्यान :- भिक्षा को जाते हुए कोई प्रतिज्ञा लेना, पूर्ण होने पर ही आहार लेना । [४] रसपरित्याग - मीठा, लवण, दूध, घी, दही, तेल इन छ रसो मे से एक व अनेक का त्याग । [५] विविक्त शय्यासन - एकात मे

शयन व आसन रखना । [६] कायक्लेश :- शरीर का सुखियापन मेटने को कठिन कठिन स्थानों पर जाकर तप करना । छ अन्तरंग [७] प्रायश्चित्त :- कोई दोष लगने पर दड लेकर शुद्ध होना । [८] विनय :- धर्म व धर्मत्माओं की प्रतिष्ठा । [९] वैय्यावृत्य - धर्मत्माओं की सेवा करनी । [१०] स्वाध्याय :- शास्त्रों का पठन पाठन व मनन । [११] व्युत्सर्ग :- शरीरादि से ममता त्याग । [१२] ध्यान :- धर्मध्यान व शुक्लध्यान करना ।

साधुओं का कर्तव्य है कि इन पाच महाव्रत, पाच समिति, तीन गुप्ति, दश धर्म, बारह भावना, बाईस परीपह जय, बारह प्रकार तप से मन, वचन, काय को ऐसा स्वाधीन करे जिससे निश्चय सम्यक्चारित्र का लाभ कर सके । स्वरूप मे रमण ही सामायिक चारित्र है । गृहस्थ का कारावास चिन्ताओं का स्रोत है । अतएव निराकुल होने के लिये गृहस्थ त्यागकर साधुवृत्ति मे रहकर विशेष सहज सुख का साधन कर्तव्य है ।

सागर या श्रावक का एक देश चारित्र - अनगार का चारित्र जैसे पाच महाव्रत हैं वैसे सागर का एक देश चारित्र पाच अणुव्रत पालन है । महाव्रत व अणुव्रत का अंतर इस तरह जानना योग्य है कि यदि १०० एक सौ अश महाव्रत के करे उनमे से १ अश से लेकर ९९ अश तक अणुव्रत है १०० अश महाव्रत है ।

पांच अणुव्रत :- जहा सकल्पी हिंसा का त्याग हो, आरभी हिंसा का त्याग न हो वह अहिंसा अणुव्रत है । अहिंसा अणुव्रत धारी राज्य कार्य, राज्य प्रबन्ध, देश रक्षार्थ युद्ध, सज्जन पालन, दुर्जन दमन, कृषि, वाणिज्य, शिल्पादि सर्व आवश्यक गृहस्थ के कर्म कर सकता है । समुद्र यात्रा, विदेश गमन आदि भी कर सकता है । वह सकल्पी हिंसा से बचे, शिकार न खेले, मास न खाए, मास के लिये पशुवध न करावे । जिस असत्य से राज्यदड हो जो दूसरो के ठगने के लिये, विश्वासघात के लिये कहा जावे ऐसा असत्य वचन न कहना, तथा प्रिय हितकारी सज्जनों के योग्य वचन कहना सत्य अणुव्रत है । ऐसा श्रावक जिस सत्य वचन से कलह हो जावे, हिंसा की प्रवृत्ति हो जावे, परका

बुरा हो जावे उस सत्य वचन को भी नहीं बोलता है । न्याय व धर्म की प्रवृत्ति में हानि न आवे व वृथा किसी प्राणी का वध न हो, उसको कष्ट न पहुँचे इस बात को विचार कर मुख से वचन निकालता है ।

गिरी, पडी, भूली किसी की वस्तु को नहीं लेना अर्चौर्य अणुव्रत है । विश्वासघात करके, छिप करके, धमकी देकर के, वध करके किसी की सम्पत्ति को श्रावक नहीं हरता है । न्यायपूर्वक अल्प धन में सतोष रखता है । अन्याय से सग्रहीत विपुल धन की इच्छा नहीं करता है । जिस वस्तु की राज्य से व प्रजा से मनाही नहीं है केवल उन्ही वस्तुओं को बिना पूछे लेता है । जैसे नदी का जल, हाथ धोने को मिट्टी, जगल के फल व लकड़ी आदि । यदि मनाई हो तो वह ग्रहण नहीं करेगा ।

अपनी विवाहिता स्त्री में सतोष रखकर सर्व पर स्त्रियो को बडो को माता समान, बराबर वाली को बहिन के समान, छोटी को पुत्री के समान जो समझता है वह ब्रह्मचर्य अणुव्रत को पालता है । श्रावक वीर्य को शरीर का राजा समझकर स्वस्त्री में परिमित सतोष के साथ उपभोग करता है जिससे निर्बलता न हो ।

दश प्रकार के परिग्रह का जो अपनी आवश्यकता, योग्यता व इच्छा के अनुकूल जन्मपर्यन्त के लिये प्रमाण कर लेना उससे अधिक की लालसा त्याग देना सो परिग्रह प्रमाण अणुव्रत है । जितनी सम्पत्ति का प्रमाण किया हो उस प्रमाण के पूरा हो जाने पर वह श्रावक व्यापारादि बन्द कर देता है फिर सतोष से अपना समय धर्म साधन व परोपकार में व्यतीत करता है । इन पाच अणुव्रतों के मूल्य को बढ़ाने के लिये श्रावक सात शील, तीन गुणव्रत, चार शिक्षाव्रत भी पालता है ।

तीन गुणव्रत :- जो पाँच अणुव्रतों का मूल्य गुणान करे बढ़ादे उनको गुणव्रत कहते हैं जैसे ४ को ४ से गुणा करने से १६ और १६ को १६ से गुणा करने से २५६ होते हैं ।

दिग्वरति :- जन्म पर्यन्त के लिये लौकिक प्रयोजन के हेतु दश दिशाओं में जाने का व व्यापारादि करने का नियम कर लेना उससे अधिक में जाने की

व व्यापार की लालसा को त्याग देना दिग्विरति है । इससे फल यह होता है कि श्रावक नियम किये हुए क्षेत्र के भीतर ही आरम्भ करेगा उनके बाहर आरम्भ हीसा भी नहीं करेगा ।

देशविरति - जन्म पर्यन्त के लिये जो प्रमाण किया था उसमें से घटाकर एक दिन, दो दिन, एक सप्ताह के लिये जाने का व्यवहार करने का नियम करना देशविरति है । इससे इतना अधिक लाभ होगा कि वह नियमित काल के लिये नियमित क्षेत्र ही में आरम्भ करेगा, उसके बाहर आरम्भ हीसा से वचेगा ।

अनर्थदंड विरति :- नियमित क्षेत्र में भी प्रयोजन भूत कार्य के सिवाय व्यर्थ के आरम्भ करने का त्याग अनर्थदंड विरति है । इसके पांच भेद हैं :- १ 'पापोपदेश' :- दूसरो को पाप करने का उपदेश देना, २ 'हिंसादान' - हिंसाकारी वस्तुएँ दूसरो को मागे देना, ३ 'प्रमादचर्या' - प्रमाद या आलस्य से वृथा वस्तुओं को नष्ट करना, जैसे वृथा वृक्ष के पत्ते तोड़ना, ४ 'दुःश्रुति' - राग द्वेष बढ़ाने वाली, विषय भोगों में फसाने वाली खोटी कथाओं को पढ़ना सुनना, ५ 'अपध्यान' - दूसरो के अहित का विचार करके हिंसक परिणाम रखना । वृथा पापों के त्याग से व सार्थक काम करने से अणुव्रतों का मूल्य विशेष बढ़ जाता है ।

चार शिक्षाव्रत - जिन व्रतों के अभ्यास से साधुपद में चारित्र्य पालने की शिक्षा मिले उनको शिक्षा व्रत कहते हैं । (१) सामायिक :- एकांत में बैठकर रागद्वेष छोड़कर समता भाव रखकर आत्मध्यान का अभ्यास करना प्रातः काल, मध्याह्नकाल या सायंकाल यथासंभव ध्यान करना सामायिक है ।

(२) प्रोषधोपवास - एक मास में दो अष्टमी, दो चौदस प्रोषध दिन हैं । उनमें उपवास या एकासन करके धर्मध्यान में समय को बिताना प्रोषधोपवास है ।

(३) भोगोपभोग परिमाण :- जो एक दफे भोगने में आवे सो भोग है । जो बार बार भोगने में आवे सो उपभोग है । ऐसे पाँचो इन्द्रियों के भोगने योग्य पदार्थों की संख्या प्रतिदिन प्रातः काल एक दिन रात के लिये समय की वृद्धि हेतु कर लेना भोगोपभोग परिमाणव्रत है ।

(४) अतिथि सविभाग :— साधुओं को या अन्य धर्मात्मा पात्रों को भक्तिपूर्वक तथा दुःखित भुखित को करुणापूर्वक दान देकर आहार कराना अतिथि सविभाग शिक्षाव्रत है। इस तरह एक श्रावक को पाच अणुव्रत और सात शील ऐसे बारह व्रत पालने चाहिये। तथा तेरहवें व्रत की भावना भाना चाहिये। वह है —

(१३) सल्लेखना :— मरण के समय आत्मसमाधि व शांत भाव से प्राण छूटे ऐसी भावना करनी सल्लेखना या समाधिमरण व्रत है। ज्ञानी श्रावक अपने धर्मात्मा मित्रों का वचन ले लेते हैं कि परस्पर समाधिमरण कराया जावे।

इन तेरह व्रतों को दोष रहित पालने के लिये इनके पाच पाच अतिचार प्रसिद्ध हैं। उनको दूर करना श्रावक का कर्तव्य है।

(१) अहिंसा अणुव्रत के पांच अतिचार :— १ बन्ध :— कषाय द्वारा किसी को बाधना या बन्धन में डाल देना, २ वध :— कषाय से किसी को पीटना, घायल करना, ३ छेद :— कषाय से किसी के अंग व उपांग छेदकर स्वार्थ साधना, ४ अति भारारोपण :— मर्यादा से अधिक भार लाद देना, ५ अन्नपान निरोध :— अपने आधीन मानव या पशुओं का अन्नपान रोक देना।

(२) सत्य अणुव्रत के पांच अतिचार :— १ मिथ्योपदेश :— दूसरे को मिथ्या कहने का उपदेश दे देना, २ रहोभ्याख्यान :— स्त्री पुरुष की एकांत गुप्त बातों का प्रकाश कर देना, ३ कूट लेख क्रिया :— कपट से असत्य लेख लिखना, ४ न्यासापहार :— दूसरे की धरोहर को असत्य कहकर कुछ न देना ५ साकार मत्र भेद :— किसी की गुप्त सम्मति को अंगों के हलन चलन से जानकर प्रकाश कर देना। इन सब में कषाय भाव हेतु होना चाहिये।

(३) अचौर्य अणुव्रत के पांच अतिचार :— १ स्तेन प्रयोग :— दूसरे को चोरी करने का मार्ग बता देना, २ तदाहृतादान :— चोरी का लाया हुआ माल जानबूझ करके लेना व शका से लेना, ३ विरुद्ध राज्यातिक्रम :— राज्य का प्रबन्ध न होने पर मर्यादा को उल्लंघन करके अन्यायपूर्वक लेना देना, ४ हीनाधिकमानोन्मान :— कमती तौल नाप के देना व बढ़ती तौल नाप के लेना

५ प्रतिरूपक व्यवहार - भूठा सिक्का चलाना व खरी में खोटी मिलाकर खरी कहकर विक्रय करना ।

(४) ब्रह्मचर्य अणुद्रत के पांच अतिचार :- १ पर विवाह करण :- अपने पुत्र पीत्रादि सिवाय दूसरो के सम्बन्ध जोडना २ परिग्रहीता इत्वरिका गमन :- विवाही हुई व्यभिचारिणी स्त्री के पास आना जाना । ३ अपरिग्रहीता इत्वरिका गमन :- विना विवाही वेश्यादि के पास आना जाना । ४ अनगक्रीडा :- काम सेवन के अग छोडकर अन्य अंगो से काम सेवन करना, ५ कामतीव्राभिनिवेश :- काम सेवन की तीव्र लालसा स्व स्त्री में रखना ।

(५) परिग्रह प्रमाण व्रत के पांच अतिचार :- दस प्रकार के परिग्रह के पाच जोडे होते है जगह मकान, चादी सोना, धन धान्य, दासी दास, कपडे बर्तन, इनमें से किसी एक जोडे में एक को घटाकर दूसरे की मर्यादा बढा लेना ऐसे पाच दोष है ।

(६) दिग्धरति के पांच अतिचार :- १ ऊर्ध्व व्यतिक्रम :- ऊपर जितनी दूर जाने का प्रमाण किया था उसको किसी कषाय वग उल्लघकर आगे चले जाना, २ अध. व्यतिक्रम :- नीचे के प्रमाण को उल्लघकर आगे चले जाना, ३ तिर्यक व्यतिक्रम :- अन्य आठ दिशाओ के प्रमाण को उल्लघकर आगे चले जाना, ४ क्षेत्रवृद्धि :- क्षेत्र की मर्यादा एक तरफ घटाकर दूसरी ओर बढा लेना, ५. स्मृत्यन्तराधानमर्यादा को याद न रखना ।

(७) देशविरति के पांच अतिचार :- १ आनयन :- मर्यादा के बाहर से वस्तु मंगाना । २ प्रेष्य प्रयोग :- मर्यादा के बाहर कुछ भेजना । ३ शब्दानुपात :- मर्यादा के बाहर बात कर लेना । ४ रूपानुपात :- मर्यादा के बाहर रूप दिखाकर प्रयोजन बता देना । ५. पुद्गलक्षेप - मर्यादा से बाहर पत्र व ककड आदि फेंककर प्रयोजन बता देना ।

(८) अनर्थ वंड विरति के पांच अतिचार - १. कन्दर्प :- भड वचन असभ्यतापूर्ण बोलना । २ कौत्कुच्य - भड वचनो के साथ साथ काय की कुचेष्टा भी करना । ३ मौख्य - बहुत बकवाद करना । ४ असमीक्ष्य अधि-करण :- विना विचारे काम करना । ५ उपभोग परिभोगानर्थक्य :- भोग व उपभोग के पदार्थ वृथा संग्रह करना ।

(६) सामायिक के पांच अतिचार -- १ मनः दुःप्रणिधान -- सामायिक की क्रिया से बाहर मन को चंचल करना । २. वचन दुःप्रणिधान :- सामायिक के पाठादि सिवाय और कोई बात करना । ३ काय दुःप्रणिधान -- शरीर को थिर न रखकर आलस्य मय प्रमादी रखना । ४ अनादर -- सामायिक करने में आदरभाव न रखना । ५ स्मृत्यनुपस्थान -- सामायिक करना या सामायिक का पाठादि भूल जाना ।

(१०) प्रोषधोपवास के पांच अतिचार :- १ २. ३ अप्रत्यवेक्षित अप्रमाजित उत्सर्ग, आदान, सस्तरोपक्रमण -- बिना देखे बिना भाड़े मलमूत्रादि करना, उठना व चटाई आदि बिछाना, ४ अनादर -- उपवास में अनादरभाव रखना । ५ स्मृत्यनुपस्थान -- उपवास के दिन धर्मक्रिया को भूल जाना ।

(११) भोगोपभोगपरिमाण व्रत के पांच अतिचार :- जो कोई श्रावक किसी दिन सच्चित्त का विलकुल त्याग करे या कुछ का त्याग करे उसकी अपेक्षा ये पांच अतिचार हैं । १ सच्चित्त :- त्यागे हुए सच्चित्त को भूल से खा लेना । २ सच्चित्त सवध :- त्यागे हुए सच्चित्त से मिली हुई वस्तु को खा लेना । ३ सच्चित्त सम्मिश्र :- त्यागे हुए सच्चित्त को अच्चित्त में मिलाकर खाना । ४. अभिपव -- कामोद्दीपक पौष्टिक रस खाना । ५ दुपक्वाहार -- कम पका व अधिक पका व न पचने लायक आहार करना ।

(१२) अतिथि संविभाग व्रत के पांच अतिचार -- साधु को आहार देते हुए ये अतिचार हैं । १. सच्चित्त निक्षेप -- सच्चित्त पर रखकर कुछ देना । २ सच्चित्त अपिधान :- सच्चित्त से ढकी हुई वस्तु दान करना । ३ परव्यपदेश :- आप दान न देकर दूसरी को दान की आज्ञा करनी । ४. मात्सर्य :- दूसरे दातार से ईर्षभाव रखकर दान देना । ५ कालातिक्रम -- दान का काल उल्लंघन कर अकाल में देना ।

(१३) सल्लेखना के पांच अतिचार :- १. जीवित आशसा -- अधिक जीते रहने की इच्छा करना । २ मरणाशसा -- जल्दी मरने की इच्छा करना । ३ मित्रानुराग -- लौकिक मित्रों से सासारिक राग बढ़ाना । ४ सुखानुबन्ध -- भोगे हुए इन्द्रिय सुखों की याद करना । ५. निदान -- आगामी विषय भोगों की इच्छा करना ।

ये साधारण तेरह व्रत श्रावक के हैं । विशेष यह है कि दि० जैन शास्त्रो मे ग्यारह प्रतिमाएं व श्रेणिया श्रावक की बताई हैं जिनको क्रम से पार करते हुए साधुपद की योग्यता आती है । ये ग्यारह श्रेणिया पचमदेशविरति गुणस्थान मे है । चौथे अविरत सम्यग्दर्शन गुणस्थान मे यद्यपि चारित्र का नियम नहीं होना है तथापि वह सम्यक्ती अन्याय से बचकर न्यायरूप प्रवृत्ति करता है । पाक्षिक श्रावक के योग्य कुछ स्थूलरूप नियमो को पालता है । वे नियम निम्न प्रकार है :-

१ मास नहीं खाता है, २ मदिरा नहीं पीता है, ३ मधु नहीं खाता है, ४ बरगद का फल नहीं खाता है, ५ पीपल का फल नहीं खाता है, ६ गूलर का फल नहीं खाता है, ७ पाकर का फल नहीं खाता है, ८ अजीर का फल नहीं खाता है, ९ जुआ नहीं खेलता है, १० चोरी नहीं करता है, ११ शिकार नहीं खेलता है, १२. वेश्या का व्यसन नहीं रखता है, १३ परस्त्री सेवन का व्यसन नहीं रखता है । पानी दोहरे कपडे से छानकर शुद्ध पीता है, रात्रि के भोजन के त्याग का यथाशक्ति उद्योग रखता है । गृहस्थ के निम्न छ कर्म साधता है ।

१ देवपूजा -- श्री जिनेन्द्र की भक्ति करता है, २ गुरुभक्ति -- गुरु की सेवा करता है, ३ स्वाध्याय -- शास्त्र नित्य पढता है, ४ तप -- रोज सामायिक प्रतिकर्मण करता है, ५ सयम -- नियमादि लेकर इन्द्रिय दमन करता है. ६. दान -- लक्ष्मी को आहार, औषधि, विद्या, अभयदान मे व परोपकार मे लगाता है, दान करके भोजन करता है ।

ग्यारह प्रतिमा स्वरूप— ग्यारह श्रेणियो में पहले का चारित्र आगे आगे बढ़ता जाता है । पहले के नियम छूटते नहीं हैं ।

१. दर्शन प्रतिमा— इस श्रेणी मे पाक्षिक श्रावक के योग्य नियम जो ऊपर कहे हैं उनको पालता हुआ सम्यग्दर्शन को निर्मल रखता है, उसको आठ अंग सहित पालता है । नि शकितादि का वर्णन सम्यग्दर्शन के अध्याय मे किया जा चुका है । यहा अहिंसा, सत्य, अचौर्य, स्वस्त्रीसतोष तथा परिग्रह प्रमाण इन पाच अणुव्रतो का अभ्यास करता है, स्थूलपने पालता है, अतिचार नहीं बचा मत्ता है ।

२. ऋत प्रतिमा—इस श्रेणी में पहले के सर्व नियमों को पालना हुआ पाँच अणुव्रतों के पच्चीस अतिचारों को बचाता है तथा सात शीलानों को भी पालता है। उनके अतिचार पूरे नहीं टलते हैं अभ्यास करता है। सामायिक शिक्षाव्रत यमों रागादिक के कारण न भी करे व प्रोषधोपवास न कर सके, तो न करे, एकासन या उपवास शक्ति के अनुसार करे।

३. सामायिक प्रतिमा—इस श्रेणी में पहले के नियम पालता हुआ श्रावक नियम से प्रातः काल मध्याह्नकाल व सायंकाल सामायिक करता है। दो घड़ी या ४८ मिनट से कम नहीं करता है किसी विशेष कारण के होने पर अतर्मुहूर्त ४८ मिनट से कुछ कम भी कर सकता है। सामायिक के पाँचों अतिचारों को बचाता है।

४ प्रोषधोपवास प्रतिमा—इस श्रेणी में नीचे के नियमों को पालता हुआ नियम से मास में चार दिन प्रोषधपूर्वक उपवास करता है। अतिचारों को बचाता है, धर्मध्यान में समय बिताता है। इसकी दो प्रकार की विधि है। एक तो यह है कि पहले व आगे के दिन एकासन करे, बीच के दिन उपवास करे, १६ प्रहर तक धर्मध्यान करे। यह उत्तम है। मध्यम यह है कि १२ प्रहर का उपवास करे, सप्तमी की संध्या से नौमी के प्रातः काल तक आरंभ छोड़े, धर्म में समय बितावे। जघन्य यह है कि उपवास तो १२ प्रहर तक करे परन्तु लौकिक आरंभ आठ पहर ही छोड़े—अष्टमी को दिन रात।

दूसरी विधि यह है कि उत्तम तो पूर्ववत् १६ प्रहर तक करे। मध्यम यह है कि १६ प्रहर धर्मध्यान करे परन्तु तीन प्रकार के आहार का त्याग करे आवश्यकतानुसार जल लेवे। जघन्य यह है कि १६ प्रहर धर्मध्यान करे, जल आवश्यकतानुसार लेते हुए बीच में एक भुक्त भी करले। इन दो प्रकार की विधियों में अपनी शक्ति व भाव को देखकर प्रोषधोपवास करे।

५ सचित्त त्याग प्रतिमा—इस श्रेणी में नीचे के नियमों को पालना हुआ सचित्त पदार्थ नहीं खावे। कच्चा पानी, कच्चा साग आदि न खावे, प्राशुक या गर्म पानी पीवे। सूखी, पकी गर्म की हुई व छिन्नभिन्न की हुई वनस्पति लेवे। पानी का रग लवगादि डालने से बदल जाता है तब वह पानी प्राशुक हो जाता है। सचित्त के व्यवहार का इसके त्याग नहीं है।

६. रात्रिभोजन त्याग—इस श्रेणी में नीचे के नियमों को पालता हुआ रात्रि को नियम से न तो आप चार प्रकार का आहार करता है न दूसरों को कराता है। मन, वचन, काय से रात्रि भोजन के करने कराने से विरक्त रहता है।

७. ब्रह्मचर्य प्रतिमा—स्वस्त्री का भी भोग त्याग कर ब्रह्मचारी हो जाता है, सादे वस्त्र पहनता है, सादा भोजन खाता है, घर में एकांत में रहता है या देशाटन भी कर सकता है। पहले के सब नियमों को पालता है।

८. आरंभ त्याग प्रतिमा—पहले के नियमों को पालता हुआ इस श्रेणी में सर्व ही लौकिक, आरंभ व्यापार कृषि आदि त्याग देता है। आरंभी हिंसा से विरक्त हो जाता है। देखकर भूमि पर चलता है, वाहनों का उपयोग नहीं करता है, निमंत्रण पाने पर भोजन कर लेता है, परम सतोषी हो जाता है।

९ परिग्रह त्याग—पहले के नियमों को पालता हुआ इस श्रेणी में धनधान्य, रुपया पैसा मकानादि परिग्रह को बाट देता है या दान कर देता है। थोड़े से आवश्यक कपड़े व खान पान के दो तीन बर्तन रख लेता है। घर से बाहर उपवन या नसियों में रहता है। निमंत्रण से भोजन करता है।

१०. अनुमति त्याग प्रतिमा—यह श्रावक यहाँ से पहले तक लौकिक कार्यों में गुण दोष बताता हुआ सम्मति देता था, अब यहाँ सासारिक कार्यों की सम्मति देना भी त्याग देता है। भोजन के समय निमंत्रित होकर जाता है। पहले के सब नियम पालता है।

११ उद्दिष्ट त्याग प्रतिमा—इस श्रेणी में पहले के नियम पालता हुआ निमंत्रण से भोजन नहीं करता है। भिक्षा वृत्ति से जाकर ऐसा भोजन लेता है जो गृहस्थी ने अपने ही कुटुम्ब के लिये तैयार किया हो। उनके उद्देश्य से न बनाया हो। तब ही इस प्रतिमा को उद्दिष्ट त्याग प्रतिमा कहते हैं।

इसके दो भेद हैं :— १ क्षुल्लक—जो श्रावक एक लगेट व एक ऐसी चद्दर रखें जिससे सर्व अंग न ढका जावे। मस्तक ढका हो तो पग खुला रहे, पग ढके हो तो मस्तक खुला हो जिससे इसको सरदी दशमशक आदि की बाधा सहने का अभ्यास हो। यह श्रावक नियम से जीवदया के लिये मोर की पिच्छिका रखता है, क्योंकि वे बहुत ही मुलायम होते हैं, उनसे क्षुद्र जन्तु भी नहीं मरता

है तथा कमडल शौच के लिये जल के वास्ते रखते हैं । जो कई घरों से एकत्र कर भोजन करते हैं वे एक भोजन का पात्र भी रखते हैं । पाच सात घरों से एकत्र कर अन्तिम घर में जल लेकर भोजन करके अपने बर्तन को साफ कर साथ रख लेते हैं । जो क्षुल्लक एक ही घर में आहार करते हैं वे भिक्षा को जाकर आदर से भोजन दिये जाने पर एक ही घर में थाली में बैठ कर जीम लेते हैं । यह भोजन का पात्र नहीं रखते हैं । ये मुनिपद की क्रियाओं का अभ्यास करते हैं । स्नान नहीं करते हैं । एक दफे ही भोजनपान लेते हैं ।

२ ऐलक—जो चदर भी छोड़ देते हैं, केवल एक लगोटी ही रखते हैं । ये साधुवत् भिक्षार्थ जाते हैं । एक ही घर में बैठकर हाथ में घास रखे जाने पर भोजन करते हैं । ये कमडल काठ का ही रखते हैं, केशो का लोच भी ये नियम से करते हैं । अपने हाथों से केश उपाड़ते हैं ।

इस तरह उन ग्यारह श्रेणियों के द्वारा उन्नति करते २ श्रावक व्यवहार चारित्र के आश्रय से निराकुलता को पाकर अधिक २ निश्चय सम्यक्चारित्ररूप स्वानुभव का अभ्यास करता है । पचम श्रेणी में अनतानुबन्धी और अप्रत्याख्यान कषाये तो रहती ही नहीं व प्रत्याख्यान कषायों का भी उदय मद मद होता जाता है, ग्यारहवीं श्रेणी में अति मद हो जाता है । जितनी-जितनी कषाय कम होती है वीतरागभाव बढ़ता है उतना-उतना ही निश्चय सम्यक्चारित्र प्रगट होना जाता है । फिर प्रत्याख्यान कषाय के उदय को बिलकुल जीतकर साधुपद में परिग्रह त्याग निग्रंथ होकर स्वानुभव का अभ्यास करते करते गुण स्थान क्रम से अरहत हो फिर गुणस्थान से बाहर सिद्ध परमात्मा हो जाता है ।

सहज सुख साधन—वास्तव में निश्चय रत्नत्रयमयी आत्मा की एक शुद्ध परिणति ही है । जब ही मन वचन काय के संयोगों को छोड़कर आत्मा आत्मस्थ हो जाता है तब ही सहज सुख का स्वाद पाता है — चारित्र के प्रभाव से आत्मा में थिरता बढ़ती जाती है तब अधिक अधिक सहज सुख अनुभव में आता जाता है । साधु हो या श्रावक सबके लिये स्वानुभव ही सहज सुख का साधन है ।

इसी हेतु को सिद्ध करने के लिये जो कुछ भी प्रयत्न किया जावे वह सहकारी है । वास्तव में सहज सुख आत्मा में ही है । आत्मा में ही रमण करने

से वह प्राप्त होगा । आत्मरमणता का महात्म्य वर्णनातीत है — जीव को सदा सुखदाई बनाने वाला है । इस जैन धर्म का भी यही सार है । प्राचीन काल में व आधुनिक जो जो महात्मा हो गए हैं उन्होंने इसी गुप्त अध्यात्म विद्या का अनुभव किया व इसी ही का उपदेश दिया । इसी ही को अवक्तव्य कहो या सम्यग्दर्शन कहो या सम्यग्ज्ञान कहो या सम्यक्चारित्र्य कहो या केवल आत्मा कहो, या समयसार कहो, स्वसमय कहो, परमयोग कहो, धर्म ध्यान कहो, शुबल ध्यान कहो, सहज सुख साधन कहो सबका एक ही अर्थ है । जो जीवन को सफल करना चाहे उनको अवश्य अवश्य सहज सुख साधन के लिये आत्मविश्वास प्राप्त करके आत्मानुभव का अभ्यास करना चाहिये । जैनाचार्यों के सम्यक्-चारित्र्य सम्बन्धी वाक्य नीचे प्रकार मनन करने योग्य हैं :-

(१) श्री कुन्दकुन्दाचार्य प्रवचनसार में कहते हैं :-

चारिसं खलु धम्मो, धम्मो जो समोत्ति णिद्धो ।

मोहस्लोहविहीणो, परिणामो अण्णो हि समो ॥७॥

भावार्थ :- चारित्र्य ही धर्म है । जो समभाव है, उसको ही धर्म कहा गया है । मोह क्षोभ या रागद्वेष मोह रहित जो आत्मा का परिणाम है वही समभाव है, वही चारित्र्य है ।

धम्मेण परिणवप्पा, अण्णा जदि सुद्धसंपयोगजुवो ।

पाववि णिष्वाणसहं, सुहोवजुत्तो य सग्गसुहं ॥११॥

भावार्थ :- धर्म में आचरण करता हुआ आत्मा यदि शुद्ध उपयोग सहित होता है तो निर्वाण के सुख को पाता है । यदि शुभ उपयोग सहित होता है तो स्वर्ग के सुख को पाता है ।

सुविदिवपवत्थसुत्तो, संजमतवसंजुववो विगवरागो ।

समणो समसुहवुक्खो, भणिवो सुद्धोवण्णोत्ति ॥१४॥

भावार्थ - जो साधु भली प्रकार जीवादि पदार्थों को और सिद्धांत को जानने वाला है, समय तथा तप से युक्त है, रागरहित है, सुख व दुःख में समान भाव का धारी है वही श्रमण शुद्धोपयोगी कहा गया है ।

जीवो ववगवमोहो, उवलद्धो तच्चमप्पणो सम्मं ।

दिजह जदि रागवोत्ते, सो अण्णाणं लहदि सुद्धं ॥८७॥

भावार्थ — मिथ्यात्व से रहित आत्मा अपने आत्मा के स्वरूप को भली प्रकार जानता हुआ जब रागद्वेष को भी छोड़ देता है तब शुद्ध आत्मा को पाता है ।

जो गिह्वमोहविद्वी, आगमकुसलो विरागचरियस्मि ।

अब्भुट्ठवो महप्पा, धम्मोत्ति विसेसिवो समणो ॥६६॥

भावार्थ — जो दर्शनमोह को नाश करने वाला है, जिनप्रणीत मिद्धात के ज्ञान में प्रवीण है, वीतराग चारित्र में सावधान है वही महात्मा साधु धर्म-रूप है ऐसा विशेष रूप से कहा गया है ।

जो गिह्वमोहगंठी रागपदोसे खवीय सामणणे ।

होज्जं सममुहदुक्खो सो सोक्ख अवखय लहदि ॥१०७-२॥

भावार्थ — जो मोह की गाँठ को क्षय करके साधुपद में स्थित होकर रागद्वेष को दूर करता है और दुःख तथा सुख में समभाव का धारी होता है वही अविनाशी सुख को पाता है ।

जो खविदमोहकलुसो विसयविरत्तो मणो गिरुंभित्ता ।

समवट्ठवो सहावे सो अप्पाणं हवदि धादा ॥१०८-२॥

भावार्थ :- जो महात्मा मोहरूप मूल को क्षय करता हुआ तथा पाचो इन्द्रियो के विषयो से विरक्त होता हुआ, मन को रोकता हुआ चैतन्यस्वरूप में एकाग्रता से ठहर जाता है सो ही आत्मा का ध्याता होता है ।

इहलोग गिरावेक्खो अप्पडिबद्धो परिम्मि लोयस्मि ।

जुत्ताहारविहारो रहिदकसाओ हवे समणो ॥४२-३॥

भावार्थ :- जो मुनि इस लोक में विषयो की अभिलाषा से रहित हैं व परलोक में भी किसी पद की इच्छा नहीं रखते हैं, योग्य आहार तथा विहार के करने वाले हैं, कषाय रहित हैं वे ही श्रमण हैं ।

पंचसमिदो तिगुत्तो पंचेन्द्रियसंबुडो जिदकसाओ ।

दंसणणाणसमणो समणो सो सजदो भणिदो ॥६१-३॥

भावार्थ :- जो महात्मा पाच समितियो को पालते हैं, तीन गुप्ति को रखते हैं, पाचो इन्द्रियो को वश में रखने वाले हैं, कषायो के विजयी हैं तथा

सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान से पूर्ण है, समय को पालने वाले हैं वे ही श्रमण या साधु हैं ।

समसनबंधुवगो समसुहृदुवखो पमसर्णिदसमो ।

समलोद्दुक्कंचणो पुण जीविदमरणे समो समणो ॥६२-३॥

भावार्थ — जो शत्रु तथा मित्र वर्ग को समभाव से देखते हैं । जो सुख व दुःख में समभाव के धारी हैं, जो प्रशंसा तथा निन्दा किये जाने पर समभाव रखते हैं जो सुवर्ण और ककड को एक दृष्टि से देखते हैं, जिनके जीना तथा मरण एक समान है वही श्रमण कहलाते हैं ।

दंसणणाणचरित्तसु तीसु जुगवं समुट्ठिदो जो दु ।

एयग्गदोत्ति मदो सामणं तस्स परिपुणं ॥६३-३॥

भावार्थ :- जो महात्मा सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र इन तीन भावों में एक साथ भली प्रकार स्थित होते हैं व एकाग्र हो जाते हैं उन्हीं के साधुपना पूर्ण होता है ।

(२) श्री कुन्दकुन्दाचार्य पचास्तिकाय में कहते हैं —

मुणिऊण एतददुत्त तदणुगमणुज्झदो णिहदमोहो ।

पसमियरागदोसो हवदि हदपरावरो जीवो ॥१०४॥

भावार्थ :- जो कोई जीवादि नव पदार्थों को जानकर उनके अनुसार आचरण करने का उद्यम करता है और मोह का क्षय कर डालता है वही जीव रागद्वेष के नाश होने पर ससार के पार पहुँच जाता है ।

सम्मत्त सद्वहणं भावाणं तेसिमधिगमो णाण ।

चारित्त समभावो विसयेसु विरूढमग्गाणं ॥१०७॥

भावार्थ :- सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान सहित जो रागद्वेष रहित चारित्र है वही बुद्धि व योग्यता प्राप्त भव्यों के लिये मोक्ष का मार्ग है ।

जो सव्वसंगमुक्को णाणमणो अप्पणं सहावेण ।

जाणदि पस्सदि णियदं सो सगचरियं चरदि जीवो ॥१५८॥

भावार्थ :- जो महात्मा सर्व परिग्रह को त्याग कर व एकाग्र होकर अपने आत्मा को शुद्ध स्वभावमय देखता जानता है वही नियम से स्वचारित्र या निश्चय चारित्र का आचरण करता है ।

तस्या णिव्वुदिकामो राग सवत्थ कुणदि मा किंचि ।

सो तेण वीदरागो भविषो भवसायर तरदि ॥१७२॥

भावार्थ - राग मोक्ष मार्ग में बाधक है । ऐसा समझकर सर्व इच्छाओं को दूर करके जो सर्व पदार्थों में किंचित् भी राग नहीं करता है वही भव्य जीव ससारसागर को तर जाता है ।

(३) श्री कुन्दकुन्दाचार्य समयसार में कहते हैं :-

आयारादीणानं जीवादी वंसणं च विण्णेयं ।

छज्जीवाणं रक्खा भणदि चरित्तं तु ववहारो ॥२६४॥

आदा खु मज्झणणे आदा मे वंसणे चरित्ते य ।

आदा पच्चवखाणे आदा मे संवरे जोगे ॥२६५॥

भावार्थ - आचाराग आदि शास्त्रों का ज्ञान व्यवहार सम्यग्ज्ञान है । जीवादि तत्त्वों का श्रद्धान व्यवहार सम्यग्दर्शन है, छ काय के प्राणियों की रक्षा व्यवहार सम्यक्चारित्र है । निश्चय से मेरा ही आत्मा सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र है । मेरा आत्मा ही त्याग है सवर है व ध्यानरूप है ।

(४) श्री कुन्दकुन्दाचार्य द्वादशभावना में कहते हैं :-

एयारसदसभेयं धम्मं सम्मत्तपुव्वय भणियं ।

तागारणगाराणा उत्तमसुहसपजुत्ते हि ॥६८॥

भावार्थ :- उत्तम सुख के भोक्ता गणधरो ने श्रावक धर्म ग्यारह प्रतिमारूप व मुनि का धर्म दशलक्षण रूप सम्यग्दर्शन पूर्वक कहा है ।

दंसणवयसामाइयपोसहसत्त्वित्तरायभत्ते य ।

बम्हारंभपरिग्गहणुमणमुद्दिठ देसविरदेदे ॥६९॥

भावार्थ - देशविरत नाम पचम गुणस्थान में ग्यारह प्रतिमाए या श्रेणिया इस प्रकार हैं :- (१) दर्शन, (२) व्रत, (३) सामायिक, (४) प्रोपध, (५) सच्चित्त त्याग, (६) रात्रि भुक्ति त्याग, (७) ब्रह्मचर्य, (८) आरभ त्याग, (९) परिग्रह त्याग, (१०) अनुमति त्याग, (११) उद्दिष्ट त्याग ।

उत्तमखमामद्वयज्जधसच्चसउच्च च संजमं चैव ।

तवतागमकिंचण्हं बम्हा इदि दसविहं होदि ॥७०॥

भावार्थ :- उत्तम क्षमा, उत्तम मार्दव, उत्तम ग्राज्व, उत्तम सत्य, उत्तम शौच, उत्तम सयम, उत्तम तप, उत्तम त्याग, उत्तम अकिञ्चन्य, उत्तम ब्रह्मचर्य ये दश प्रकार मुनि धर्म हैं ।

णिच्छयणएण जीवो सागारगगारधम्मदो भिण्णो ।

मज्झत्यभावणाए सुद्धप्पा चित्ते णिच्च ॥८२॥

भावार्थ :- निश्चय से यह जीव श्रावक व मुनि धर्म दोनों से भिन्न है । इसलिये वीतराग भावना से मात्र शुद्धात्मा का नित्य अनुभव करना चाहिये । यही निश्चय सम्यक्चारित्र्य है ।

मोक्खगया जे पुरिसा अणाइकालेण त्तरअणुवेत्तं ।

परिभाविऊण सम्मं पणमामि पुत्रो पुत्रो तेसि ॥८६॥

भावार्थ :- ग्रनादि काल से जितने महापुरुष मोक्ष गए हैं वे अनित्यादि ब्राह्म भावनाओं की बारबार भली प्रकार भावना करने से गए हैं, इसलिये इस प्रकार भावनाओं को बार बार नमन करता हू ।

(५) श्री कुन्दकुन्दाचार्य चारित्र्यपाहुड मे कहते हैं :-

जं जाणइ त णाणं ज पिच्छइ त च दसणं भणियं ।

णाणस्स पिच्छयस्स य ममवण्णा होइ चारित्तं ॥३॥

भावार्थ :- जो जानता है सो ज्ञान, जो श्रद्धान करता है वह सम्यग्दर्शन कहा गया है । सम्यग्दर्शन तथा सम्यग्ज्ञान के संयोग से चारित्र्य होता है ।

एए तिण्णि वि भावा हवन्ति जीवस्स अक्खयामेया ।

तिण्हं पि सोहणस्ये जिणभणिय दुविह चारित्तं ॥४॥

भावार्थ - ये तीन ही भाव सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान तथा सम्यक्चारित्र्य जीव के अक्षय और अनत स्वभाव है । इन्हीं की शुद्धता के लिये चारित्र्य दो प्रकार का - सम्यक्त का आचरण तथा सयम का आचरण कहा गया है ।

चारित्तसमारूढो अप्पासु पर ण ईहए णाणी ।

पावइ अइरेण सुई अणोवमं जाण णिच्छयदो ॥४३॥

भावार्थ :- जो सम्यग्ज्ञानी महात्मा चारित्र्यवान है वे अपने आत्मा मे किसी भी परद्रव्य को नहीं चाहते हैं । अर्थात् किसी भी पर वस्तु मे रागद्वेष नहीं करते हैं । वे ही ज्ञानी अनुपम मोक्ष सुख को पाते हैं, ऐसा है भव्य । निश्चय से जानो ।

(६) श्री कुन्दकुन्दाचार्य श्री बोधपाहुड मे कहते हैं :-

गिहगथमोहमुक्ता वावीसपरीषहा जियकषाया ।

पावारंभविमुक्ता पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥४५॥

भावार्थ :- दीक्षा वह कही गई है जहा गृह व परिग्रह का व मोह का त्याग हो, वाईस परीपहो का सहना हो, कपायो का विजय हो व पापारभ से विमुक्ति हो ।

सत्तूमित्ते य समा पससणिट्ठाअलद्धिलद्धिसमा ।

तणकणए समभावा पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥४७॥

भावार्थ - जहा शत्रु व मित्र मे समभाव है, प्रशसा, निन्दा, लाभ व अलाभ मे समभाव है, तृण व कचन मे समभाव है, वही जैन मुनि दीक्षा कही गई है ।

उत्तममज्झिभमगेहे दारिद्रे ईसरे गिरादेक्खा ।

सव्वत्थ गिहिर्दापिडा पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥४८॥

भावार्थ - जहा उत्तम राजमदिरादि व मध्यम घर-सामान्य मनुष्य आदि का इनमे कोई विशेष नही है । जो धनवान व निर्धन की कोई इच्छा नही रखते है, सर्व जगह भिक्षा लेते हैं वही जैन दीक्षा कही गई है ।

गिगंथा गिस्संगा गिम्माणासा अराय गिद्वोसा ।

गिम्मम गिरहंकारा पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥४९॥

भावार्थ - जो निर्ग्रथ है, असग है, मान रहित है, आशारहित है, मम-कार रहित है, अहकार रहित है, उन्ही के मुनि दीक्षा कही गई है ।

गिण्णेहा गिल्लोहा गिम्मोहा गिद्वियार गिक्कलुसा ।

गिब्भय गिरासभावा पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥५०॥

भावार्थ :- जो स्नेह रहित है, लोभ रहित हैं, मोह रहित हैं, निर्विकार हैं, क्रोधादि कलुपता से रहित हैं, भय रहित हैं, आशा रहित हैं उन्ही के जैन दीक्षा कही गई है ।

उवसमखमदमजुत्ता सरीरसंक्कारवज्जिया रुक्खा ।

मयरायदोसरहिया पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥५२॥

भावार्थ :- जो शातभाव, क्षमा व इन्द्रिय सयम से युक्त है, शरीर के शृ गार से रहित है, उदासीन है, मद व राग व दोष से रहित है उन्ही के जिन दीक्षा कही गई है ।

पमुमहिलसढसंग कुसीलसंगं ण कुणइ विकहाग्रो ।

सज्भापभाणजुत्ता पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥११॥

भावार्थ - जो महात्मा पशु, स्त्री, नपु सक की सगति नहीं रखते हैं, व्यभिचारी पुरुषों की सगति नहीं करते हैं, विक्रयाए नहीं कहने हैं न मुनते हैं, स्वाध्याय तथा आत्मध्यान में लीन रहते हैं, उन्ही के जिनदीक्षा कही गई है ।

तववयगुणेहि सुद्धा संजमसम्मत्तगुणविसुद्धा य ।

सुद्धा गुणेहि सुद्धा पव्वज्जा एरिसा भणिया ॥१२॥

भावार्थ - जो महात्मा वारह तप, पाँच महाव्रत, मूलगुण व उत्तर-गुणों से शुद्ध है, सयम व सम्यग्दर्शन गुणों से निर्मल है व आत्मिक गुणों में शुद्ध है उन्ही के शुद्ध दीक्षा कही गई है ।

(७) कुन्दाकुन्दाचर्य भावपाहुड में कहते हैं --

वाहिरसंगच्चाग्रो गिरिसरिदरिकंदराइ आवासी ।

सयलो णाणज्भयणो गिरत्यग्रो भावरहियाण ॥६६॥

भावार्थ :- जिन महात्माओं के भावों में शुद्धात्मा का अनुभव नहीं है उनका बाहरी परिग्रह का त्याग, पर्वत गुफा, नदीतट, कदरा आदि स्थानों में तप करना तथा सर्व ध्यान व आगम का पढना निरर्थक है ।

भावविसुद्धिणिमित्तं वारिरगंयस्स कीरणे चाग्रो ।

वाहिरचाग्रो विहलो अन्भंतरगंथजुत्तस्स ॥३॥

भावार्थ :- बाहरी परिग्रह का त्याग भावों की शुद्धता के निमित्त किया जाता है, यदि भीतर परिणामों में कषाय है या ममत्व है तो बाहरी त्याग निष्फल है ।

भावरहिण सपुरिस अणाइकालं अणंतसंसारे ।

गहिउज्झिक्पाइ बहुसो वाहिरणिगयक्खाइ ॥७॥

भावार्थ :- शुद्धोपयोगमयी भाव को न पाकर हे भव्यजीव ! तूने अनादि काल से लगाकर इस अनंत ससार में बहुत बार निर्ग्रन्थरूप धार करके छोड़ा है ।

भावेण होइ लिंगी णहु लिंगी होइ दव्वमित्तेण ।

तम्हा कुणिज्ज भाव कि कीरइ दव्वलिंगेण ॥४८॥

भावार्थ — भाव सहित भेषधारी साधु का लिंग हो सकता है, केवल द्रव्यलिंग से या भेषमात्र से साधु नहीं हो सकता । इसलिये भाव रूप साधुपने को या शुद्धोपयोग को धारण कर भाव बिना द्रव्यलिंग कुछ नहीं कर सकता है ।

देहादिसंगरहिओ भाणकसाएहि सयलपरिचत्तो ।

अप्पा अप्पम्मि रओ स भावलिंगी हवे साहु ॥५६॥

भावार्थ :— जो साधु शरीर आदि की मूर्च्छा से रहित है, मान कषायादि से पूर्णपने अलग तथा जिसका आत्मा आत्मा में मगन है वही भावलिंगी है ।

जो जीवो भावतो जीवसहावं सुभावसंजुत्तो ।

सो जरमरणविणाम कुणइ फुडं लहइ णिव्वाणं ॥६१॥

भावार्थ :— जो भव्य जीव आत्मा के स्वभाव को जानता हुआ आत्मा के स्वभाव की भावना करता है सो जरा मरण का नाश करता है और प्रगटरूप से निर्वाण को पाता है ।

जे रायसंगजुत्ता जिणभावणरहियदव्वंणित्तांथा ।

न लहति ते समाहि बोहि जिणसासणे विमले ॥७२॥

भावार्थ — जो केवल द्रव्य से निर्ग्रन्थ है भेष साधु का है परन्तु शुद्धोपयोग की भावना से रहित हैं । वे रागी होते हुए इस निर्मल जिन शासन में रत्नत्रय धर्म को व आत्म समाधि को नहीं पा सकते हैं ।

जे के वि दव्वसवणा इंदियसुहआउला ण छिदंति ।

छिदंति भावसवणा भाणकुठारेहि भवरुक्खं ॥१२२॥

भावार्थ :— जो कोई भी द्रव्यलिंगी साधु है और वे इन्द्रियो के सुखो में आकुल है वे संसार के दुःखो को नहीं छेद सकते हैं परन्तु जो भावलिंगी साधु है, शुद्धोपयोग की भावना करने वाले हैं वे ध्यानरूपी कुठारता से संसार के दुःखो के मूल कर्मों को छेद डालते हैं ।

(८) श्री कुन्दकुन्दाचार्य मांक्षपाहुड में कहते हैं :—

जो इच्छइ णिस्सरिहुं संसारमहण्णवाउ रुद्धाओ ।

कम्मिघणाण इहणं सो भायइ अप्पय सुद्धं ॥२६॥

भावार्थ :- जो कोई महात्मा भयानक ससाररूपी महान समुद्र से निकलना चाहता है उसे उचित है कि कर्मरूपी ईन्धन को जलाने के लिये अपने शुद्ध आत्मा को ध्यावे यही चारित्र्य है ।

मिच्छतं श्रण्णाणं पात्रं पुण्यं चएवि निविहेण ।

मोणव्वएण जोई जोयत्यो जोयए श्रप्पा ॥२८॥

भावार्थ :- मिथ्यादर्शन, अज्ञान, पुण्य व पाप इन सबको मन, वचन काय से त्यागकर योगी योग में स्थित हो, मौनव्रत के साथ आत्मा का ध्यान करे ।

पंचमहव्वयजुत्तो पंचसु समिदीसु तीसु गुत्तीसु ।

रयणत्तयसंजुत्तो भाणञ्जयण सदा कुणइ ॥३३॥

भावार्थ :- साधु को उचित है कि पाँच महाव्रत, पाँच समिति व तीन गुप्ति इस तरह तेरह प्रकार के चारित्र्य से युक्त होकर सम्यग्दर्शन ज्ञान, चारित्र्य सहित आत्मध्यान तथा शास्त्र पठन इन दो कार्यों में सदा लगा रहे ।

जं जाणिऊण जोई परिहारं कुणइ पुण्णपावाणं ।

तं चारित्तं भणियं अविप्यं कम्मरहिर्हि ॥४२॥

भावार्थ :- कर्मरहित सर्वज्ञो ने उसे ही निर्विकल्प शुद्धोपयोगरूप चारित्र्य कहा है जिसको अनुभव करता हुआ योगी पुण्य तथा पाप बधकारक भावों का त्याग कर देवे ।

होऊण विढचरित्तो विढसम्मत्तोण भावियमईओ ।

भायंतो श्रप्पाणं परमपयं पावए जोई ॥४६॥

भावार्थ :- दृढ सम्यग्दर्शन से परिपूर्ण योगी दृढ चारित्र्यवान होकर यदि आत्मा को ध्याता है तो वह परमपद को पाता है ।

धरण हवइं सधम्मो धम्मो सो हवइ अप्पसमभावो ।

सो रागरोसरहिओ जीवस्स अणणपरिणामो ॥५०॥

भावार्थ :- आत्मा का धर्म सम्यक्चारित्र्य है, वह धर्म आत्मा का सम-भाव है, वही रागद्वेष रहित आत्मा का अपना ही एकाग्र परिणाम है । आत्म-स्थ भाव ही समभाव है व वही चारित्र्य है ।

बाहिरल्लिगेण जुवो अग्भंतरल्लिगरहियपहियम्मो ।

सो सगच्चरित्रभट्ठो मोक्खयहविणासगो साहू ॥६१॥

भावार्थ - जो साधु बाहरी लिंग या भेष सहित है परन्तु भीतरी भावलिङ्ग से रहित है, शुद्ध भाव से शून्य है, वह निश्चय सम्यक्चारित्र से भ्रष्ट है तथा मोक्षमार्ग का नाश करने वाला है ।

उद्धृमज्जभूलोये केई मज्झं ण अहयमेगागी ।

इयमावणाए जोई पावंति ह्वा सासयं ठाणं ॥८१॥

भावार्थ - इस ऊर्ध्व, मध्य व अधोलोक में कोई पदार्थ मेरा नहीं है, मैं एकाकी हूँ । इस भावना से युक्त योगी ही अविनाशी स्थान को पाता है ।

णिच्छयणयस्स एवं अप्पा अप्पस्मि अप्पणे सुरदो ।

सो होवि ह्वा सुचरित्तो जोई सो उह्वा णिव्वाणं ॥८३॥

भावार्थ - निश्चयनय से जो आत्मा अपने आत्मा में अपने आत्मा के लिये मग्न हो जाता है वही योगी सम्यक्चारित्रवान होता हुआ निर्वाण को पाता है ।

(९) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार पंचाचार में कहते हैं :-

पाणिवहुमुसावावअवत्तमेहुणपरिग्गहा विरवो ।

एस चरित्ताधारो पंचविहो होवि णावष्णो ॥९१॥

भावार्थ - प्राणिबध, मृषावाद, अदत्ताग्रहण, मैथुन, परिग्रह इनसे विरक्त होना चारित्र्याचार पांच तरह का जानना चाहिये ।

सरघातेहि पडंतेहि जह विढकवधो ण भिज्जदी सरेहि ।

तह समिदीहि ण लिप्पइ साह काएसु इरियंतो ॥९३॥

भावार्थ :- जैसे संग्राम में दृढ़ कवच पहरे हुए सिपाही सैकड़ों बाणों के पडने पर भी बाणों से नहीं भिदता है वैसे साधु ईर्या समिति आदि से कार्य सावधानी से करता हुआ पापों से लिप्त नहीं होता है ।

खेत्तस्स वई णयरस्स खाइया अहव होइ पायारो ।

तह पावस्य णिरोहो साम्पो गुत्तीउ साहुस्स ॥९७॥

भावार्थ :- जैसे खेत की रक्षा को बाड होती है व नगर की रक्षा को खाई व कोट होता है, वैसे साधु के तीन गुप्तिया पापों से बचाने वाली है ।

(१०) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार पड़ावश्यक में कहते हैं :-

सामाह्यस्मि तु कदे समणो इर साधनो हवदि जह्मा ।

एदेण कारणेण तु बहुसो सामाह्य कुज्जा ॥३४॥

भावार्थ :- सामायिक ही करने से वास्तव में साधु या श्रावक होता है इसीलिये सामायिक को बहुत बार करना चाहिये ।

पोराणय कम्मरयं चरिया रितां करेदि जवमाणो ।

णवकम्मं ण य बंधदि चरित्तविण श्रोत्ति णादव्वो ॥६०॥

भावार्थ - जो सम्यक्चारित्र पालने का उद्यम करता है उसके पुराने कर्म भङ्गते जाते हैं व नए कर्म नहीं बनते हैं । चारित्र का प्रेम से पालन ही चारित्र विनय है ।

(११) श्री वट्टकेरस्वामी मूलाचार अनगरभावना में कहते हैं --

वसुधम्मि वि विहरंता पीडं ण करेत्ति कस्सइ कयाई ।

जीवेसु दयावण्णा माया जह पुत्तभंडेसु ॥३२॥

भावार्थ :- साधुजन पृथ्वी में विहार करते हुए किसी को भी कभी भी पीडा नहीं देते हैं । वे सर्व जीवों पर ऐसी दया रखते हैं, जैसे माता का प्रेम पुत्र पुत्री आदि पर होता है ।

देहे विरावियक्खा अप्पाणं दमरुई दमेमाणा ।

धिदिषग्गहपग्गहिदा छिदंति भवस्स मूलाइं ॥४३॥

भावार्थ - साधुजन शरीर में ममत्व न रखते हुए, इन्द्रियों को निग्रह करते हुए, अपने आत्मा को वश में रखते हुए, धैर्य को धारते हुए, ससार के मूल कर्मों का छेदन करते हैं ।

अवखोमवखणमेत्तां भुंजंति मुणी पाणधारणणिमित्तां ।

पाणं धम्ममित्तां धम्मं पि चरति मोक्खट्टं ॥४६॥

भावार्थ :- जैसे गाड़ी के पहिये में तेल देकर रक्षा की जाती है वैसे मुनिगण प्राणों की रक्षार्थ भोजन करते हैं, प्राणों को धर्म के निमित्त रखते हैं, धर्म को मोक्ष के अर्थ आचरण करते हैं ।

पंचमह्वयधारी पंचसु समिदीसु संजवा धीरा ।

पच्चिदियत्थविरदा पंचमगइमग्गया सवणा ॥१०५॥

भावार्थ -- जो साधु पांच महाव्रत के पालने वाले हैं, पांच समितियों में प्रवर्तने वाले हैं, धीर वीर हैं, पाचो इन्द्रियों के विषयो से विरक्त हैं वे ही पञ्चमगति जो मोक्ष उसके अधिकारी हैं ।

(१२) श्री बट्टकेरस्वामी मूलाचार समयसार में कहते हैं --

भिक्षं चर वस रणे थोवं जेमेहि मा बहू जंप ।

दुक्खं सह जिण णिद्वा मेत्ति भावेहि सुदुठु वेरगं ॥४॥

अव्ववहारी एक्को भाणे एवगमणो भव णिरारंथो ।

चत्ताकसायपरिग्गह पयत्तचेदुठो असंगो य ॥५॥

भावार्थ -- आचार्य शिष्यो को चारित्र के पालने का उपदेश देते हैं । भिक्षा से भोजन कर, वन में रह, थोड़ा जीम, दु खो को सह, निद्रा को जीत, मैत्री और वैराग्यभावना को भले विचार कर, लोक व्यवहार न कर, एकाकी रह, ध्यान में एकाग्रमन हो, आरम्भ मत कर, कषायरूपी परिग्रह का त्याग कर, उद्योगी हो, असंग रह अथात् निर्मोह रह या आत्मस्थ रह ।

थोवहि सिक्खदे जिणई बहुसुदं जो चरित्तसंपुण्णो ।

जो पुण चरित्ताहीणो कि तस्स सुदेण बहुएण ॥६॥

भावार्थ -- थोड़ा शास्त्रज्ञ हो या वह शास्त्रज्ञ हो जो चारित्र से पूर्ण है वही ससार को जीतता है । जो चारित्र रहित है, उसके बहुतशास्त्रो के जानने से क्या लाभ है ? मुख्य सच्चे सुख का साधन आत्मानुभव है ।

सव्वं पि हु सुवणाणं सुदुठु मुगुणिवं पि सुदुठु पडुवं पि ।

समणं भटुठचरित्तं ण हु सक्को सुग्गइं णेदुं ॥१४॥

जदि पडुदि दीवहत्थो अवडे कि कुणदि तस्स सो दीवो ।

जदि सिक्खिऊण अणयं करेदि कि तस्स सिक्खलं ॥१५॥

भावार्थ -- जो कोई साधु बहुत शास्त्र को जानता है, बहुत शास्त्रो का अनुभवो हो व बहुत शास्त्रों को पढने वाला हो तो भी यदि वह चारित्र से भ्रष्ट है तो वह सुगति को नहीं पा सकता है । यदि कोई दीप को हाथ में रखकर भी कुमार्ग में जाकर कूप में गिर पड़े तो उसका दीपक रखना निष्फल है वैसे ही जो शास्त्रो को सीखकर भी चारित्र को भग करता है उसको शिक्षा देने का कोई फल नहीं है ।

णो कप्पवि विरवाणं विरदीणमुदासयहि चेद्वेदुं ।

तत्थ णिसेज्जउवट्टणसज्जायाहारवोसरणे ॥६१॥

भावार्थ -- साधुओं को साध्वियों के (आर्थिकाओं के) उपाश्रय में ठहरना उचित नहीं है । न तो उन्हें वहाँ बैठना चाहिये, न सोना चाहिये, न स्वाध्याय करना चाहिये, न साथ आहार करना चाहिये, न प्रतिक्रमणादि करना चाहिये ।

भावविरदो तु विरदो ण व्वविरदस्स सुगई होई ।

विसयवणरमलोलो धरियव्वो तेण मणहत्यो ॥१०४॥

भावार्थ -- जो अतरंग भावों से विरक्त है वही भावलिङ्गी साधु है । जो केवल बाहरी द्रव्यों से विरक्त है, अन्तरंग रागद्वेषादि का त्यागी नहीं है, उस द्रव्यलिङ्गी साधु को सुगति कभी नहीं होगी । इसलिये पाचों इन्द्रियों के विषयों में रमने वाले मन रूपी हाथी को सदा बाधकर रखना चाहिये ।

जवं चरे जवं चट्टे जवमासे जवं सये ।

जवं भुंजेज्ज भासेज्ज एवं पावं ण वज्झइ ॥१२२॥

जवं तु चरमाणस्स दयापेठुस्स भिक्खुणो ।

णव ण वज्झवे कम्मं पोरण च विधूयवि ॥१२३॥

भावार्थ -- हे साधु ! यत्न पूर्वक देखके चल, यत्न से व्रत पाल, यत्न से भूमि शोधकर बैठ, यत्न से शयन कर, यत्न से निर्दोष आहार कर यत्नपूर्वक सत्य वचन बोल, इस तरह बर्तन से तुझे पाप का बन्ध न होगा । जो दयावान साधु यत्नपूर्वक आचरण करता है उसके नए पापकर्म का बन्ध नहीं होता है और पुरातन कर्म भडता है ।

(१३) श्री समन्तभद्राचार्य स्वयम्भूस्तोत्र में कहते हैं --

अपत्यवित्तोत्तरलोकतृष्णया तपस्विन केचन कर्म कुर्वन्ते ।

भवान्पुनर्जन्मजराजिहासया त्रयीं प्रवृत्तिं शमधीरवारुणात् ॥४६॥

भावार्थ -- अज्ञानी कितने तपस्वी पुत्र, धन व परलोक की तृष्णा के वश तप करते हैं परन्तु हे शीतलनाथ ! आपने जन्म जरा मरण रोग के दूर करने के लिये मन, वचन, काय की प्रवृत्ति को रोककर वीतरागभाव की प्राप्ति की ।

परिश्रमाम्बुर्भयवीचिमालिनी त्वया स्वतूष्णासरिदार्यं शोषिता ।

असंगधर्मकिंगभस्तितेजसा पर ततो निर्वृतिधाम तावकम् ॥६८॥

भावार्थ :- हे अनतनाथ ! आपने असंग धर्म अर्थात् ममत्वरहित वीतराग धर्मरूपी सूर्य के तेज से अपनी तूष्णारूपी नदी को सुखा डाला । इस नदी में आरम्भ करने की आकुलतारूप जल भरा है तथा भय की तरंगें उठ रही हैं इसलिये आपका तेज मोक्षरूप है ।

वाह्य तपः परमदुश्चरमाचरस्त्वमाध्यात्मिकस्य तपसः परिवृंहणार्थम् ।

ध्यान निरस्य क्लुषद्वयमुत्तरस्मिन् ध्यानद्वये वृत्तिषेऽतिशयोपपन्ने ॥६३॥

भावार्थ :- हे कुन्थुनाथ भगवान् ! आपने आत्मध्यानरूपी आभ्यतर तप की वृद्धि के लिये ही उपवास आदि बाहरी तप बहुत ही दुर्धर आचरण किया था तथा आर्तरीद्र दो खोटे ध्यानों को दूर कर आप अतिशय पूर्ण धर्म-ध्यान और शुक्लध्यान में वर्तन करते हुए ।

दुरितमलकलकमष्टकं निरुपमयोगबलेन निर्दहन् ।

अभवदभवसौख्यवान् भवान् भवतु ममापि भवोपशातये ॥११५॥

भावार्थ :- हे मुनिसुव्रतनाथ ! आपने अनुपम योगाभ्यास के बल से आठों कर्मों के महा मलीनकलक को जला डाला तथा आप मोक्षसुख के अधिकारी हो गए । आप मेरे भी ससार के नाश के लिये कारण हो ।

अहिंसा भूतानां जगति विदित ब्रह्म परम

न सातत्रारम्भोस्त्यगुरपि च यत्राश्रमविधौ ।

ततस्तत्सिद्ध्यर्थं परमकरुणो ग्रन्थमुभय

भवानेवात्याक्षीन्न च विकृतवेषोपधिरतः ॥११६॥

भावार्थ :- सर्व प्राणियों पर अहिंसामयी भाव को ही जगत में परम ब्रह्मभाव कहते हैं । जिसके आश्रम में जरासा भी आरम्भ है वहाँ अहिंसा नहीं रहती है । इसलिए हे नमिनाथ ! आप बड़े दयालु हैं, आपने अहिंसा ही के लिए भीतरी बाहरी परिग्रह का त्याग कर दिया और आप विकारी भेषों में रत न हुए ।

(१४) श्री समन्तभद्राचार्य रत्नकरण्ड श्रावकाचार्य में कहते हैं -

मोहतिमिरापहरणे दर्शनलाभादवाप्तसंज्ञानः ।

रागद्वेषनिवृत्त्यै चरण प्रतिपद्यते साधुः ॥४७॥

भावार्थ :- मिथ्यादर्शन के अन्धकार के मिटने से सम्यग्दर्शन तथा सम्यग्ज्ञान के लाभ हो जाने पर साधु रागद्वेष को दूर करने के लिये चारित्र्य को पालते है ।

हिंसानृतचोर्वैभ्यो मयुनसेवापरिग्रहाभ्यां च ।

पापप्रणालिकाभ्योविरतिः संज्ञस्य चारित्र्यम् ॥४६॥

भावार्थ :- पाप कर्म के आने की मोरिया - पाच अशुभकर्म की सेवा है - हिंसा, भूठ, चोरी, कुशील और परिग्रह इनका त्याग करना सम्यग्ज्ञानी के चारित्र्य है ।

सकलं विकलं चरणं तत्सकलं सर्वसङ्गविरतानाम् ।

अनगाराणां विकलंसागाराणां ससङ्गानाम् ॥५०॥

भावार्थ :- चारित्र्य दो प्रकार का है - सकल और विकल । सर्व सग से रहित साधुओं के लिये सकल चारित्र्य है या महाव्रत है । सग सहित गृहस्थों के लिये विकल चारित्र्य या अणुव्रतरूपचारित्र्य है ।

गृहिणा त्रेधा तिष्ठत्याणुगुणशिक्षाव्रतात्मकं चरणम् ।

पञ्चत्रिचतुर्भेदं त्रयं यथासङ्ग्यमाख्यातम् ॥५१॥

भावार्थ :- गृहस्थियों का चारित्र्य तीन प्रकार का है - पाच अणुव्रत, तीन गुणव्रत तथा चार शिक्षाव्रत ।

श्रावकपदानि देवैरेकावश देशितानि येषु खलु ।

स्वगुणाः पूर्वगुणैः सह संतिष्ठन्ते क्रमविवृद्धा ॥५६॥

भावार्थ - श्री गणधरादि देवों ने श्रावको के ग्यारह पद (प्रतिमाए) बनाये हैं । हरएक पद मे अपने चारित्र्य के साथ पूर्व क पद का चारित्र्य क्रम से बढता रहता है । जितना २ आगे पद मे जाता है पहला चारित्र्य रहता है और अधिक बढ जाता है ।

(१५) श्री शिवकोटि आचार्य भगवती आराधना में कहते हैं :-

वाहिरत्तवेण होवि हु, सक्वा सुहसीलता परिच्चत्ता ।

सल्लिहिवं च सरीरं, ठविदो अप्पा य सवेगे ॥२४२॥

वंताणि इ'दियाणि य, समाधिजोगा य फासिया होति ।

अणिगूहिदवीरियदा, जीवितण्हा य वोच्छिणा ॥२४३॥

भावार्थ -- उपवास ऊनोदर आदि बाहरी तप के साधन करने से सुखिया रहने का स्वभाव दूर होता है । शरीर में कृशता होती है । ससार देह भोगों से वैराग्यभाव आत्मा में जमता है । पाचो इन्द्रिया वश में होती हैं, समाधि -- योगाभ्यास की सिद्धि होती है, अपने आत्मबल का प्रकाश होता है, जीवन की तृप्णा का छेद होता है ।

णत्थि अणूदो अप्पं, आयासादो अणूणयं णत्थि ।

जह तह जाण महल्ल, ण वयमहिंसासयं अत्थि ॥७८७॥

जह पव्वएसु मेळ, उच्चाओ होइ सव्वल्लोयम्मि ।

तह जाणसु उच्चायं सीलसु ववेसु य अहिंसा ॥७८८॥

भावार्थ -- जैसे परमाणु से छोटा नहीं है और आकाश से कोई बड़ा नहीं है तैसे अहिंसा के समान महान व्रत नहीं है जैसे लोक में सबसे ऊँचा मेरु पर्वत है वैसे सर्व शीलो में व सर्व व्रतो में अहिंसाव्रत ऊँचा है ।

सव्वग्गथविमुक्को, सीदीमूदो पसण्णचित्तो य ।

ज पावइ पीइसुहं, ण चक्कचट्ठी वि त लहदि ॥११८२॥

रागविवागसत्तण्हा-, इण्डिअवितित्ति चक्कवट्टिसुह ।

णिस्सगणिव्वसुहं, स्स कह अग्घइ अणतभाग पि ॥११८३॥

भावार्थ :- जो महात्मा सर्व परिग्रह रहित है, शातचित्त है व प्रसन्नचित्त है उसको जो मुख और प्रेम प्राप्त होता है उसको चक्रवर्ती भी नहीं पा सकता है । चक्रवर्ती का सुख राग सहित तृप्णा सहित व बहुत गृद्धता महित है व तृप्ति रहित है जबकि असग महात्माओं को जो स्वाधीन आत्मिक सुख है उसका अनतवाँ भाग भी सुख चक्री को नहीं है ।

इंदियकसायवसगो, वहुस्सुदो वि चरणे ण उज्जमदि ।

पक्खी व णिण्णपक्खो, ण उत्पदि इच्छमाणो वि ॥१३४३॥

भावार्थ -- जो कोई बहुत शास्त्रों का ज्ञाता भी है, परन्तु पाच इन्द्रियों के विषयो के व कषायों के अधीन है वह सम्यक्चारित्र का उद्यम नहीं कर सकता है । जैसे पक्ष रहित पक्षी इच्छा करते हुए भी उड़ नहीं सकता है ।

णासदि य सगं बहुग, पि णाणमिवियकसायसम्मिस्स ।

विससम्मिसिद दुद्ध, णस्सदि जघ सक्कराकडिदं ॥१३४४॥

भावार्थ :- इन्द्रिय विषय और कषायों से मिला हुआ बहुत बड़ा ज्ञान नाश हो जाता है जैसे मिश्री मिलाकर औटाया हुआ दूध भी विष के मिलने से नष्ट हो जाता है ।

अभंतरसोधीए, सुद्धं नियमेण बाहिरं करणं ।

अभतरदोसेण हु, कुणवि णरो बाहिरं दोस ॥१३५०॥

भावार्थ :- अतरग आत्मा से परिणामो की शुद्धता से बाहरी क्रिया की शुद्धता नियम से होती है । भीतर भावों में दोष होने से मनुष्य बाहर भी दोषो को करता है ।

होइ सुतवो य दीवो, अण्णाणतमंधयारचारिस्स ।

सन्वावत्थासु तवो, वट्टवि य पिवा व पुरिसस्स ॥१४६६॥

भावार्थ :- अज्ञान रूपी अन्धेरे में चलते हुए उत्तम तप ही दीपक है । सर्व ही अवस्था में यह तप प्राणियों के लिये पिता के समान रक्षा करता है ।

रक्खा भएसु सुनवो, अब्भुदयाणं च आगरो सुतवो ।

णिस्सेणी होइ तवो, अब्बवसोक्खस्स मोक्खस्स ॥१४७१॥

भावार्थ :- भयो से रक्षा करने वाला एक तप ही है । उत्तम तप सर्व ऐश्वर्यों की खान है । यही आत्मानुभव रूपी तप मोक्ष के अविनाशी मुख पर पहुँचने की सीढ़ी है ।

तं णत्थि जं ण लब्भइ, तवसा सम्मकएण पुरिसस्स ।

अगोव तण जलिजं, कम्मतणं उहवि य तवगी ॥१४७२॥

भावार्थ :- जगत में ऐसी कोई उत्तम वस्तु नहीं है जो सम्यक् तप करने वाले पुरुष को प्राप्त न होवे जैसे अग्नि तृण को जला देती है वैसे तपरूपी अग्नि कर्मरूपी तृणो को जला देती है ।

जिदरागो जिददोसो जिद्विद्विओ जिदभओ जिदकसाओ ।

रविअरदिमोहमहणो भाणोवगओ सदा होइ ॥१६६८॥

भावार्थ :- जिसने राग को जीता है, द्वेष को जीता है, इन्द्रियो को जीता है, भय को जीता है, कषायों को जीता है, रति अरति व मोहभाव को जिमने नाश किया है, वही पुरुष सदाकाल ध्यान में उपयुक्त रह सकता है ।

(१६) श्री पूज्यपादस्वामी समाधिगतक मे कहते है --

मुक्तिरेकान्तिकी तस्य चित्तं अदयाचला धृतिः ।

तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य ना यत्यचला धृति ॥७१॥

भावार्थ :- जिसके चित्त मे निष्कम्प आत्मा मे थिरता है उसी को मोक्ष का लाभ होता है । जिसके चित्त मे ऐसा निश्चल धैर्य नही है उसको मुक्ति प्राप्त नही हो सकती है ।

जनेभ्यो वाक् ततः स्पन्दो मनसश्चित्तविभ्रमा ।

भवन्ति तस्मात्संनमं जनैर्योगी ततस्त्यजेत् ॥७२॥

भावार्थ :- मानवो से वार्ता करने से मन की चञ्चलता होती है जिससे मन मे अनेक विकल्प रूप व भ्रम पैदा होता है, ऐसा जानकर योगी मानवो की सगति छोड़े ।

अपुण्यमव्रतैः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययः ।

अव्रतानीव मोक्षार्थी व्रतान्यपि ततस्त्यजेत् ॥८३॥

भावार्थ - हिंसादि पापो से पाप का बन्ध होता है । जीवदया आदि व्रतो से पुण्य बन्ध होता है । मोक्ष तो पुण्य पाप के नाश से होता है । इसलिये मोक्षार्थी जैसे हिंसादि पाच अव्रतो को छोड़ता है वैसे वह अहिंसादि पाच व्रतो के पालने का भी विकल्प छोड देता है ।

अव्रतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठितः ।

त्यजेत्तान्यपि सम्प्राप्य परम पदमात्मनः ॥८४॥

भावार्थ - ज्ञानी जीव पहले अव्रतो को छोड़कर अहिंसादि व्रतो मे अपने को जमाता है । पश्चात् आत्मा का श्रेष्ठ निर्विकल्प पद पाकर व्रतो को भी छोड देता है अर्थात् व्रतो के पालने का ममत्व भी उसके छूट जाता है ।

(१७) श्री गुणभद्राचार्य आत्मानुशासन मे कहते है :-

अधीत्य सकल श्रुतं चिरमुपास्य घोर तपो ।

यदीच्छसि फल तयोरिह हि लाभपूजादिकम् ॥

छिनत्सि सुतपस्तरुः प्रसवमेव शून्याशयः

कथं समुपलप्स्यसे सुरसमस्य पदं फलम् ॥१८६॥

भावार्थ — सर्व शास्त्रो को पढकर तथा दीर्घ काल तक घोर तप साधन कर यदि तू शास्त्र ज्ञान और तप का फल इस लोक मे लाभ बडाई आदि चाहता है तो तू विवेक शून्य होकर सुन्दर तपरूपी वृक्ष के फूल को ही तोड डालता है । तब तू उस वृक्ष के मोक्षरूपी पक्के फल को कैसे पा सकेगा ? तप का फल मोक्ष है यही भावना कर्तव्य है ।

तथा श्रुतमघाष्व शश्वदिहलोकपंक्तिं विना
शरीरमपि शोषय प्रयित्कायसंकलेशनं ।
कषायविषयद्विषो विजय ते तथा दुर्जयान्
शमं हि फलमामनन्ति मुनयस्तपः शास्त्रयोः ॥१६०॥

भावार्थ — हे भव्य ! तू इस लोक मे लोगो की सगति विना शास्त्रो को ऐसा पढ व महान कायक्लेश तप से शरीर को भी ऐसा शोष जिससे तू दुर्जय कषाय और विषय रूपी वैरी को विजय कर सके क्योकि महामुनि तप व शास्त्र का फल शातभाव को ही मानते है ।

विषयविरतिः सगत्यागः कषायविनिग्रहः ।
शमयमदमास्तत्त्वाभ्यासस्तपश्चरणोद्यमः ।
नियमितमनोवृत्तिर्भक्तिर्जिनेषु दयालुता
भवति कृतिनः संसाराब्धेस्तटे निकटे सति ॥२२४॥

भावार्थ — ससार समुद्र का तट निकट होते हुए विवेक पुण्यात्मा जीव को इतनी बातो की प्राप्ति होती है — (१) इन्द्रियो के विषय मे विरक्तभाव, (२) परिग्रह का त्याग, (३) कषायो का जीतना, (४) शातभाव, (५) आजन्म अहिंसादि व्रत पालन, (६) इन्द्रियो का निरोध, (७) तत्व का अभ्यास, (८) तप का उद्यम, (९) मन की वृत्ति का निरोध, (१०) जिनेन्द्र मे भक्ति, (११) जीवो पर दया ।

निवृत्तिं भावयेद्यावन्निवर्त्यं तदभावतः ।
न वृत्तिर्न निवृत्तिश्च तदेवपदमव्ययम् ॥२३६॥

भावार्थ — जब तक छोडने लायक मन वचन काय का सम्बन्ध है तब तक पर से निवृत्ति की या वीतरागता की भावना करनी चाहिये । जब पर पदार्थ से सम्बन्ध न रहा तब वहा न वृत्ति का विकल्प है और न निवृत्ति का विकल्प है, वही आत्मा का अविनाश पद है ।

रागद्वेषी प्रवृत्ति. स्यान्निवृत्तिस्तन्निबन्धनम् ।

तो च बाह्यार्थसम्बन्धो तस्मात्ताश्च परित्यजेत् ॥२३७॥

भावार्थ -- राग द्वेष होना ही प्रवृत्ति है । उन्ही का न होना निवृत्ति है । ये रागद्वेष बाहरी पदार्थों के सम्बन्ध से होते हैं, इसलिये बाहरी पदार्थों का त्याग करना योग्य है ।

सुख दुःख वास्यादिह विहितकर्मोदयवशात्

कुतः प्रीतिस्तापः कुत इति विकल्पाद्यवि भवेत् ।

उदासीनस्तस्य प्रगलितपुराण न हि नवं

समासकन्दत्येष स्फुरतिमुविदग्धो मणिरिव ॥२६३॥

भावार्थ :- अपने ही किये हुए कर्मों के उदय के वण से जब सुख या दुःख होता है तब उनमें हर्ष या विपाद करना किस लिये ? ऐसा विचार कर जो रागद्वेष न करके उदासीन रहते हैं उनके पुरातन कर्म झूट जाते हैं और नए नहीं बँधते हैं । ऐसे ज्ञानी तपस्वी महामणि की तरह सदा प्रकाशमान रहते हैं ।

(१८) श्री अमृतचन्द्राचार्य पुरुषार्थसिद्धयुपाय में कहते हैं --

चारित्रं भवति यत. समस्तसावद्योगपरिहरणात् ।

सकलकषायविमुक्त विशदमुदासीनमात्मरूपं तत् ॥३६॥

भावार्थ -- सर्व पाप सम्बन्धी मन, वचन, काय की प्रवृत्ति का त्याग व्यवहार सम्यक्चारित्र है । निश्चय सम्यक्चारित्र सर्व कषायों से रहित, वीतरागमय, स्पष्ट आत्मा के स्वरूप का अनुभव है अर्थात् आत्मा रूप ही है ।

हिंसातोऽनृतवचननास्तेयादज्ज्ञात परिग्रहत ।

कात्स्न्यैकदेशविरतेश्चारित्र जायते द्विविधम् ॥४०॥

भावार्थ -- चारित्र दो प्रकार का है -- हिंसा, भूठ, चोरी, कुशील, परिग्रह इन पाच पापों से पूर्णतया विरक्त होना महाव्रतरूप चारित्र है तथा इन पापों से एकदेश विरक्त होना अणुव्रतरूप चारित्र है ।

निरत कात्स्न्यनिवृत्तौ भवति यतिः समयसारभूतोऽयम् ।

या त्वेकदेशविरतिर्निरतस्तस्यामुपासको भवति ॥४१॥

भावार्थ -- पाचों पापों से बिलकुल छूट जाने पर जब यह आत्मा समय सार या शुद्धानुभव रूप होता है तब वही यति या साधु है जो इनके एकदेश त्याग में रत है । उसको श्रावक कहते हैं ।

आत्मपरिणामहिंसनहेतुत्वात्सर्वमेव हिंसैतत् ।

अनृतवचनादिकेवलमुदाहृतं शिष्यबोधाय ॥४२॥

भावार्थ -- हिंसादि पाचो ही पापो मे आत्मा के शुद्ध भावो की हिंसा होती है, इसलिये ये सबही हिंसा मे गर्भित है । अनृतवचन चोरी आदि चार पापो के नाम उदाहरण रूप शिष्यो के समझाने के लिये है ।

यत्खलु कषाययोगात्प्राणानां द्रव्यभावरूपाणाम् ।

व्यरोपणस्य करणं सुनिश्चिता भवति सा हिंसा ॥४३॥

भावार्थ -- जो क्रोधादि कषाय सहित मन वचन काय की प्रवृत्ति से भावप्राण और द्रव्यप्राणो का वियोग करना व उनको कष्ट पहुँचाना वास्तव मे हिंसा है ।

अप्रादुर्भावः खलु रागादीनां भवत्यहिंसेति ।

तेषामेवोत्पत्तिर्हिंसेति जिनांगमस्य सक्षेपः ॥४४॥

भावार्थ -- अपने परिणामो मे रागादि भावो का प्रगट न होने देना वही अहिंसा है और उन्ही का प्रगट होना सो ही हिंसा है । यह जिनागम का सार है ।

येनांशेन चरित्रं तेनांशेनास्य बन्धन नास्ति ।

येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धन भवति ॥२१४॥

भावार्थ -- जितने अश परिणाम मे वीतरागरूप चारित्र्यगुण प्रगट होता है उतने अश वह गुण बन्ध नहीं करता है । उसी के साथ जितना अश राग रहता है उतना अश बन्ध होता है ।

(१६) श्री अमृतचन्द्राचार्य समयसार कलश मे कहते हैं --

स्याद्वादकौशलसुनिश्चलसयमाभ्या यो भावयत्वहरहः स्वमिहोपयुक्त ।

ज्ञानक्रियानयपरस्परतीव्रमैत्रीपात्रीकृतः श्रयति भूमिमिमा स एकः ॥४-१२॥

भावार्थ :- जो कोई ज्ञानी स्याद्वादनय के ज्ञान मे कुशल है और सयम के पालने मे निश्चल है और निरंतर अपने आत्मा को तल्लीन होकर ध्याता है वही एक आत्मज्ञान और चारित्र्य दोनो के साथ परस्पर तीव्र मैत्री करता हुआ इस एक शुद्धोपयोगी भूमि को प्राप्त करता है जो मोक्षमार्ग और कर्मनाशक है ।

सम्यक्चारित्र और उसका महात्म्य]

चित्रात्मशक्तिसमुदायमयोऽयमात्मा सद्यः प्रणश्यति नदेक्षणखण्ड्यमानः ।
तस्मादखण्डमनिराकृतखण्डमेकमेकान्तशान्तमचल चिद्ध महोस्मि ॥७-१२॥

भावार्थ - ग्रह आत्मा नानाप्रकार की शक्तियों का समुदाय है । यदि इसको एक एक अपेक्षा से खड रूप देखा जाय तो इसका वास्तविक स्वरूप ही नष्ट हो जाता है । इसलिये भेद रहते हुए भी मैं अपने को अभेदरूप अखड एक परम शात निश्चल चैतन्य ज्योतिरूप अनुभव करता हूँ । यही सम्यक्चारित्र है ।

(२०) श्री अमितगति आचार्य तत्वभावना मे कहते हैं :-

कामक्रोधविषादमत्परमद्वेषप्रमादादिभिः ।
शुद्धध्यानविवृद्धिकारि मनसः स्थैर्यं यतः क्षिप्यते ॥

त्याज्या ध्यायविधायिभिस्तत इमे कामादयो दूरतः ॥५३॥

भावार्थ :- क्योंकि काम, क्रोध, विषाद, ईर्ष्या, मद, द्वेष, प्रमाद आदि दोषो के होने पर शुद्ध आत्मध्यान को बढानेवाली मन की स्थिरता बिगड जाती है इसलिये जैसे तापकारी अग्नि की ज्वालाओ से सुवर्ण की कठिनता मिटादी जाती है उसी तरह आत्मा के ध्यान करने वालो को उचित है कि वे इन कामादि विकारो को दूर से ही त्याग करे ।

स्वात्मारोपितशीलसयमभरास्त्यस्तन्न्यसाहाय्यकाः ।
कायेनापि विलक्षमाणहृदयाः साहायकं कुर्वता ॥

तप्यते परदुष्करं गुस्तपस्तत्रापि ये निस्पृहा ।
जन्मारण्यमतीत्य भूरिभयदं गच्छति ते निर्वृतिम् ॥८६॥

भावार्थ :- जो अपने मे शील व सयम के भार को रखते हैं, परपदार्थ की सहायता त्याग चुके है, जिनका मन शरीर से भी रागरहित है तथापि उस की सहायता से जो बहुत कठिन तप करते हैं तो भी जिनके भीतर कोई कामना नहीं है वे ही इस भयभीत ससार वन का उल्लघकर मोक्ष को चले जाते है ।

पूर्वं कर्म करोति दुःखमशुभं सौख्यशुभं निर्मितम् ।
विज्ञायेत्यशुभं निहंतु मनसो ये पोषयते तपः ।
जायते शमसयमं कनिषयस्ते दुर्लभा योगिनो ।
ये त्वत्रोभयकर्मनाशनपरास्तेषां किमत्रोच्यते ॥६०॥

भावार्थ :- पूर्व बाधा हुआ अशुभकर्म उदय में आकर दुःख पैदा करता है तथा शुभ कर्म मुख को पैदा करता है । ऐसा जानकर जो महात्मा अशुभकर्म को क्षय करने के लिये तप करते हैं वे साम्यभाव व सयम के भंडार योगी इस जगत में दुर्लभ हैं । जिस पर भी जो पुण्य व पाप दोनों ही कर्मों के नाश में तत्पर हैं, ऐसे योगियों के सम्बन्ध में क्या कहा जावे ? उनका मिलना तो बहुत कठिन है ही ।

चक्री चक्रमपाकरोति तपसे यत्तत्र चित्रं सताम ।
सूरीणां यदनश्वरीमनुपमा दत्ते तप संपदम् ॥
तच्चित्रं परमं यदत्र विषय गृह्णाति हित्वा तपो ।
दत्तेऽसौ यदनेकदुःखमवरे भीमे भवाम्भोनिधौ ॥६७॥

भावार्थ :- चक्रवर्ती तप करने के लिये सुदर्शन चक्र का त्याग कर देते हैं । इसमें सज्जनों को कोई आश्चर्य नहीं होता है क्योंकि वह तप वीर साधुओं को अविनाशी अनुपम मोक्ष की सपदा को देता है । परम आश्चर्य तो इस बात में आता है जो कोई तप को छोड़कर इन्द्रिय विषय को ग्रहण कर लेता है, वह इस महान व भयानक ससार समुद्र में पडकर अनेक दुःखों में अपने को पटक देता है ।

सम्यक्त्वज्ञानवृत्तत्रयमनघमृते ज्ञानमात्रेण मूढा ।
लंघित्वा जन्मदुर्गं निरुपमितसुखा ये यियासति सिद्धिः ॥
ते शिथीषन्ति नूनं निजपुरमुर्दधि वाह्युग्मेन तीर्त्वा ।
कल्पांतोद्भूतवातक्षुमितजलचरासारकीर्णान्तरालम् ॥६६॥

भावार्थ - जो मूढ़ प्राणी निर्मल सम्यग्दर्शन, ज्ञान, चारित्रमयी मोक्ष-मार्ग को छोड़कर मात्र ज्ञान से ही इस ससार के किले को उल्लंघन कर अनुपम सुखमयी मुक्ति की इच्छा करते हैं वे मानो कल्पकाल की उड़ी हुई वायु से क्षोभित और जलचरो से भरे हुए इस समुद्र को दोनों भुजाओं से तैरकर अपने नगर में पहुँचना चाहते हैं सो कठिन है ।

क्वचन भजति धर्मं क्वाप्यधर्मं दुरतम् ।
क्वचिदुभयमनेक शुद्धबोधोऽपि गेहि ॥
कथमिति गृहवासः शुद्धिकारी मलाना-
मिति विमलमनस्कैस्त्यज्यते स त्रिधापि ॥११६॥

भावार्थ :- शुद्ध आत्मज्ञान धारी गृहस्थी भी घर में रहकर कभी तो धर्म सेवता है, कभी महान अधर्म सेवता है, कभी दोनों को सेवता है, तब बताइये यह गृहवास किस तरह सर्व कर्ममल से शुद्ध करने वाला हो सकता है ? ऐसे निर्मल मनधारको ने विचार कर इस गृहवास को मन वचन काय से त्याग ही किया ।

(२१) श्री पद्मनदिमुनि पद्मनदीपच्चीसी के धर्मोपदेशामृत अधिकार में कहते हैं :-

आराध्यन्ते जिनेन्द्रा गुरुषु च विनतिर्धार्मिकैः प्रीतिरुचै ।
पात्रेभ्यो दानमापन्नितजनकृते तच्च कारुण्यवुद्ध्या ॥
तत्त्वाभ्यासः स्वकीयत्रतिरतिरमल वशान यत्र पूज्यं ।
तद्गार्हस्थ्य बुधानामितरविह पुनर्दुःखदो मोहपाशः ॥१३॥

भावार्थ - जिस गृहस्थपने में श्री जिनेन्द्र की आराधना की जावे, गुरुओं की विनय की जावे, पात्रों को भक्तिपूर्वक दान दिया जावे, आपदा से दुःखित दीनों को दया से दान दिया जावे, अपने नियम व्रतों की रक्षा में प्रेम किया जावे तथा निर्मल सम्यग्दर्शन पाला जावे वही गृहस्थपना बुद्धिमानों के द्वारा माननीय है । जहाँ ये सब बातें नहीं वह गृहस्थपना नहीं है किन्तु दुःखदाई मोह का फदा है ।

अभ्यस्यतान्तरदृश किमु लोकभक्त्या मोह कृशीकुरुत किं वपुषाकृशेन ।
एतत्त्वयं यदि न किं बहुभिन्नियोगैः क्लेशैश्च किं किमपरैः प्रचुरंस्तपोभिः ॥५०॥

भावार्थ - हे मुने ! अपने भीतर शुद्ध ज्ञानानन्द स्वरूप का अभ्यास करो, लोगों के रिझाने से क्या लाभ ? मोह भाव को कृश करो, कम करो, शरीर को दुबला करने से क्या लाभ ? यदि मोह की कमी और आत्मानुभव का अभ्यास ये दो बातें न हों तो बहुत भी नियम, व्रत, सयम से व कायक्लेश-रूप भारी तपो से क्या लाभ ?

(२२) श्री पद्मनदिमुनि पद्मनदीपच्चीसी के यतिभावना में कहते हैं --
भेदज्ञानविशेषसंहृतमनोवृत्तिः समाधिः परो ।
जायेताद्भुतधाम धन्यशमिना केवाचिदत्राचलः ॥

वज्रं कूर्ध्न पतत्यपि त्रिभुवने वन्हिप्रदीप्तेऽपि वा ।

येषा नो विकृतिर्मनागपि भवेत्प्राणेषु नश्यत्स्वपि ॥७॥

भावार्थ — इस जगत में कितने ही साम्यभाव के धारक धन्य योगीश्वर हैं जिनके भीतर भेदविज्ञान के बल से मन की वृत्ति रुक जाने से उत्तम ध्यान का प्रकाश परम निश्चल हो रहा है जिसको देखकर आश्चर्य होता है । वे ऐसे निश्चल ध्यानी हैं कि कोई प्रकार के उपसर्ग आने पर भी ध्यान से चलायमान नहीं होते । यदि मस्तक पर वज्रपात पड़े या तीन भुवन में अग्नि जल जावे व प्राणों का नाश भी हो जावे तो भी उनके परिणामों में विकार नहीं होता है ।

(२३) श्री पद्मनदिमुनि पद्मनदीपच्चीसी उपासक सस्कार में कहते हैं —

देवपूजा गुरुपास्तिः स्वाध्याय सयमस्तपः ।

दानञ्चेति गृहस्थाना षट् कर्माणि दिने दिने ॥७॥

भावार्थ — देवपूजा, गुरुभक्ति, स्वाध्याय, सयम, तप और दान ये गृहस्थों के नित्य प्रतिदिन करने के कर्म हैं ।

(२४) श्री पद्मनदि मुनि निश्चयपचाशत् में कहते हैं --

सानुष्ठानविशुद्धे दृग्बोधे जम्भिते कुतो जन्म ।

उदिते गभस्तिमालिनि किं न विनश्यति तमो नैशम् ॥१६॥

भावार्थ — चारित्र्य की शुद्धता से जब दर्शन ज्ञान गुण विस्तार को प्राप्त हो जाते हैं तब ससार कहाँ से रहेगा ? अर्थात् नहीं रहता है । जैसे सूर्य के उदय होने पर रात्रि सम्बन्धी अन्धकार का क्या नाश नहीं होगा ? अवश्य होगा ।

(२५) श्री कुलभद्र आचार्य सारसमुच्चय में कहते हैं :-

छित्त्वा स्नेहमयान पाशान् भित्वा मोहमहागलाम् ।

सच्चारित्रसमायुक्त. शूरो मोक्षपथे स्थित. ॥२०॥

भावार्थ :- वही वीर पुरुष मोक्षमार्ग में चलनेवाला है जो स्नेहमयी जालों को छेद करके व मोह की महान जजीरो को तोड़ करके सम्यक्चारित्र्य को धारण करता है ।

विषयोरगदष्टस्य कषायविषमोहितः ।

सयमो हि महामत्रस्त्राता सर्वत्र देहिनाम् ॥३०॥

भावार्थ :- जो इन्द्रिय विषयरूपी सर्प से डसा हो व जिसको कपायरूप विष से मूर्छा आ गई हो उसके लिये सयम ही महामन्त्र है, यही सर्व जगह प्राणियों का रक्षक है ।

उत्तमे जन्मनि प्राप्ते चारित्रं कुरु यत्नतः ।

सद्धर्मे च परां भक्तिं शमे च परमां रतिम् ॥४७॥

भावार्थ :- उत्तम नरजन्म पाया है तो यत्नपूर्वक चारित्र्य का पालन कर, रत्नत्रय धर्म मे दृढ भक्ति कर व शांतभाव मे श्रेष्ठ प्रीति कर ।

धर्ममाचर यत्नेन मा भवस्त्वं मृतोपमः ।

सद्धर्मं चेतसां पुंसां जीवितं सफलं भवेत् ॥६१॥

मृता नैव मृतास्ते तु ये नरा धर्मकारिणः ।

जीवंतोऽपि मृतास्ते वै ये नराः पापकारिणः ॥६२॥

भावार्थ :- हे प्राणी ! तू यत्नपूर्वक धर्म का आचरण कर मृतक के समान मत बन । जिन मानवो के चित्त मे सच्चा धर्म है उन्ही का जीवन सफल है । जो धर्माचरण करने वाले हैं वे मरने पर भी अमर हैं परन्तु जो मानव पाप के मार्ग पर जाने वाले हैं वे जीते हुए भी मृतक के समान हैं ।

चित्तसंबूषकः कामस्तथा सद्गतिनाशनः ।

सद्गत्तध्वंसनश्चासौ कामोऽनर्थपरम्परा ॥१०३॥

दोषाणामाकरः कामो गुणानां च विनाशकृत् ।

पापस्य च निजो बन्धुः परापदां चैव सगमः ॥१०४॥

तस्मात्कुस्त सद्धर्मा जिनमार्गरताः सदा ।

ये सत्संदिता याति स्मरशल्यं सुबुधं रम् ॥१०२॥

भावार्थ -- काम भाव मन को दूषित करने वाला है, सद्गति का नाशक है, सम्यक्चारित्र्य को नष्ट करने वाला है । यह काम परम्परा अनर्थकारी है । काम दोषो का भंडार है, गुणो का नाश करने वाला है, पाप का खास बन्धु है । बड़ी बड़ी आपत्तियों को बुलाने वाला है इसलिये सदा जैन धर्म में लीन होकर सम्यक्चारित्र्य का पालन करो जिससे अति कठिन काम की शल्य चूर्ण चूर्ण हो जावे ।

उपवासोऽन्नमोदयं रसानां त्यजनं तथा ।

अस्नानसेवनं चैव ताम्बूलस्य च वर्जनम् ॥११५॥

असेवेच्छानिरोधस्तु निरनुस्मरणं तथा ।

एते हि निर्जरोपाया मदनस्य महारियोः ॥११६॥

भावार्थ :- उपवास करना, भूख से कम खाना, रसों को छोड़ना, स्नान न करना, ताम्बूल को न खाना काम सेवन न करना, काम की इच्छा को रोकना, कामभाव का स्मरण न करना, ये सब कामरूपी महा शत्रु के नाश के उपाय हैं ।

सम्पत्तो विस्मिता नैव विपत्तो नैव दुःखिताः ।

महतां लक्षणं ह्येतन्न तु द्रव्यसमागमः ॥१७०॥

भावार्थ :- महान पुरुषों का यह लक्षण है कि सम्पत्ति होने पर आश्चर्य न माने व विपत्ति पड़ने पर दुःखी न हो, केवल लक्ष्मी का होना ही महा-पुरुष का लक्षण नहीं है ।

गृहाचारकवासेऽस्मिन् विषयामिषलोमिनः ।

सीदन्ति नर शार्दूला यदा बाम्भ्यवदग्धनैः ॥१७३॥

भावार्थ :- नरसिंह के समान मानव भी बंधुजनों के बंधनों में बँधे हुए, इन्द्रिय विषयरूपी मांस के लोभी होकर इस गृहस्थी के कुवास में कष्ट पाते रहते हैं ।

मानस्तंभ शुद्धं भंक्त्वा लोभाद्भि च विवार्यं च ।

मायावल्लीं समुत्पाद्य क्रोधशत्रुं निहम्य च ॥१६४॥

यथाख्यातं हितं प्राप्य चारित्रं ध्यानतत्परः ।

कर्मणां प्रक्षयं कृत्वा प्राप्नोति परमं पदम् ॥१६५॥

भावार्थ :- जो कोई महात्मा वृद्ध मान के खम्भ को चूर्ण कर डालता है, लोभरूपी पर्वत के खंड खंड कर देता है, माया की बेल को उखाड़ के फेंक देता है, क्रोध शत्रु को मार डालता है वही ध्यान में लीन होकर परम हितकारी यथाख्यात वीतराग चारित्र को पाकर परमपद को प्राप्त कर लेता है ।

परीषहजये शूराः शूराश्चेन्द्रियनिग्रहे ।

कषायविजये शूरास्ते शूरा गविता बुधे ॥२१०॥

भावार्थ :- जो महात्मा परिषहों को जीतने में वीर हैं, इन्द्रियों के निरोध में शूर हैं, कषायों के विजय में पराक्रमी हैं, उन्हीं को बुद्धिमानों ने वीर पुरुष कहा है ।

समता सर्वभूतेषु यः करोति सुमानसः ।

ममत्वभावनिसुंक्तो यात्यसौ पदमध्ययम् ॥२१३॥

भावार्थ :- जो सज्जन सुमनधारी सर्व प्राणीमात्र मे समताभाव रखता है और ममता के भाव को छोड़ देता है वही अविनाशी पद को पाता है ।

रागाविवर्जनं सङ्गं परित्यज्य दृढव्रताः ।

धीरा निर्मलचेतस्काः तपस्यन्ति महाधियः ॥२२३॥

ससारोद्विग्नचित्तानां निश्रेयसमुखैषिणाम् ।

सर्वसगनिवृत्तानां धन्यं तेषां हि जीवितम् ॥२२४॥

भावार्थ :- जो महाबुद्धिमान रागद्वेषादि भावो को हटाकर, परिग्रहो को त्यागकर, महाव्रतो मे दृढ होकर निर्मल चित्त से तप करते हैं वे ही धीर हैं, जो ससार से वैराग्यवान है, मोक्ष सुख की भावना रखते है व सर्व परिग्रह से मुक्त है उन्ही का जीवन धन्य है ।

संगात्संजायते गृद्धिर्गृद्धौ वाञ्छति संचयम् ।

संचयाद्वर्धते लोभो लोभाद्दुःखपरंपरा ॥२३२॥

भावार्थ :- परिग्रह से गृद्धता होती है । गृद्धता होने पर धन संचय करना चाहता है । धन के संचय से लोभ बढ़ता है, और लोभ से दुःखो परम्परा बढ़ती जाती है ।

सदसतः पूज्यते देवैराखण्डलपुरःसरैः ।

प्रसद्वत्तस्तु लोकेऽस्मिन्निगद्यतेऽसौ सुरैरपि ॥२७५॥

भावार्थ :- सम्यक्चारित्रवान की पूजा इन्द्रादि देव भी करते है, किन्तु जो चारित्रवान नहीं है उसकी इस लोक में देवगण भी निन्दा करते हैं ।

व्रतं शीलतपोदानं संयमोऽर्हस्पूजनम् ।

दुःखविच्छिन्नये सर्व प्रोक्तमेतन्न संशयः ॥३२२॥

भावार्थ :- दुःखो के नाश करने के लिये व्रत, शील, तप, दान सयम व अर्हत पूजा इन सबको कारणरूप कहा गया है इसमे कोई संशय नहीं है ।

तृणतुल्यं परद्रव्यं परं च स्वशरीरवत् ।

पररामा समा मातुः पश्यन् याति परं पदम् ॥३२३॥

भावार्थ :- जो परके धन को तृण समान, पर के शरीर को अपने शरीर के समान व पर की स्त्री को माता के समान देखता है वही परम पद को पाता है ।

(२६) श्री शुभचन्द्राचार्य ज्ञानार्णव मे कहते हैं -

यद्विशुद्धेः परं धाम यद्योगिजनजीवितम् ।

तद्वृत्तं सर्वसावद्यपर्युदासकलक्षणम् ॥१-८॥

भावार्थ - जो आत्मा की शुद्धता का उत्कृष्ट धाम है, जो योगीश्वरो का जीवन है, जो सर्व पापों से दूर रखने वाला है वही सम्यक्चारित्र्य है ।

पञ्चव्रतं समित्पत्रं गुप्तित्रयपवित्रितम् ।

श्रीवीरववनोद्गोर्णं चरण चन्द्र निर्मलम् ॥५-८॥

भावार्थ :- श्री वीर भगवान ने वर्णन किया है कि पाच महाव्रत, पाच समिति, तीन गुप्ति ये तेरह प्रकार का चारित्र्य चन्द्रमा के समान निर्मल है ।

निः स्पृहत्वं च नैराश्यं बुष्करं तपः ।

कायक्लेशदघ दानं च हिंसकानामपार्षकम् ॥२०-८॥

भावार्थ :- जो हिंसक पुरुष हैं उनकी निस्पृहता, महत्ता, आशारहित-पना, उनका कठिन तप, कायक्लेश तथा दान ये सर्व धर्मकार्य निष्फल हैं ।

अहिंसैव जगन्माताऽहिंसैवानन्वपद्यतिः ।

अहिंसैव गतिः साध्वी श्रीरहिंसैव शाश्वती ॥३२-८॥

अहिंसैव शिवं सूते दत्ते च त्रिविधश्रिय ।

अहिंसैव हितं कुर्याद्यसनाति निरस्यति ॥३३-८॥

भावार्थ :- अहिंसा ही जगत की रक्षिका माता है, अहिंसा ही आनन्द की सतान बढाने वाली है, अहिंसा ही अविनाशी लक्ष्मी है, अहिंसा से ही उत्तम गति होती है, अहिंसा ही मोक्षसुख को देती है, अहिंसा ही स्वर्ग सम्पदा देती है, अहिंसा ही परम हितकारी है, अहिंसा ही सर्व आपदाओं को नाश करती है ।

तपःश्रुतयमज्ञानध्यानदानादिकर्मणां ।

सत्यशीलव्रतादीनामहिंसा जननी मता ॥४२-८॥

भावाथ :- तपस्या, शास्त्रज्ञान, महाव्रत, आत्मज्ञान, धर्मध्यान, दान आदि शुभकर्म, सत्य, शील, व्रत आदि की माता अहिंसा ही कही गई है। अहिंसा के होते हुये ये सब यथार्थ है।

द्वयते यस्तृणेनापि स्वशरीरे कर्त्तव्ये ।

स निर्दयः परस्याङ्गे कथं शस्त्रं निपातयेत् ॥४८-८॥

भावाथ .- जो मनुष्य अपने शरीर में तिनका चुभने पर भी अपने को दुःखी मानता है वह निर्दयी होकर पर के शरीर पर शस्त्रों को चलाता है यही बड़ा अनर्थ है।

अभयं यच्छ भूतेषु कुरु मंत्रीमनिन्विताम् ।

पश्यात्मसदृशं विश्वं जीवलोकं घराघरम् ॥५२-८॥

भावाथ -- सर्व प्राणियों को अभयदान दो, उनके प्राणों की रक्षा करो, सर्व से प्रशसनीय मित्रता करो। जगत के सर्व स्थावर व त्रस प्राणियों को अपने समान देखो।

व्रतश्रुतयमस्थानं विद्याविनयभूषणम् ।

चरणज्ञानयोर्बीजं सत्यसंज्ञं व्रतं मतम् ॥२७-९॥

भावाथ -- यह सत्य नाम व्रत सर्व व्रतों का शास्त्रज्ञान का व यम नियम का स्थान है। विद्या व विनय का यही आभूषण है। चारित्र्य व ज्ञान का यही बीज है।

विषयविरतिमूलं संयमोद्दामशास्त्रम्, यगदलशमपुष्पं ज्ञानलीलाफलाढ्यम् ।

विबुधजनशकुन्तै सेवितं धर्मवृक्षं वहति मुनिरपीह स्तेयतीव्रानलेन ॥२०-१०॥

भावाथ :- जिन धर्म वृक्ष की जड़ विषयो से विरक्ति है, जिसकी बड़ी शाखा संयम है, जिसके यम नियमादि पत्र हैं, व उपशम भाव पुष्प है। ज्ञानानन्दरूपी जिसके फल हैं। जो पण्डितरूपी पक्षियों से सेवित है ऐसे धर्म वृक्ष को मुनि भी हो तो भी चोरी रूपी तीव्र अग्नि से भस्म कर डालता है।

पर्यन्तविरसं विद्धि दशधान्यस्य मथुनम् ।

योत्सिस्संगाद्विरक्तन त्याज्यमेव मनीषिणा ॥६-११॥

भावाथ :- ब्रह्मचर्य व्रत के पालने वाले को जो स्त्री के सग से विरक्त है, इस प्रकार मथुन को अवश्य त्यागना चाहिये। इस मथुन का फल व्रत में विरस होता है।

आद्यं शरीरसंस्कारो द्वितीयं वृष्यसेवनम् ।
 तौर्यंत्रिकं तृतीयं स्यात्संगस्तुर्यमिष्यते ॥७-११॥
 योविद्विषयसंकल्पः पञ्चमं परिकीर्तितम् ।
 तदङ्गवीक्षणं षष्ठं संस्कारः सप्तमं मतम् ॥८-११॥
 पूर्वानुभोगसभोगस्मरणं स्यात्तदष्टमम् ।
 नवमं भाविनी चिन्ता दशमं वस्तिमोक्षम् ॥९-११॥

भाषार्थ :- दश प्रकार का मैथुन यह है (१) शरीर का श्रु गार, (२) पुष्ट रस का सेवन, (३) गीत नृत्य वादित्र का देखना सुनना, (४) स्त्रियो की सगति, (५) स्त्रियो के विषयो का सकल्प करना, (६) स्त्रियो के अग देखना, (७) देखने का संस्कार मन में रखना, (८) पूर्व के भोगो का स्मरण, (९) काम भोग की भावना करनी, (१०) वीर्य का झडना ।

स्मरदहनसुतीवान्तसन्तापविद्धं
 भुवनमिति समस्तं वोक्ष्य योगिप्रवीराः ।
 विगतविषयसङ्गाः प्रत्यहं संश्रयन्ते
 प्रशमजलधितोरं संयमारामरम्यम् ॥४८-११॥

भाषार्थ :- इस जगत को काम की अग्नि के प्रचड और अनन्त सतापो से पीड़ित देखकर विषयो से विरक्त योगीश्वर प्रतिदिन संयमरूपी उपवन मे शोभायमान ऐसे शातिसागर के तट का ही आश्रय लेते हैं । बाहरी काम से विरक्त होकर अंतरंग आत्मानुभव करते हैं ।

सत्संसर्गसुधास्यन्दः पुंसा हृदि पवित्रिते ।
 ज्ञानलक्ष्मीः पदं धत्ते विवेकमुविता सती ॥१४-१५॥

भाषार्थ :- सत्पुरुषो की सत्संगति रूपी अमृत के भरने से पुरुषो का हृदय पवित्र हो जाता है तब उसमें विवेक से प्रसन्न हुई ज्ञानरूपी लक्ष्मी निवास करती है ।

शीतांशुरश्मिसंपर्काद्विसर्पति यथाम्बुधिः ।
 तथासद्दृष्टसंसर्गान्मृणां प्रज्ञापयोनिधिः ॥१७-१५॥

भाषार्थ :- जैसे चन्द्रमा की किरणो की सगति से समुद्र बढता है, वैसे सम्यक्चारित्र के धारी महात्माओ की सगति से मनुष्यो का प्रज्ञा (भेदविज्ञान) रूपी समुद्र बढता है ।

वृद्धानुभीदिनामेव स्युश्चारित्रादिसम्पदः ।

भवत्यपि च निर्लेपं मन क्रोधादिकश्मलम् ॥१६-१५॥

भावार्थ :- अनुभवी सुचारित्रवान् वृद्धों की सेवा करने वालों के ही चारित्र आदि सम्पदाएं प्राप्त होती है तथा क्रोधादि कषायों से मैलापन भी निर्मल हो जाता है ।

मनोऽभिमतनिःशेषफलसंपादनक्षमं ।

कल्पवृक्षमिबोदारं साहचर्यं महात्मनाम् ॥३७-१५॥

भावार्थ :- महात्माओं की सगति कल्पवृक्ष के समान सर्व प्रकार के मनोवांछित फल देने को समर्थ है अतएव चारित्र की रक्षार्थं महान् पुरुषों की सेवा कर्तव्य है ।

दहति दुरितकसं कर्मबंधं सुनीते

वितरति यमसिद्धिं भावशुद्धिं तनोति ।

मयति जननतीरं ज्ञानराज्यं च दत्ते

ध्रुवमिह मनुजानां वृद्धसेवैव साध्वी ॥४१-१५॥

भावार्थ :- वृद्ध महात्माओं की सेवा मानवों के लिये निश्चय से परम कल्याणकारिणी है, पापरूपी वन को जलाती है, कर्मबंध को काटती है, चारित्र को सिद्ध कराती है, भावों को शुद्ध रखती है, ससार के पार पहुँचाती है तथा ज्ञान के राज्य को या केवलज्ञान को देती है ।

विरम विरम संगाम्मुञ्च मुञ्च प्रपंचं

विसृज विसृज मोहं विद्धि विद्धि स्वतस्वम् ।

कलय कलय वृत्तं पश्य पश्य स्वरूपं

कुर्व कुर्व पुरुषार्थं निर्वृत्तान्बहेतोः ॥४२-१५॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू परिग्रह से विरक्त हो, जगत के प्रपंच को छोड़ छोड़, मोह को विदा कर विदा कर, आत्मतत्त्व को समझ समझ, चारित्र का अभ्यास कर, अभ्यास कर, अपने आत्मस्वरूप को देख देख तथा मोक्ष के सुख के लिये पुरुषार्थ को बार बार कर ।

अतुलमुलनिधानं ज्ञानविज्ञानबीजं

विलयगतकलंकं शास्त्रविद्वप्रचारम् ।

गलितसकलशङ्कुं विश्वरूपं विशालं

भज विगतविकारं स्वात्मनात्मानमेव ॥४३-१५॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू अपने ही आत्मा के द्वारा, अनंत सुख समुद्र केवल ज्ञान के बीज कलक रहित, निर्विकल्प, नि शक, ज्ञानापेक्ष विष्वक्व्यापी, महान तथा निर्विकार आत्मा को ही भज उसी का ध्यान कर ।

सर्वसंगविनिर्मुक्ता, संवृताक्षः स्थिराशयः ।

घत्ते ध्यानधुरां धीराः संयमी वीरवर्णिता ॥३३-१६॥

भावार्थ :- जो महात्मा सर्व परिग्रह रहित है, इन्द्रियविजयी है, स्थिर चित्त है वही संयमी मुनि श्री महावीर द्वारा कथित आत्म ध्यान की धुरा को धारण कर सकता है ।

सकलविषयबीजं सर्वसावद्यमूलं

नरकनगरकेतुं विसृजातं विहाय ।

अनुसर मुनिवृन्वानन्दि सन्तोषराज्य-

मभिलषसि यदि त्वं जन्मबन्धव्यपायम् ॥४०-१६॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! यदि ससार के बन्ध का नाश करना चाहता है तो तू सर्व विषयो का मूल, सर्व पापो का बीज, नरकनगर की ध्वजा रूप परिग्रह के समूह को त्याग कर, मुनियों के समूह को आनन्द देने वाला सतोष-रूपी राज्य को अगीकार कर ।

आशा जन्मोपपङ्कताय शिवायासात्रिपर्यय ।

इति सम्यक्समालोच्य यद्वितं तत्समाचर ॥१६-१७॥

भावार्थ :- संसार के पदार्थों की आशा ससार रूपी कर्दम में फसाने वाली है । जबकि आशा का त्याग मोक्ष को देने वाला है, ऐसा भलो प्रकार विचार कर, जिसमें तेरा हित हो वैसा आचरण कर ।

निः शेषक्लेशनिर्मुक्तममूर्तं परमाक्षरम् ।

निष्प्रपञ्चं द्यतीताक्षं पश्य स्वं स्वात्मनि स्थितम् ॥३४-१७॥

भावार्थ :- हे आत्मन् ! तू अपने ही आत्मा में स्थित सर्व क्लेशो से रहित अमूर्तिक, परम उत्कृष्ट, अविनाशी, निर्विकल्प और अतीन्द्रिय अपने ही आत्मस्वरूप का अनुभव कर । उसी को देख । यही निश्चयचारित्र है ।

ययमिह परमात्मध्यानवृत्तावधानः
परिकल्पितपदार्थास्त्यक्तसंसारमार्गा ।
यदि निकषपरीक्षासु क्षमा नो तदानीं
भजति विफलभावं सर्वयैव प्रयासः ॥४६-१६॥

भाषार्थ :- मुनिराज विचारते हैं कि इस जगत में हम परमात्मा के ध्यान में लीन हैं, पदार्थों के स्वरूप के ज्ञाता हैं, संसार के मार्ग के त्यागी हैं । यदि हम ऐसा होकर के भी उपसर्ग परीषहों की कसौटी से परीक्षा में असफल हो जायें तो हमारा मुनिधर्म धारण का सर्व प्रयास वृथा ही हो जावे । इसलिये हमें कभी शांत भाव का त्याग न करना चाहिये, कभी भी क्रोध के वश न होना चाहिये ।

स्वसंविंति समायाति यमिनां तस्वमुत्तमम् ।
प्रासमन्ताच्छ्रमं नीते कषायविषमज्वरे ॥७७-१६॥

भाषार्थ :- जब कषायों का विषमज्वर बिल्कुल शांत हो जाता है तब ही संयमी मुनियों के भीतर उत्तम आत्मतत्त्व स्वसवेदनरूप झलकता है । अर्थात् तब ही वे शुद्धात्मा का अनुभव कर सकते हैं ।

रागादिपञ्चबिभ्रेषात्प्रसन्ने चित्तवारिणि ।
परिस्फुरति निःशेषं मुनेर्वस्तुकवम्बकम् ॥१७-२३॥

भाषार्थ :- रागद्वेषादि कर्दम के अभाव से जब चित्तरूपी जल प्रसन्न या शुद्ध हो जाता है तब मुनि को सर्व वस्तुओं का स्वरूप स्पष्ट भासता है ।

स कोऽपि परमानन्दो वीतरागस्य जायते ।
येन लोकत्रयैश्वर्यमप्यचिन्त्यं तृणायते ॥१८-२३॥

भाषार्थ :- वीतरागी साधु के भीतर ऐसा कोई अपूर्व परमानन्द पैदा होता है कि जिसके सामने तीन लोक का अचिन्त्य ऐश्वर्य भी तृण के समान भासता है ।

निस्रिलभवनतस्वोद्भासनैकप्रदीपं
निरुपधिमधिरुद्धं निर्भरानन्दकाष्ठाम् ।
परममुनिमतीषोद्भेदपर्यन्तभूतं
परिकल्पय विशुद्धं स्वात्मनास्मानमेव ॥१०३-३२॥

भाषार्थ :- हे आत्मन् ! तू अपने ही आत्मा के द्वारा सर्व जगत के तत्वों को दिखाने के लिये अनुपम दीपक के समान, उपाधिरहित, परमानन्दमय, परममुनियो को भेदविज्ञान से प्रगट ऐसे आत्मा का अनुभव कर ।

(२६) श्री ज्ञानभूषण भट्टारक तत्त्वज्ञानतरंगिणी में कहते हैं :-

संगं विमुच्य विजने वसन्ति गिरिगह्वरे ।

शुद्धचिद्रूपसंप्राप्तये ज्ञानिनोऽप्यत्र निस्पृहाः ॥५-३॥

भाषार्थ :- ज्ञानी महात्मा इच्छारहित होकर शुद्ध चैतन्य स्वरूप की प्राप्ति के लिये परिग्रह को त्याग कर एकांत स्थान पर्वत की गुफा आदि में तिष्ठते हैं ।

निर्वृत्तियत्र सावधात् प्रवृत्तिः शुभकर्मसु ।

त्रयोदशप्रकारं तच्चारित्रं व्यवहारतः ॥१४-१२॥

भाषार्थ :- जहां पापों से विरक्ति हो व शुभ कामों में प्रवृत्ति हो वह व्यवहारनय से चारित्र्य मुनियों के वह तेरह प्रकार है ।

संगं मुक्त्वा जिनाकारं धृत्वा साम्यं दृशं धियं ।

यः स्मरेत् शुद्धचिद्रूपं नृत्तं तस्य किलोत्तमं ॥१६-१२॥

भाषार्थ :- जो कोई परिग्रह को त्यागकर व जिनेन्द्र के समान निग्रंथ-रूप धारण कर समता, सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान का धारी हो, शुद्ध चैतन्यस्वरूप का ध्यान करता है, उसी के उत्तम चारित्र्य होता है ।

शुद्धे स्वे चित्स्वरूपे या स्थितिरनिश्चला ।

तच्चारित्र परं विद्धि निश्चयात्कर्मनाशकृत् ॥१८-१२॥

भाषार्थ :- निश्चयनय से अपने शुद्ध चैतन्यस्वरूप में जो निश्चलता से स्थिति प्राप्त करना वह कर्मों का नाशक निश्चय सम्यक्चारित्र्य है ऐसा जानो ।

सत्पूज्यानां स्तुतिमतिप्रजनं षट्कर्मावशयकानां

बृतादीनां दृढतरधरणं सत्पस्तीर्ययात्रा ।

संगादीनां त्यजममजनं क्रोधमानादिकानां—

माप्तैस्वतं वरतरकृपया सर्वमेतद्धि शुद्धये ॥४-१३॥

भाषार्थ :- श्री अरहत भगवन्तो ने अत्यन्त कृपा करके बताया है कि ये सब काम आत्मा की शुद्धि के लिये ही करने योग्य हैं - (१) परमपूज्य

देव, शास्त्र, गुरु की स्तुति, वन्दना व पूजा । (२) सामायिक प्रतिक्रमण आदि छ. नित्यकर्मों का तथा सम्यक्चारित्र्य का दृढता से पालना । (३) उत्तम तप करना, (४) तीर्थयात्रा करनी, (५) परिग्रह आरम्भ आदि का त्यागना, (६) क्रोध मान आदि कषायों का जीतना ।

विशुद्धिसेयमासक्ता वसन्ति गिरिगह्वरे ।

विमुञ्चानुपमं राज्यं सुखलानि धनानि च ॥१७—१३॥

भावार्थ :- जो मनुष्य अपनी आत्मा को शुद्ध करना चाहते हैं वे उसकी सिद्धि के लिये अनुपम राज्य, इन्द्रियसुख तथा धनादि परिग्रह को त्याग कर पर्वत की गुफा में निवास करते हैं ।

विशुद्धिः परमो धर्मः पुंसि सर्व सुखाकरः ।

परमाखरणं सर्व मुक्तेः पंथाश्च सर्व हि ॥१६—१३॥

तस्मात् सर्व विघातघ्ना प्रयत्नेन मनीषिणा ।

प्रतिक्षणं मनीशेन शुद्धचिद्रूपचितनात् ॥२०—१३॥

भावार्थ :- आत्मा विशुद्धि ही परम धर्म है, यही आत्मा को सुख की खान है । यही परम चारित्र्य है, यही मोक्ष मार्ग है । इसलिये बुद्धिमान मुनि का कर्तव्य है कि प्रतिक्षण सदा शुद्ध चैतन्यस्वरूप के मनन से इसी आत्मशुद्धि का अभ्यास करे ।

व्रतानि शास्त्राणि तपांसि निर्जने निवासमन्तुर्वहिःमंगमोचनं ।

मौनं क्षमातापनयोगधारणं चिन्चितयामा कलयन् शिवं धयेत् ॥११—१४॥

भावार्थ :- जो कोई महात्मा शुद्ध चैतन्यरूप के मनन के साथ २ व्रतों को पालता है, शास्त्रों को पढ़ता है, तप करता है, निर्जन स्थान में रहता है, बाहरी भीतरी परिग्रह का त्याग करता है, मौन धारता है, क्षमा पालता है व आतापनयोग धारता है वही मोक्ष को पाता है ।

शास्त्राद् गुरोः सधमवित्तानिमुत्पाद्य चात्मनः ।

तस्यावलंबनं कृत्वा तिष्ठ मुञ्चाम्यसंगतिं ॥१०—१५॥

भावार्थ :- शास्त्र को पढ़कर, गुरु से समझकर व साधर्मि की सगति से आत्मा के ज्ञान को पाकर उसी का सहारा लेकर बैठ और ध्यान कर, अन्य सगति का त्याग कर ।

संगत्यागो निर्जनस्थानकं च तत्त्वज्ञानं सर्वचिंताविमुक्तिः ।

निर्बाधस्थं योगरोधो मुनीना मुक्त्यं ध्याने हेतवोऽस्मी निरुक्ताः ॥८—१६॥

भावार्थ :- परिग्रह का त्याग, निर्जन स्थान, तत्त्वज्ञान, सर्व चिंताओं का त्याग, बाधा रहितपना, मन वचन काय का निरोध, ये ही ध्यान के साधन मोक्ष के प्रयोजन से कहे गए हैं ।

क्षणे क्षणे विमुच्येत शुद्धचिद्रूपचितया ।

तदभ्यचितया नूनं बध्येतैव च संशयः ॥९—१८॥

भावार्थ :- यदि शुद्ध चैतन्य स्वरूप का चिन्तवन किया जावे तो क्षण क्षण में कर्मों से मुक्ति होती चली जायेगी और यदि पर पदार्थों का चिन्तवन होगा तो प्रति समय कर्मों का बन्ध होता ही रहेगा, इसमें कोई संशय नहीं है ।

(२८) पं. बनारसीदासजी बनारसीविलास में कहते हैं :-

[छप्पय]

जिन पूजहु गुरुनमहु, जैन मत वैन बखानहु ।

सध भक्ति आदरहु, जीव हिंसा नविधानहु ॥

भूठ अदत्त कुशील, त्याग परिग्रह परमानहु ।

क्रोध मान छल लोभ जीत, सज्जनता ठानहु ॥

गुणिसंग करहु इन्द्रिय दमहु, देहु दान तप भावजुत ।

गहि मन विराग इहिविधि चहुहु, जो जगमें जीवनमुक्त ॥८॥

[सबैया इकसीसा]

सुकत की खान इन्द्र पुरीकी नसैनी जान,

पापरजखंडन को, पौनरासि पेखिये ।

भव दुख पावक बुभायवे को मेघ माला,

कमला मिलायवे को दूती ज्यो विशेखिये ॥

सुगति वधूसो प्रीत पालवे को आलीसम,

कुगति के द्वार दृढ, आगलसी देखिये ।

ऐसी दया कीजै चित; तिहुं लोकप्राणीहित,

और करतूत काहू; लेखे मे न लेखिये ॥२५॥

जाके आदरत महा रिद्धिसो मिलाप होय,
मदन अव्याप होय कर्म बन दाहिये ।
विधून विनास होय गीरबाण दास होय,
ज्ञान को प्रकाश होय भौ समुद्र थाहिये ॥
देवपद खेल होय मगलसो मेल होय,
इन्द्रिनि की जेल होय मोक्षपथ गाहिये ।
जाकी ऐसी महिमा प्रगट कहै काँरपाल,
तिहुँलोक तिहुँकाल सो तप सराहिये ॥८२॥
पूरब करम दहै, सरवज्ञ पद लहै,
गहै पुण्यपथ फिर पाप में न आवना ।
करना की कला जागै कठिन कषाय भागै;
लागै दानशील तप सफल सुहावना ॥
पावै भवसिधु तट खोलै मोक्षद्वार पट,
शर्म साध धर्म की घरा मे करै धावना ।
एते सब काज करै अलख को अग धरै,
चेरी चिदानद की अकेली एक भावना ॥८६॥

[सबैया तेईसा]

धीरज तात क्षमा जननी परमारथ मीत महा रुचि भासी ।
ज्ञान सुपुत्र सुता करुणा मति, पुत्रवधू समता प्रतिभासी ॥
उद्यम दास विवेक सहोदर, बुद्धि कलत्र महोदयदासी ।
भाव कुटुम्ब सदा जिनके ढिग, यों मुनि को कहिये गृहवासी ॥७॥
(२६) प. बनारसीदासजी नाटक समयसार में कहते हैं :-

[सबैया इकतीसा]

लज्जावंत दयावत प्रसन्न प्रतीतवत,
पर दोष को ढकैया पर उपकारी है ।
सौम्यदृष्टि गुणग्राही गरिष्ठ सबकों इष्ट,
सिष्ट पक्षी मिष्टवादी दीरघ विचारी है ॥

विशेषज्ञ रसज्ञ कृतज्ञ तज्ञ धरमज्ञ,
 न दीन न अभिमानी मध्य व्यवहारी ।
 सहज विनीत पाप क्रियासो अतीत ऐसो,
 श्रावक पुनीत इकवीस गुणधारी ॥५५॥

कोई क्रूर कष्ट सहे तपसों शरीर दहे,
 धूम्रपान करे अघो मुख व्हेके भूले है ।
 केई महाव्रत गहे क्रिया मे मगन रहे,
 वहे मुनिभार पै प्यार कैसे पूले है ॥
 इत्यादिक जीवनि को सर्वथा मुकुति नाहि,
 फिरे जगमाहि ज्यो ब्यार के बधूले है ।
 जिन्हके हिये मे ज्ञान तिन्हही को निरवाण,
 करम के करतार भरम मे भूले है ॥२०॥

ज्ञान भान भासत प्रमाण ज्ञानवत कहे,
 करुणा निधान अमलान मेरा रूप है ।
 कालसों अतीत कर्म चालसो अभीत जोग,
 जालसो अजीत जाकी महिमा अनूप है ॥
 मोह को विलास यह जगतको वास मैं तो,
 जगत सो शून्य पाप पुण्य अघ कूप है ।
 पाप किने किये कोन करे करि है सो कौन,
 क्रिया को विचार सुपने की दोर धूप है ॥६१॥

भेष में न ज्ञान महि ज्ञान गुरु वर्तन में,
 मंत्रजंत्र गुरुतंत्र में न ज्ञान की कहानी है ।
 ग्रन्थ में न ज्ञान नही ज्ञान कवि चातुरी मे,
 बातनि मे ज्ञान नही ज्ञान कहा वानी है ॥
 ताते भेष गुरुता कवित्त ग्रन्थ मत्र वात,
 इनीते अतीत ज्ञान चेतना निशानी है ।
 ज्ञान ही मे ज्ञान नही ज्ञान और ठोर कहू,
 जाके घट ज्ञान सोही ज्ञान की निदानी है ॥१११॥

सम्यक्चारित्र और उसका महात्म्य]

हासी मे विषाद बसे विद्या मे विवाद बसे,
काया में मरण गुरु वर्तन मे हीनता ।
शुचि मे गिलानि बसे प्रापती मे हानि बसे,
जय मे हारि सुन्दर दशा मे छवि छीनता ॥
रोग बसे भोग में सयोग मे वियोग बसे,
गुण मे गरव बसे सेवा माहि दीनता ।
और जग रीत जेती गर्भित असाता तेति,
सगता की सहेली है अकेली उदासीनता ॥६॥

जे जीव दरवरूप तथा परयाय रूप,
दोऊ नै प्रमाण वस्तु शुद्धता गहत है ।
जे अशुद्ध भावनि के त्यागी भये सरवथा,
विषैसो विमुख ह्वै विरागता चहत है ॥
जे जे ग्राह्य भाव त्याज्यभाव दोउ भावनिको,
अनुभौ अभ्यास विषै एकता करत है ।
तेई ज्ञान क्रिया के आराधक सहज मोक्ष,
मारग के साधक अबाधक महत है ॥३५॥

(३०) प. दानतरायजी दानतविलास मे कहते हैं :-

[सबैया इकतीस]

काहूसौं ना बोलै बैना जो बोलै तो साता वेना,
देखै नाहीं नैना सेती रागी दोपी होइ कै ।
आसा दासी जानै पाखै माया मिथ्या दूर नाखै,
राधा हीयेमाही राखै सूधी दृष्टी जोइ कै ॥
इन्द्री कोई दारे नाही आपा जानै आपा माही,
तेई पावै मोख ठांही कर्म मेले घोइकै ।
ऐसे साधू बढौ प्रानी हीया वाचा काया ठानी,
जातैं कीजै आपा ज्ञानी भमैं बुद्धी खोइकै ॥२०॥

[छप्पय]

एक दया उर धरौ, करो हिंसा कछु नाही ।
 जति श्रावक आचरौ, मरौ मति अन्नतमाही ॥
 रतनत्रे अनुसरौ, हरौ मिथ्यात अन्धेरा ।
 दसलच्छन गुन वरौ, तरौ दुख-नीर सवेरा ॥
 इक सुद्ध भाव जल घट भरौ, डरौ न सु-पर-विचार मै ।
 ए धर्म पच पालौ नरौ, परौ न फिरि ससार मै ॥११॥

[सबैया इकतीसा]

आवके वरस घनै ताके दिन केई गनै,
 दिन मे अनेक स्वास स्वासमाहि आवली ।
 ताके बहु समै धार तामे दोष हैं अपार,
 जीव भाव के विकार जे जे वात वावली ॥
 ताकौ दड अब कहा लैन जोग शक्ति महा,
 हौं तौ बलहीन जरा आवति उतावली ।
 धानत प्रनाम करै चिन्तमाहि प्रीत धरै,
 नासियै दया प्रकास दास को भवावली ॥११॥

[सबैया तेईसा]

भीतन-भोग तज्यों गहि जोग, सजोग वियोग समान निहारें ।
 चन्दन लावत सर्प कटावत, पुष्प चढ़ावत खर्ग प्रहारें ॥
 देहसौ भिन्न लखै निज चिन्त, न खिन्न परीसह मै सुख धारें ।
 धानत साध समाधि आराधिकै, मोह निवारिकै जोति विथारें ॥१६॥
 आठ धरै गुनमूल दुआदश, वृत्त गहैं तप द्वादस साधे ।
 चारि हु दान पिबै जल छान, न राति भखै-समता रस लाधे ॥
 ग्यारह भेद लहैं प्रतिमा सुभ, दर्सन ग्यान चरित्त अराधे ।
 धानत त्रेपन भेद क्रिया यह, पालत टालत कर्म उपाधे ॥१८॥
 लोगनिसौं मिलनौं हमको दुःख, साहनिसौं मिलनौ दुःख भारी ।
 भूपति सौं मिलनौं मरनै सम, एक दसा मोहि लागत प्यारी ॥

चाह की दाह जलै जिय मूरख, वेपरवाह महा सुखकारी ।
 धानत याहीतै ग्यानी अबद्धक, कर्म की चाल सबै जिन टारी ॥२७॥
 निदक नाही क्षमा उरमाही, दुखी लखि भाव दयाल करै है ।
 जीवकौ घात न भूठ की बात न, लैहि अदात न सील धरै है ॥
 गर्व गयी गल नाहि कहू छल, मोम सुभावसौ जोम हरै है ।
 देहसौ छीन है ग्यान मे लीन हैं, धानत ते सिवनारि वरै है ॥४६॥

[सवैया इकतीसा]

वृच्छ फलै पर-काज नदी और के इलाज,
 गाय-दूध सत-धन लोक-सुखकार है ।
 चदन घसाइ देखौ कचन तपाई देखौ,
 अगर जलाई देखौ शोभा विसतार है ॥
 सुधा होत चदमाहि जैसे छाह तरु माहि,
 पाले में सहज सीत आतप निवार है ।
 तैसे साधलोग सब लोगनि को सुखकारी,
 तिनहीकौ जीवन जगत माहि सार है ॥८॥

[सवैया]

क्रोध सुई जु करै करमौ पर, मान सुई दिढ भक्ति बढावै ।
 माया सुई परकष्ट निवारत, लोभ सुई तपसौ तन तावै ॥
 राग सुई गुरु देवपै कीजिये, दोष सुई न विषै सुख भावै ।
 मोह सुई जु लखै सब आपसे, धानत सज्जन सो कहिलावै ॥११॥
 पीर सुई पर पीर विठारत, धीर सुई जु कपायसौ जूझै ।
 नीति सुई जो अनीति निवारत, मीत सुई अघसौ न अरूझै ॥
 औंगुन सो गुन दोष विचारत, जो गुन सो समतारस बूझै ।
 मजन सो जु करे मन मजन, अजन सो जु निरंजन सूझै ॥१२॥

(३१) भैया भगवतीदासजी ब्रह्मविलास मे कहते हैं -

[सवैया इकतीसा]

दहिके करम-अघ लहिके परम मग,
 गहिके घरम ध्यान ज्ञान की लगन है ।

शुद्ध निजरूप धरै परसो न प्रीति करै,
 वसत शरीर पै आलिप्त ज्यो गगन है ॥
 निश्चे परिणाम साधि अपने गुणो अराधि,
 अपनी समाधिमध्य अपनी जगन है ।
 शुद्ध उपयोगी मुनि रागद्वेष भये शून्य,
 परसो लगन नाहि आप मे मगन है ॥६॥

मिथ्यामतरित टारी, भयो अणूत्रतधारी,
 एकादश भेदभारी हिरदै बहतु है ।
 सेवा जिनराज की है, यहै सिरताज की है,
 भक्ति मुनिराज की है चित्त मे चहतु है ॥
 वीसद्वै निवारी राति भोजन न अक्षप्रीति,
 इन्द्रिन को जीति चित्त थिरता गहतु है ।
 दयाभाव सदा धरै, मित्रता प्रगट करै,
 पापमलपक हरै मुनि यो कहतु है ॥७॥

आतम सरूप ध्रुव निर्मल तत्त्व जानि,
 महाव्रतधारी वन माहि जाहि बसे है ।
 मोहनी जनित जे जे विकल्प जाल हुते,
 तिनको मिटाइ निज अतरग बसे है ॥
 मनरूप पवनसो अचल भयो है ज्ञान,
 ध्यान लाइ ताही के आनन्द रस रसे हैं ।
 तजि सबसग भए गिरि ज्यो अडोल अग,
 तेई मुनि जयवंत जगत में लसे है ॥७॥
 परमाणु मात्र पर वस्तुसों न रागभाव,
 विषय कषाय जिन्हें कबही न छाय है ।
 मन वच काय के विकारकी न छाया रही,
 पाया शुद्ध पद तहां थिरभाव थाय है ॥
 जिनके विलास मे विनास दीसे बध हीको,
 सहज प्रकाश होई मोक्ष को मिलाप है ।

धर्म के जहाज मुनिराज गुन के समाज,
अपने स्वरूप में विराजि है आप हैं ॥५॥

[सर्वथा तेईसा]

पथ ब्रह्मै सरवज्ञ जहा प्रभु, जीव अजीव के भेद बतैये ।
पथ वहै जु निग्रन्थ महामुनि, देखत रूप महासुख पैये ॥
पथ वहै जहँ ग्रन्थ विरोध न, आदि औ अतलौ एक लखैये ।
पथ वहै जहां जीवदयावृष, कर्म खपाइके सिद्ध मे जंये ॥२३॥
पथ वहै जहँ साधु चलै, सब चेतन की चरचा चित लैये ।
पथ वहै जहँ आप विराजत, लोक अलोक के ईश जु गैये ॥
पथ वहै परमान चिदानद, जाके चलै भव भूल न ऐये ।
पथ वहै जहँ मोक्ष को मारग, सूधे चले शिवलोक मे जंये ॥२४॥

[सर्वथा इकतीसा]

नरदेह पाये कहा पडित कहाये कहा,
तीरथ के न्हाये कहा तीर तो न जैहै रे ।
लच्छिके कमाये कहा अच्छ के अघाये कहा,
छत्र के धराये कहा छीनता न ऐहै रे ॥
केश के मुडाये कहा भेष के बनाये कहा,
जोवन के आये कहा, जराहू न खैहै रे ।
भ्रम को विलास कहा दुर्जन मे वास कहा,
आतम प्रकाश विन पीछें पछितैहै रे ॥६॥
जाके होय क्रोध ताके बोध को न लेश कहू,
जाके उर मान ताके गुरु को न ज्ञान है ।
जाके मुख माया वसै ताके पाप केई लसै,
लोभ के धरैया ताको आरत को ध्यान है ॥
चारो ये कषाय सु तो दुर्गति ले जाय,
'भैया' इहा न वसाय कछु जोर बलप्राण है ।
आतम अधार एक सम्यक प्रकार लसै,
याही तै अधार निज थान दरम्यान है ॥

[छप्पय]

जो अरहंत सुजीव, जीव सब सिद्ध भणिज्जे ।
 आचारज पुन जीव, जीव उवभाय गणिज्जे ॥
 साधु पुरुष सब जीव, जीव चेतन पद राजै ।
 सो तेरे घट निकट, देख निज शुद्ध बिराजै ॥
 सब जीव द्रव्य नय एक से, केवलज्ञान स्वरूप मय ।
 तस ध्यान करहु हो भव्यजन, जो पावहु पदवी अखय ॥११॥

[सबैया]

जो जिनदेव की सेव करै जग, ता जिनदेव सो आप निहारै ।
 जो शिवलोक वसै परमात्म, तासम आसम शुद्ध विचारै ॥
 आप मे आप लखै अपनो पद, पापरु पुण्य दुहूँ निरवारै ।
 सो जिनदेव को सेवक है जिय, जो इहि भाति क्रिया करतारै ॥१२॥

[सबैया इकतीसा]

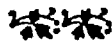
एक जीव द्रव्य मे अनत गुण विद्यमान,
 एक एक गुण मे अनत शक्ति देखिये ।
 ज्ञान को निहारिये तो पार याको कहु नाहि,
 लोक ओ अलोक सब याही मे विशेखिये ॥
 दर्शन की ओर जो विलोकिये तो वही जोर,
 छहो द्रव्य भिन्न भिन्न विद्यमान पेखिये ।
 चारित सो थिरता अनत काल थिररूप,
 ऐसे ही अनत गुण भैया सब लेखिये ॥१३॥
 महा मत्र यहै सार पच परम नमस्कार,
 भो जल उतारै पार भव्य को अधार है ।
 विघ्न को विनाश करै, पापकर्म नाश करै,
 आत्म प्रकाश करै पूरव को सार है ॥
 दुख चकचूर करै, दुर्जन को दूर करै,
 सुख भरपूर करै परम उदार है ।
 तिहूँ लोक तारन को आत्मा सुधारन को,
 ज्ञान विस्तारन को यहै नमस्कार है ॥१४॥

[छाप्य]

दुविधि परिग्रह त्याग, त्याग पुनि प्रकृति पच दण ।
 गहर्हि महाव्रत भार, लहर्हि निज सार शुद्ध रस ।
 धरर्हि सुध्यान प्रधान, ज्ञान अम्रत रस चखर्हि ।
 सहर्हि परीपह जोर, व्रत निज नीके रक्खर्हि ॥
 पुनि चढर्हि श्रेणी गुण थान पथ, केवल पद प्रापति करर्हि ।
 सत चरण कमल वदत करत, पाप पुज पकति हरर्हि ॥११॥

[सबैया इकतीसा]

भरम की रीति भानी परमसो प्रीति ठानि,
 घरम की बात जानी ध्यावत घरी घरी ।
 जिनकी बखानी वानी सोई उर नीके आनी,
 निहचै ठहरानी दृढ ह्वेके खरी खरी ॥
 निज निधि पहचानी तब भयो ब्रह्म ज्ञानी,
 शिवलोक की निशानी आपमे धरी घरी ।
 भौ थिति विलानी अरि सत्ता जुहठानी,
 तब भयो शुद्ध प्रानी जिन वैसी जे करी करी ॥१२॥



अन्तिम मंगल और प्रशस्ति

मगल श्री अरहत पद, मगल सिद्ध महान ।
 मगल श्री आचार्य है, मगल पाठक जान ॥ १ ॥
 मगल श्री जिन साधु हैं, पच परम पद मान ।
 भक्ति करै गुण हिय धरै, पावै नित कल्याण ॥ २ ॥
 सहज समाधि दशा भई, है आतम अविकार ।
 ज्ञान देश सुख वीर्य मय, परम ब्रह्म सुखकार ॥ ३ ॥
 नही कर्म आठो जहाँ, नही शरीर मलीन ।
 राग द्वेष मोहादिकी, नही व्यथा नहि हीन ॥ ४ ॥
 परमात्म परमेश जिन, परम ब्रह्म भगवान ।
 आतमराम सदा सुखी, गुण अनन्त अमलान ॥ ५ ॥

जो जाने निज द्रव्य को शुद्ध सिद्ध सम सार ।
 करै रमण होवै मगन, पावै गुण अधिकार ॥ ६ ॥
 आत्म ज्ञान विलास से, सुखी होय यह जीव ।
 भव दुख सुख मे सम रहे, समता लहै सदीव ॥ ७ ॥
 गृही होय या साधु हो, जो जानै अध्यात्म ।
 नरभव सफल करै वही, चाखै रस निज आत्म ॥ ८ ॥
 आत्म ज्ञान विचार से, जग नाटक का खेल ।
 देखत है ज्ञानी सदा, करत न तासे मेल ॥ ९ ॥
 निर्धन हो या हो धनिक, सेवक स्वामी होय ।
 सदा सुखी अध्यात्म से, दुखी न कबहू होय ॥ १० ॥
 जगत जीव जानै सभी, निज सम भ्रात समान ।
 मैत्री भाव सदा करै, हो सहाय मुख मान ॥ ११ ॥
 दुखित भुखित रोगी जगत, तापै करुणा धार ।
 मदद करै दुख सब हरै, धरै विनय हर बार ॥ १२ ॥
 गुणिजन धर्मी तत्ववित्, देख प्रसन्न अपार ।
 गुणग्राही सज्जन सदा, शुद्ध भावना सार ॥ १३ ॥
 विनय रहित हठ जो करै, धरै उपेक्षा भाव ।
 द्वेष भाव चित्त न धरै, है सम्यक्त स्वभाव ॥ १४ ॥
 पर उपकार स्वभाव से, करै वृक्ष सम सार ।
 अथवा सरिता जल समा, करै दान उपकार ॥ १५ ॥
 लक्ष्मी बल अधिकार सब, पर हित आवे काज ।
 यही वान सम्यक्तकी, धरै सजन तज लाज ॥ १६ ॥
 राष्ट्र जाति जन जगत हित करै, धरै नहिं चाह ।
 महिमा सम्यक् ज्ञान की, प्रगटे हृदय अथाह ॥ १७ ॥
 लाभ हानि मे सम रहे, जीवन मरण समान ।
 सम्यक्ती सम भाव से, करै कर्म की हान ॥ १८ ॥
 सहज परम सुख आप गुण, आपी मे हर आन ।
 जो आपा को जानता, पावै सुख अघ हान ॥ १९ ॥

ताके साधन कथन को, लिखा ग्रन्थ मन लाय ।
 रुचि धारी अध्यात्म के, पढो सुनो हरखाय ॥ २० ॥
 आपी साधन साध्य है, आपी शिव मग जाय ।
 आपी शिवमय होत है, आपी आप समाय ॥ २१ ॥
 धर्म आप माही वसे, आपी धर्मी जान ।
 जो धर्मी सो मुक्तिपथ, बही मुक्त मुख खान ॥ २२ ॥
 इसी तत्व को जानकर, रहिये ज्ञानी होय ।
 सम दमसे निज ध्यानकर, बँधे कर्म सब खोय ॥ २३ ॥
 होय निरजन सिद्ध प्रभु, परमात्म यति माथ ।
 नित्य सुखी बाधा रहित, मूरत विन जगनाथ ॥ २४ ॥
 श्रीमद् रायचन्द्र कवि, शत अवधान कराय ।
 गुर्जर भू भूषित कियो, परम बुद्धि प्रगटाय ॥ २५ ॥
 जैन शास्त्र बहु देखकर, अध्यात्म रुचि धार ।
 निश्चय नय के मनन से, उपजो सम्यक् सार ॥ २६ ॥
 सहजानन्द विलास मे, रत्नत्रय को पाय ।
 सफल जन्म कवि ने किया, चारित्र पंथ बढाय ॥ २७ ॥
 दिव्य ज्योति निज तत्व की, प्रगट भई उमगाय ।
 वाणी सरस सुहावनी, बुधजन प्रेम बढाय ॥ २८ ॥
 व्यवहारी कितने हुते, क्रियाकाड मे लीन ।
 आत्म तत्व लखे नहीं, कहै साधु सगहीन ॥ २९ ॥
 निज को तत्व दिखाइयो, भए सत्य पथ धार ।
 निजानन्द को पायके, उमगे अधिक अपार ॥ ३० ॥
 थानक धारी साधुवर, बहु व्यवहार प्रवीण ।
 निश्चय पथ ज्ञाता नहीं, बाहर तप मे लीन ॥ ३१ ॥
 सो श्रीमद् परसाद से, पायो तत्व असग ।
 परम शिष्य उनके भए, श्री लघुराज अभग ॥ ३२ ॥
 श्रीमद् के पश्चात् बहु, किया प्रकाश स्वतत्व ।
 बहु जन शिव मारग लखो, तजा स्वकल्पित तत्व ॥ ३३ ॥
 निकटानन्द अगास मे, आश्रम रम्य बनाय ।
 नाम सनातन जैन का, दियो सकल सुखदाय ॥ ३४ ॥

श्री जित् मंदिर तहँ लसै, उभय जु एकी थान ।
 दिगम्बरी श्वेतावरी, करै भक्ति सब आन ॥ ३५ ॥
 सर्व धर्म पुस्तक मिलै, अध्यातम रस पोष ।
 पढै बहुत नरनारि तहँ, जानै मारग मोष ॥ ३६ ॥
 नितप्रति धर्म उपदेश की, वर्षा करत महान ।
 श्री लघुराज दयालु हो, मुनै भव्य दे कान ॥ ३७ ॥
 बहुत वार सगति मिली, महाराज लघुराज ।
 अध्यातम चर्चा चली, भयो सु आतम काज ॥ ३८ ॥
 सहज सुख साधन निमित्त, जैन रिपिन के वाक्य ।
 जो सग्रह हो जाय तो, पढै भविक ते वाक्य ॥ ३९ ॥
 ऐसी इच्छा पाय के, लिखा ग्रन्थ यह सार ।
 भूलचूक कुछ होय तो, विद्वन् लेहु सम्हार ॥ ४० ॥
 लेखक नाम निक्षेप से, है सोतलपरसाद ।
 लक्ष्मणपुर वासी सही, भ्रमत हरत परमाद ॥ ४१ ॥
 ब्रह्मचारि श्रावक कहे लोग भेष को देख ।
 प्रेम कछुक वर्तै सही, श्री जिन आगम पेख ॥ ४२ ॥
 छप्पन वय अनुमान मे, अमरावतिपुर आय ।
 वर्षाकाल विताइयो, बहु श्रावक संग पाय ॥ ४३ ॥
 सिहई पन्नालालजी, प्रोफेसर हीरालाल ।
 श्री जमनापरसाद है, सब-जज चित्त रसाल ॥ ४४ ॥
 साधर्मी जन सग मे, सुख से काल विताय ।
 लिख्यो ग्रन्थ निज हेतु ही, ज्ञान ध्यान मन लाय ॥ ४५ ॥
 आश्विन सुदि अष्टम दिना, मंगल दिन शुभ पूर्ण ।
 बीर मुक्त सम्वत् तभी, चौविस साठ अपूर्ण ॥ ४६ ॥
 विक्रम १ उन्निस इक्यानवे, सन् उन्निस चौतीस ।
 सोलह अक्टूबर सुभग, वदहुँ वीर मुनीश ॥ ४७ ॥
 जगजन भाव बढाय के, पढै सुनै यह सार ।
 मनन करै धारण करै, लहै तत्त्व अविकार ॥ ४८ ॥

